

خير القدي عدي محمد صلى الله عليه وسلم

مجلد ٢٠

# الهدى السوي

تصديرها جمة انصار السنة المحمدية

من سنة ١٣٥٦ هـ الى سنة ١٣٨٧ هـ

ومن كتب فيها

الشيخ احمد محمد شاكر  
الشيخ عبد الظاهر ابو السمح  
الشيخ ابو الوفاء محمد درويش  
الشيخ محمد خليل هراس

الشيخ محمد حامد الفقي  
الشيخ عبد الرزاق عفيفي  
الشيخ عبد الرحمن الوكيل  
الشيخ محبت الدين الخطيب

الناشر

مكتبة ابن تيمية للنشر والتوزيع  
القاهرة ٠٣٣٥٨٦٤٢٤٠

مكتبة ابن تيمية للنشر والتوزيع  
القاهرة ٠٤٨٤٥٥٤٢٠

الهدى السوي

٢٦

١٣٨٤ هـ

مكتبة ابن تيمية  
للنشر والتوزيع

خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم

# الهدي النبوي

تصنيف جماعة أنصار السنة المحمدية

الناشران

مكتبة ابن تيمية القاهرة  
ت ٣٥٨٦٤٢٤٠

مكتبة منار التوحيد للنشر  
المدينة النبوية / ٠٤٨٤٤٥٥٤٢٠



# المهدي النبوي

مجلة دينية عليّة

الحرم  
سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الأول

الجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدي محمد صلى الله عليه وسلم



خير اللهى محمد صلى الله عليه وسلم

مدير الإدارة

سليمان صوم

الاشتراك السنوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - فى الخارج

# الهدي النبوي

مجلة شهرية دينية

صدرها جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

السبح محمد حامد الفقى

المركز العام : ٨ شارع قوله — عابدين القاهرة — تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

الحرم سنة ١٣٨٤

العدد ١

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال — جلّ ذكره : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ ، فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ، فَآرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ، وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا . وَأَمَّا الْفُلَامُ ، فَكَانَ آبَاؤُهُ مُؤْمِنِينَ ، فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا . فَآرَدْنَا أَنْ نُبْدِلَهُمَا رَبَّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا — الكهف : ٧٩ - ٨١ . ﴾

### معانى المفردات

« مساكين » : قال ابن الأثير عن أصل الكلمة : « وكلها يدور معناها على الخضوع والذلة وقلة المال والحال السيئة . والمساكين هو الذى لا شئ له ، أو هو الذى له بعض الشئ » .

« يعملون فى البحر » : قال الراغب : العمل : كل فعل يكون من الحيوان بقصد ، فهو أخص من الفعل ؛ لأن الفعل قد ينسب إلى الحيوانات التى يقع منها فعل بغير قصد ، وقد ينسب إلى الجمادات . والعمل يستعمل فى الأعمال الصالحة والسيئة .

« أعيبها » : قال الراغب : العيب والعباب : الأمر الذى يصير به الشئ عيباً  
أى مقراً للنقص ، وعبته جعلته معيباً إما بالفعل كما قال : فأردت أن أعيبها ، وإما بالقول ،  
وذلك إذا ذمته .

« غصباً » : الغصب أخذ مال الغير ظلماً وعدواناً .

« يرهقهما » رهقه الأمرُ غَشِيَهُ بقهر . يقال : رهقه ، يرهقه أى غشيه ، وأرهقه :  
أى أغشاهُ إيَّاه .

« طغياناً » : أصل الطغيان تجاوز الحد المقبول ، وأكثر ما يقال عن تجاوز الحد  
فى الشر والمعصية ، وطغى فلانٌ تجبر وأسرف فى الظلم .

« زكاة » : أصل الزكاة النمو الحاصل عن بركة الله تعالى ، وهى الطهارة والنماء  
والبركة والمدح .

« رُحْمًا » أصل الكلمة مأخوذ من رحم المرأة ، ثم استعير الرحم للقرابة ، لكونهم  
خارجين من الرحم الواحدة . والكلمة تدل على رقة وعطف ورأفة . والرحم والمرحمة  
بمعنى واحد . ويقول ابن الأثير : ذووا الرحم هم الأقارب . ويقع على كل من يجمع  
بينك وبينه نسب .

### « المعنى »

بلغت القصة غايتها ، وبدأ العبد الصالح يفسر لموسى الأمور التى بدت فى مقاييسه  
مخالفة لما يجب ، وينبغى أن يكون ، وقد بدأ بمسألة خرق السفينة ، وهى أول ما أنكره  
موسى - عليه السلام - على صاحبه . فأخبره أن هذه السفينة يملكها بعض المساكين<sup>(١)</sup>

---

(١) يزعم بعض المفسرين أنهم كانوا عشرة منهم خمسة زمنى ، وخمسة يؤجرونها  
ويكتسبون منها . ولا دليل يشهد لهذا التحديد ، ولكن قد يفيدنا جمع « مساكين »  
أنهم كانوا أكثر من عشرة ؛ لأنه جمع كثرة .

الذين يعملون في البحر ، فيحملون الناس ومتاعهم بأجر يتعيشون به ، ولم يكن لهؤلاء الساكنين حرفة أخرى . بدليل « يعملون في البحر » وأن هناك ملكاً طاعياً<sup>(١)</sup> كان يحبب البحر ليفتصب السفن الصالحة ، أى يستولى عليها دون رضا أهلها ودون أن يعرضهم عنها .

وقد ذكر القرآن عن الملك أنه : « يأخذ كل سفينة غصباً » دون تقييد لها بأنها صالحة . . غير أن عمل العبد الصالح ، وقوله المذكور في القرآن : « فأردت أن أعيها » يحدد لنا المقصود ، وهو أن الملك كان لا يأخذ إلا السفينة الصالحة ، ولهذا أحدث العبد الصالح العيب للسفينة لكيلا يأخذها الملك الغاصب .

وفي قول العبد الصالح : « أردت أن أعيها » إسنادُ الإرادة إلى نفسه ، مع أنه قال . بعد ذلك - كما قص القرآن - : « وما فعلته عن أمري » وهذا يكشف لك عن تأدب هذا العبد الصالح مع ربه ؛ إذ أسند إرادة العيب إلى نفسه دون أن يسندها إلى الله سبحانه . وهذا أدب تعرفه النبوة ، فقد قال إبراهيم - كما قص الله في القرآن - : « وإذا مرضتُ ، فهو يشفين » فأسند المرض إلى نفسه ، والشفاء إلى الله تأدباً تعطر به النبوة أرواح المؤمنين « وكان وراءهم ملك » الواضح جداً من سياق الآية هو أن هذا الملك أو جنوده كانوا يركبون البحر لاغتصاب كل سفينة صالحة ، وأنهم كانوا خلف الساكنين ، أى كانوا بحيث لم يبلغوا بعدُ مكان الساكنين من البحر ، أعنى من ذلك كله أنه ليس لكلمة « وراء » سوى دلالتها الواضحة ، ولكن هناك رأى يقول : إن كلمة « وراء » يقصد بها معنى كلمة « أمام » ؛ إذ تقول لما بين يديك : هو ورأى ؛ لأنك من ورائه ، فأنت ملاقيه ، كما هو ملاقيك ، فصار إذ كان ملاقيك ، كأنه من ورائك وأنت أمامه .

وبهذا الفهم تختلف الصورة ؛ إذ يكون قصد العبد الصالح من إحداث العيب ، هو تعطيل أصحاب السفينة عن السير بها في البحر ، كيلا يدركوا مكان الملك الغاصب

(١) قيل اسمه : هدد بن بدد والله أعلم .

الذى هو أمامهم ، وفى بعض الروايات : « فأردت إذا هى مرت به أن يدعها لعيبها ، فإذا جاوزوا أصلحوها » ولكننا نسأل : كيف تسير السفينة فى البحر ، وبها خرق يُفَرِّق ؟ فموسى يقول : « لتفرق أهلها » وهذا يفيد أن الخرق الذى أحدثه العبد الصالح يؤدى إلى الفرق .

إن الذى يتبادر إلى الفهم دون تعقيد ، أو اعتمال أو التواء هو أن الملك كان خلف الساكنين ، وأن العبد الصالح أحدث العيب فى السفينة ؛ ليحمل الملك الفاصب إذا أدركهم على تركها ؛ لما فيها من خرق . فليس فى الآيات ما يحملنا على صرف لفظ كلمة « وراء » عن ظاهرها ، أو معناها الأصلي ، وبهذا التفسير الذى فسره به العبد الصالح سبب ما أحدثه فى السفينة تبين لموسى مدى الخطأ الذى وقع فيه باتهامه لرجل مؤمن تقى ، بأنه جاء بمنكر . فتطامنت نفسه ، وسكنت ، وأيقن أن العبد الصالح لم يقترب إمرأ ، وإنما فعل خيراً . وهكذا يؤكد واقع الإنسانية حتى - وهى فى قمتها السامقة - صدق قول الله سبحانه ﴿ فغسى أن تكروهوا شيئاً ، ويجعل الله فيه خيراً كثيراً : النساء : ١٩ ﴾ وهى حقيقة تصدم غرور العقل البشرى وإعجابه الآثم بنفسه ، وتبدو قيمة هذه الصدمة فى تدبر طرفى المقابلة ، فالكره لا يقابله خير فقط ، وإنما يقابله خير كثير . وهذا معناه أن العقل قد يظن الشرفى أمرٍ هو فى حقيقته خير عظيم وفير . وأنه قد يحكم على الشئ بنقيضه ؟ ! .

ألم تر إلى موسى العظيم كيف حكم على الخير العظيم بأنه شر كبير ؟ ! . « وأما الغلام ، فكان أبواه مؤمنين . . . » من قصة الغلام فى الآية نفهم أنه كان يطوى نفسه على دخل وطبع لثيم ، وأنه كان يتفتح لأخس ما فى المدينة من آثام وشرور ، وأن أباه وأمه كانا مؤمنين . وإذا قابلنا بين قصة الغلام الذى نشأ فى بيت إيمان ، وبين قصة إبراهيم الذى نشأ فى بيت شرك ووثنية جاحدة ، تبين لنا خطأ أولئك الذين يظنون أن البيئة قدر غالب قاهر لا يمكن الانتصار عليه ، وأن الإنسان ابن بيئته الأولى<sup>(١)</sup> .

(١) أى يرث معتقداتها وأخلاقيها وتقاليدها وأعرافها .

فهذا إبراهيم - عليه السلام - ينشأ في بيت يجعل من الأحجار آلهة ! ومن الكواكب والنجوم أرباباً ، ومع ذلك يأبى - في شبابه - إلا أن يوجه وجهه للذى فطر السموات والأرض حنيفاً . فمن علمه ؟ تدبر قصته تجد فطرة الله الذى فطر الناس عليها ، وقد أبى إبراهيم أن تستعبد بها التقاليد الموروثة ، وتستبد بها البيئة الخائنة ، وهذا محمد عليه الصلاة والسلام أيضاً ينشأ في بيتٍ وبيئة للضم آصالتها وأسحارها وعشاياها وأبكارها !! ومع ذلك لم يسجد وجهه لضم قط . وهذا الغلام ينشأ في بيت إيمان ، ومع ذلك يخشى الله على أبويه منه أن يحملهما على الطغيان والكفر .

وابن نوح ينشأ في بيت واحد من أولى العزم من الرسل ، فلا تشده البيئة المنزلية ، ولكن يشده هوى آثم ، فيصير من الكافرين .

فأضرع إلى الله أن يسد منا فطرنا ، وأن يهب لنا السداد والرشاد .

« نخشينا أن يرهقهما طغياناً وكفراً » أسند الفعل إلى الله وإلى نفسه ، لأن الخشية هنا خير . وخشية العبد الصالح تناسب عبوديته ، وخشية الله تناسب ربوبيته ، فليست خشية العبد كخشية الرب ؛ لأن الصفة على قدر الموصوف . وقد خشيا أن يغشى الغلام أبويه المؤمنين بصفتين يمحتهما الله مقتاً شديداً . هما الطغيان والكفر ، وقد بين الله عاقبة الطاغين بقوله : ﴿ هَذَا ، وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَأْبٍ . جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ، فَنبئسَ المهاد . هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ . وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ - ص : ٥٥ - ٥٨ ﴾ ومصير الكفار معروف . هذا ؛ لأن الطغيان فيه قضاء على حرية الفرد وحرية الجماعة ، وحرية الأمة ، واستعلاء بالشهوة الفردية التى تقضى على قيم الأمة ، ومقوماتها ، وقيم الخلق الفاضل ومثله العليا . واستعباد لمن فرض الله عليهم أن يكونوا لله وحده عباداً ، وخلقهم من أجل هذا أحراراً ، وقضاء على سعى الأمة في سبيل رقيها وحضارتها ، وعلى النبوغ والعبقرية التى لا يترك لها الطغيان مجالاً لسعي ، أو ظهور ، أو عمل بإرادة . ﴿ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ﴾ . أسند الإرادة هنا - بعكس الأمر في عيب

السفينة - إلى الله وإلى نفسه ؛ لأنها إرادة خير ، ولأنه أحب أن يبين أنه يحب ما يريد الله سبحانه<sup>(١)</sup> . غير أنه نسب فعل . « يبدل » إلى الله وحده ؛ لأنه هو وحده القادر على هذا ، وفي ختام الآية ما يؤكد أن الله لا يضع أجر من أحسن عملاً .

فقد أمر العبد الصالح بقتل الغلام ؛ ليعوض هذين الأبوين<sup>(٢)</sup> المؤمنين عن غلامهما نسلاً آخر يكون أَوْضاً وأَجْمَل ، وَأَزْكى نفساً ، وأَجَل رحمة !! .

وفي الآية أيضاً تحذير للوالدين من أن يفتنهما حب الولد فيصرفهما عن طاعة الله وحبه سبحانه ، وتخويف لهما من هذه الفتنة الطاغية الضارية التي تتراءى في شغوف من الحنان والعطف ! ، .

ولقد قال مطرف أو قتادة كلمة طيبة عن مسألة الغلام : « فرح به أبواه حين ولد ، وحزنًا عليه حين قتل ، ولو بقي لكان فيه هلاكهما ، فليرض امرؤ بقضاء الله تعالى ؛ فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره ، خير له من قضائه فيما يحب » .

أما ما يروى عن الكلبي وغيره من أن الله سبحانه أبدلها جارية ، فتزوجها نبي ، فولدت نبياً هدى الله على يديه أمة ، وما يروى عن جعفر من أن الله أبدلها جارية وولدت سبعين نبياً ، أما هذا ، فلا سند له ، وإنما هو مخترعات تستهدف إرضاء تشوف النفس إلى الغيب والمجهول . حتى قول من قال : إن الله أبدلها بغلام

(١) أو لأن التبديل يحدث بأمرين أولهما : إهلاك الغلام ، وهذا من العبد الصالح ، وآخرهما : الإتيان ببديل وهذا من الله وحده ، فجاء فأردنا لهذا .

(٢) هنا تغليب للذكور على الإناث ، فما قال « كان أماء » وإنما قال « أبواه » فما بال الذين يسوون بين الرجل والمرأة في كل شيء ؟ ولا يدفع الفضل أن كلمة أب تقال على كل من كان سبياً في إيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره ، فإن كلمة أم أيضاً تقال بهذا المعنى فلم احتار كلمة أبوين بدلاً من أمين ؟ .

مسلم ، وإن كان هذا له أثارةُ آصرة . الذى يجب أن تؤمن به ، هو أن الله أبدلها خيراً منه زكاةً وأقرب رحماً . والإبدال جعل شيء مكان آخر<sup>(١)</sup> ، وقد يقال للتغيير مطلقاً ، وإن لم يأت ببدل . ولكن هنا نفهم أنه حدث بدل ؛ لأن الغلام قُتِلَ ، فلا بد من بدل ؛ لأن من كان يمكن تغيير حاله قد هلك . وليس من شرط البديل أن يكون مثيلاً للأول فى كل شيء . وآمن موسى أن العبد الصالح لم يقترب جريمة ، وإنما قام بطاعة تحتاج إلى جهاد شاق للعاطفة البشرية . وأى عاطفة تلك التى يستثيرها فى نفسك غلام جميل وضىء يراد منك قتله ؟ ! وقدم أيضاً بأمر الله خيراً عظيماً للوالدين .

هذا موقف الدين من فرد يعمل على إفساد فردين ، فما بالك بمن يعمل على إفساد أمة أو أمم وشعوب ؟ لقد حدد الله جزاءهم فى القرآن بأَيُّقَتَلُوا ، أو يُصَلَّبُوا ، أو تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ من خلاف ، أو ينفوا من الأرض .

هذا موقف الدين من ابن يعمل على حمل والديه على الطغيان والكفر ، فما بالك بمن ليس هو ابناً لك ، ويعمل على صرف ألوف الألوف عن هدى الله سبحانه إما بقوة غاشمة ، أو دعوة مارقة خاطئة افترها الهوى ؛ ليصرف المسلمين عن القرآن .

ما بالك بالشيخ الذى يهلكون ألوفاً بما يفتنون ، وبما يبيحون لهم من شرك وحرام ؟ . ما بالك بهؤلاء الكتاب الذين يكتبون ما يدمرون به أخلاق أُمَم ؟ .

إن فى أمتنا من هؤلاء كثير ، وهم عدو الله ، غير أنه يرتدى عمامة ، أو يمسك بحسبة ، أو قلم يغمسه فى مداد الخطيئة . والله من ورائهم محيط .

﴿ ربنا آتانا من لدنك رحمة ، وهبنا لينا من أمرنا رشداً ﴾ .

عبد الرحمن الوكيل

---

(١) الإبدال أعنى من العوض . لأن العوض هو أن يصير لك الثانى بإعطاء الأول .

# الصباح السافر

## في حكم صلاة المسافر

— ٢ —

### الفصل الثاني في مسافة القصر

قال مؤلف هذه الرسالة : متى انفصل المسافر البدوي عن حيه ، أى مجموعة الخيام التى يسكنها قومه ، أو عن قريته وبساتينها المحيطة بها ، إن كان قروياً ، وعن مدينته إن كان من سكان المدن ، وإن كانت كبيرة كلندن ونيويورك ، متى انفصل على نية أن يسير ثلاثة أميال [ الميل اثنا عشر ألف قدم ، وقيل ألف باع ] صلى الرباعية ركعتين. حتماً ، وأفطر في رمضان إن شاء ، ويسمى ذلك سفرأ لغة وشرعاً .

قال ابن قدامة في المغنى ج ، ٢ / ص ، ٢٥٦ / بعد ما ذكر اختلاف السلف في مسافة القصر : وروى عن جماعة من السلف ما يدل على جواز القصر فى أقل من يوم ، فقال الأوزاعى ، كان أنس يقصر فيما بينه وبين خمسة فراسخ . وكان قبيصة بن ذؤيب وهانىء بن كثوم وابن محيرز يقصرون فيما بين الرملة وبيت المقدس . وروى عن على أنه خرج من قصره بالكوفة حتى أتى النخيلة فصلى بها الظهر والعصر ركعتين ، ثم رجع من يومه فقال : أردت أن أعلمكم سننكم ، وعن جبير بن نفير قال : خرجت مع شرحبيل ابن السمط إلى قرية على رأس سبعة عشر ميلاً ، أو ثمانية عشر ميلاً فصلى ركعتين ، فقلت له <sup>(١)</sup> ، فقال ، رأيت عمر بن الخطاب يصلى بالحليفة ركعتين ، وقال ، إنما فعلت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ، رواه مسلم . وروى أن دحية الكلبي خرج من قرية من دمشق مرة إلى قدر ثلاثة أميال فى رمضان ، ثم أنه أفطر وأفطر معه أناس ، وكره آخرون أن يفطروا ، فلما رجع إلى قريته قال ، والله لقد رأيت اليوم أمراً ما كنت

(١) أى سألته عن ذلك — الهدى .

أظن أنى أراه ، إن قوماً رغبوا عن هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول ذلك للذين صاموا ، رواه أبو داود . وروى سعيد ، حدثنا هاشم عن أبي هارون العبدى عن أبي سعيد الخدرى قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فرسخاً قصر الصلاة . وقال أنس ، كان رسول الله ( ص ) إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال ، أو ثلاثة فراسخ صلى ركعتين ، شعبة الشاك ، رواه مسلم وأبو داود . ثم قال ابن قدامة ج ٢ / ص ٢٦٧ / ولا أرى لما صار إليه الأئمة حجة ، لأن أقوال الصحابة متعارضة مختلفة ولا حجة فيها مع الاختلاف . وقد روى عن ابن عباس وابن عمر ما احتج به أصحابنا . ثم لو لم يوجد ذلك لم يكن فى قولهم حجة مع قول النبى ( ص ) وفعله . وإذا لم تثبت أقوالهم امتنع المصير إلى التقدير الذى ذكره لوجهين : أحدهما أنه يخالف لسنة النبى ( ص ) التى روينها ولظاهر القرآن ، لأن ظاهره إباحة القصر لمن ضرب فى الأرض لقوله تعالى ( وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ) . وقد سقط شرط الخوف بالخبر المذكور عن يعلى بن أمية ، فبقى ظاهر الآية متناولاً كل ضرب فى الأرض . وقول النبى ( ص ) « يمسح المسافر ثلاثة أيام » جاء لبيان أكثر مدة المسح . فلا يصح الاحتجاج به هاهنا ، وعلى أنه يمكنه قطع المسافة القصيرة فى ثلاثة أيام ، وقد سماه النبى ( ص ) سفرًا ، فقال « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذى محرم » والثانى أن التقدير بابه التوقيف ، فلا يجوز المصير إليه برأى مجرد . سيما وليس له أصل يرد إليه ولا نظير يقاس عليه ، والحجة مع من أباح القصر لكل مسافر . انتهى .

وقد اختلف السلف من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين فى مسافة القصر اختلافاً كثيراً ، أكثره يزيد على مائة وخمسين ( ١٥٠ ) ميلاً ، وأقله ميل واحد . ولا نريد أن نطيل بذكر الأقوال الخالفة لما نختاره ، لذلك نقتصر على ذكر الأقوال التى توافق اختيارنا . وقد اختلفت الروايات عن مالك رحمه الله من ثمانية وأربعين ميلاً إلى ثلاثة أميال . قال الإمام ابن حزم فى المحلى ج ٥ / ص ٥ / ناقلاً عن إسماعيل القاضى صاحب

المبسوط عن مالك أنه رأى لأهل مكة خاصة أن يقصروا الصلاة إذا ساروا إلى منى ،  
 وبينها وبين مكة أربعة أميال . وروى عنه ابن القاسم أنه قال فيمن خرج ثلاثة أميال  
 — كالرعاة وغيرهم — فتأول فأفطر في رمضان فلا شيء عليه إلا القضاء فقط . وروى  
 ابن حزم بعده إلى عاصم بن عبد الله بن عمر أنه خرج معه إلى ذات النصب وهي على  
 ثمانية عشر ميلاً من المدينة فصلى ركعتين ، وروى أيضاً في الجزء نفسه ، ص ٧ الخبر  
 المتقدم عن النزال بن سبرة أن علياً خرج إلى النخيلة فصلى بها الظهر ركعتين والعصر  
 ركعتين ، ثم رجع من يومه وقال : أردت أن أعلمكم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم .  
 ثم روى عن أنس بن سيرين قال : خرجت مع أنس بن مالك إلى أرضه ببندق سيرين  
 — وهي على رأس خمسة فراسخ — فصلى بنا العصر في سفينة ، وهي تجري بنا في دجلة  
 قاعداً على بساط ركعتين ثم سلم ، ثم صلى بنا ركعتين ثم سلم .

قال تقي الدين الهلالي مؤلف هذه الرسالة : الفرسخ ثلاثة أميال ، وقد وجدت في  
 كلام السلف ما يدل على أن الميل ألف وخمسمائة متر ( ١٥٠٠ ) لأنهم نصوا على أن  
 المسافة بين جدة ومكة أربعون ميلاً ، وهي محصاة الآن ومعلومة فهي ستون كيلو متراً .  
 تقطعها السيارة في أقل من ساعة بدون استعجال . وكانت تقطعها الإبل في الزمان الماضي  
 في ليلتين ، وهي محملة بالحجاج وأثقالهم . وكان يقطعها الحمار الفاره في أقل من ليلة ، يبدأ  
 سيره بعد العشاء فيصبح في مكة . وهذه المسافة من المسافات المنصوص عليها ، أنها مسافة  
 القصر عند المالكية والشافعية ومن وافقهم كالليث بن سعد وغيره ، مع أنهم حدوها  
 بثمانية وأربعين ميلاً ، وليس فيها إلا أربعون ميلاً كما علمت .

وقال صاحب فتح العلام في شرح بلوغ المرام ، وهذا الشرح نسخة من سبل السلام  
 للإمام محمد بن إسماعيل الصنعاني تقريباً تحت حديث أنس ، قال ، كان رسول الله ( ص )  
 إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو فراسخ صلى ركعتين رواه مسلم . المراد من قوله إذا خرج ،  
 إذا كان قصد مسافة هذا القدر ، لا أن المراد أنه كان إذا أراد سفرًا طويلاً فلا يقصر إلا

بعد هذه المسافة ، وقوله أميال أو فراسخ شك من الراوى ، وليس التغير في أصل الحديث . قال الخطابى : شك فيه شعبة . قيل فى حد الميل أن ينظر إلى الشخص فى أرض مستوية فلا يدرى أهو رجل أو امرأة أو غير ذلك . وقال النووى : هو ستة آلاف ذراع ، والذراع أربعة وعشرون اصبعاً معترضة متعادلة . والاصبع ست شعيرات معترضة متعادلة . وقيل هو اثنا عشر ألف قدم بقدّم الإنسان ، وقيل هو أربعة آلاف ، ذراع ، وقيل ألف خطوة للجمل ، وقيل ثلاثة آلاف ذراع بالهاشمى ، وهو اثنان وثلاثون إصبعاً ، وهو الذراع العمرى المعمول عليه فى صنعاء وبلادها . وأما الفرسخ ، فهو ثلاثة أميال ، وهو فارسى معرب . واعلم أنه قد اختلف العلماء فى المسافة التى تقصر فيها الصلاة على نحو عشرين قولاً ، حكاه ابن المنذر . فذهبت الظاهرية إلى العمل بهذا الحديث ، فقالوا : مسافة القصر ثلاثة أميال ، وأجيب عليهم بأنه مشكوك فيه فلا يحتاج به على التحديد بالثلاثة الأميال . نعم يحتاج به على التحديد بالثلاثة الفراسخ ، إذ الأميال داخلة فيها ، فيؤخذ بالأكثر احتياطاً . نعم يصح الاحتجاج للظاهرية بما أخرجه سعيد بن منصور من حديث أبى سعيد أنه قال ، كان رسول الله ( ص ) إذا سافر فرسخاً يقصر الصلاة . وقد عرفت أن الفرسخ ثلاثة أميال . وأقل ما قيل فى مسافة القصر ما أخرجه ابن أبى شعبة من حديث ابن عمر موقوفاً أنه كان يقول : إذا خرجت ميلاً قصرت الصلاة . وإسناده صحيح . وقد روى هذا فى البحر عن داوود . ويلحق بهذين القولين قول الباقر والصادق وغيرهما ، أنه يقصر فى مسافة بريد فصاعداً ، مستدلين بقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث أبى هريرة مرفوعاً « لا يحل لامرأة تسافر بريداً إلا ومعها محرم » أخرجه أبو داوود . وقالوا : فسمى مسافة البريد سفراً . قلت ، ولا يخفى أنه لا دليل على أنه لا يسمى أقل من هذه المسافة سفراً ، وإنما هذا التحديد للسفر الذى يجب فيه المحرم . ولا تلازم بين مسافة القصر وبين مسافة وجوب المحرم لجواز التوسعة فى إيجاب المحرم تخفيفاً على العباد . وقال ابن القيم فى زاد المعاد ج ١ / ص ١٣٣ / ولم يحد صلى الله عليه وسلم لأمته مسافة محدودة للقصر والفطر ، بل أطلق لهم ذلك فى مطلق السفر والضرب فى

الأرض ، كما أطلق لهم التيمم في كل سفر . وأما ما يروى عنه من التحديد باليوم أو اليومين أو الثلاثة ، فلم يصح عنه منها شيء البتة ، والله أعلم .

وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية في الفتاوى في الاختيارات العلمية ص ٤٣ /  
وتقصر الصلاة في كل ما يسمى سفراً ، سواء قل أو كثر ، ولا يقدر عدده ، وهو مذهب  
الظاهرية ، ونصره صاحب المغنى فيه ، وسواء كان مباحاً أو محرماً ونصره ابن عقيل في  
موضع . وقاله بعض المتأخرين من أصحاب أحمد والشافعي ، وسواء نوى إقامة أكثر من  
أربعة أيام أو لا . وروى هذا عن جماعة من الصحابة . وقرر أبو العباس قاعدة نافعة ،  
وهي ما أطلقه الشارع بعمل يطلق مسماه ، ووجوده ، ولم يجز تقديره وتحديد بمدة .

قال مؤلف هذه الرسالة : توضيح ذلك ، أن ما شرعه الله ورسوله مطلقاً لا يجوز  
تقييده إلا بنص من الوحي صريح ، لأن التقييد شرع ، والشرع خاص بالله تعالى ،  
وتبليغه خاص بالنبي ( ص ) ، وقد أطلق الله ورسوله القصر في صلاة السفر ولم يقيد  
مسافته ولا نهايته بإقامة طارئة في أثناؤه ، فلا يجوز لأحد أن يقيد ذلك برأيه ولا برأى  
غيره . وقال القنوجي في شرح الدرر البهية للشوكاني ما نصه : وإيجاب القصر على من  
خرج من بلده قاصداً للسفر ، وإن كان دون بريد . ووجهه أن الله تعالى قال : ( وإذا  
ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ) والضرب في الأرض  
يصدق على كل ضرب ، لكنه خرج الضرب ، أي المشي لغير السفر لما كان يقع منه  
صلى الله عليه وسلم من الخروج إلى بقيع الفرقد ونحوه ، ولا يقصر . ولم يأت في تعيين قدر  
السفر الذي يقصر فيه المسافر شيء . فوجب الرجوع إلى ما يسمى سفراً لغة وشرعاً .  
ومن خرج من بلده قاصداً إلى محل يعد في مسيره إليه مسافراً قصر الصلاة ، وإن كان  
ذلك المحل دون البريد . ولم يأت من اعتبر البريد واليوم واليومين والثلاثة وما زاد على  
ذلك بحجة نيرة . وغاية ما جاءوا به حديث « لا ينحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن  
تسافر ثلاثة أيام بغير ذى محرم . » وفي رواية ، يوماً وليلة . وفي رواية ، بريداً . وليس  
في هذا الحديث ذكر القصر ولا هو في سياقه . والاحتجاج به مجرد تخمين .

# نظرات في التصوف

( ٣١ )

« التوحيد في القرآن »

نقلت لك رأى التصوف في التوحيد عن كبار طواغيت الصوفية الذين يوصفون بأنهم أرباب التصوف العملى المعتدل ، ولم ننقل عن أمثال ابن عربى وابن الفارض فهؤلاء - إذا أمد الله لنا فى الأجل - لهم مكان آخر . وكان أهم صوفى نقلت عنه هو أبو حامد الغزالى .

ويحسن أن نقارن بين ما يكتبه الصوفية عن التوحيد ، وبين ما يكتبه الذين يأخذ القرآن بقلوبهم . وإليك ما كتبه ابن القيم عن التوحيد<sup>(١)</sup> : « التوحيد نوعان : نوع فى العلم والاعتقاد ، ونوع فى الإرادة والقصد . ويسمى الأول : التوحيد العلمى ، والثانى : التوحيد القصدى الإرادى . لتعلق الأول بالأخبار والمعرفة ، والثانى : بالقصد والإرادة ، وهذا الثانى أيضاً نوعان : توحيد فى الربوبية ، وتوحيد فى الإلهية . فأما توحيد العلم ، فمداره على إثبات صفات الكمال ، وعلى نفي التشبيه والمثال ، والتنزيه عن العيوب والنقائص » ويقول أستاذه ابن تيمية : « ومن المعلوم أن صفات كل موصوف تناسب ذاته ، وتلائم حقيقته ، فمن لم يفهم من صفات الرب الذى ليس كمثله شئ إلا ما يناسب المخلوق . فقد ضل فى عقده ودينه . والعلم بكيفية الصفة مسبوق بالعلم بكيفية الموصوف ، فكيف يمكن أن نعلم كيفية صفة لموصوف لم نعلم كيفيته ؟ وإنما نعلم الذات والصفات من حيث الجملة على الوجه الذى ينبغى . . . وهذه الروح التى فى بنى آدم قد علم العاقل اضطراب الناس فيها ، وإمساك النصوص عن بيان كيفيتها . أفلا يعتبر العاقل بها عن الكلام فى كيفية الله تعالى ؟ » .

(١) اخترته هو وأستاذه ابن تيمية ؛ لأنها فى الطرف المقابل للتصوف .

ثم يتكلم عن سبيل المؤمنين في الإيمان بصفات الله ، فيقول : « الإيمان بصفات الله تعالى وأسمائه التي وصف بها نفسه ، وسمى بها نفسه في كتابه وتنزيله أو على لسان رسوله ، من غير زيادة عليها ، ولا نقص منها ، ولا تجاوز لها ، ولا تفسير لها ، ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها ، ولا تشبيه لها بصفات المخلوقين ، ولا سمات المحدثين بل أمرؤها كما جاءت ، وردوا علمها إلى قائلها ، ومعناها إلى المتكلم بها » .

ويتكلم تلميذه ابن القيم عن وجوب الإيمان بأن لأسماء الله معاني يجب الإيمان بها ، فيقول : « إن أسماء الرب تبارك وتعالى دالة على صفات كماله ، فهي مشتقة من الصفات ، فهي أسماء وأوصاف وبذلك كانت حسنى ، إذ لو كانت ألفاظاً لا معاني فيها لم تكن حسنى ، ولا كانت دالة على مدح ، ولا كمال . ولساغ وقوع أسماء الانتقام والغضب في مقام الرحمة ، وبالعكس ، ولأنها لو لم تبدل على معان وأوصاف لم يحز أن يخبر عنها بمصادرها ، ويوصف بها ، لكن الله أخبر عن نفسه بمصادرها ، وأثبتها لنفسه ، وأثبتها له رسوله كقوله تعالى : ( إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين ٥١ : ٥٨ ) فلم أن القوى من أسمائه ، ومعناه الموصوف بالقوة ، وكذلك قوله : ( فله العزة جميعا ٣٥ : ١٠ ) فالعز من له العزة ، فلو لا ثبوت القوة والعزة له لم يسم قوياً ، ولا عزيزاً . وأيضاً لو لم تكن أسماؤه مشتملة على معان وصفات لم يسبح أن يخبر عنه بأفعالها ، فلا يقال : يسمع ويرى ويعلم ويقدر ، ويريد ، فإن ثبوت أحكام الصفات فرع ثبوتها ، فإذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها . وأيضاً لو لم تكن أسماؤه ذوات معان وأوصاف ، لكانت جامدة كالأعلام المحضة التي لم توضع لمسامها باعتبار معنى قام به ، فكانت كلها سواء ، ولم يكن فرق بين مدلولاتها ، وهذا مكابرة صريحة ، وبهت بين فإن من جعل اسم القدير هو معنى اسم السميع . فقد كابر العقل واللغة والفطرة . فنفى معاني أسمائه من أعظم الإلحاد فيها . . . فالإلحاد إما بحجدها وإنكارها وإما بمجحد معانيها وتعطيلها ، وإما بتحريفها عن الصواب ، وإخراجها عن الحق بالتأويلات الباطلة . ويقول عن صفات الله : « وصفات الجلال والجمال أخص باسم الله » ، وصفات الفعل والقدرة والتفرد بالضر

والنفع والعطاء والمنع وتفرد المشيئة ، وكمال القوة وتدير أمر الخليفة أخص باسم الرب .  
وصفات الإحسان والجود والبر والحنان والمنة والرأفة والطف أخص باسم الرحمن .  
وصفات العدل والقبض والبسط والخفض والرفع والعطاء والمنع والإعزاز والإذلال  
والقهر والحكم ونحوها أخص باسم الملك »

ويتكلم عن توحيد القصد والطلب فيقول : « مثل ما تضمنته سورة ( قل : يا أيها  
الكافرون ) وقوله : ( قل 'يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد  
إلا الله ، ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تَوَلَّوْا  
فقولوا : اشهدوا بأننا مسلمون ٣ : ٦٤ ) وأول سورة تنزيل الكتاب وآخرها ، وأول  
سورة يونس ووسطها وآخرها . بل نقول قولاً كلياً : إن كل آية في القرآن فهي متضمنة  
للتوحيد شاهدة به داعية إليه فإن القرآن إما خبر عن الله ، وأسمائه وصفاته وأفعاله ،  
فهو التوحيد العلمى الخبرى ، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له ، وخلع كل  
ما يُعتبر من دونه ، فهو التوحيد الإرادى الطلبى ، وإما أمرٌ ونهىٌ وإلزام بطاعته في  
نهيهِ وأمره ، فهي حقوق التوحيد ومكملاته ، وإما خبر عن كرامة الله لأهل توحيده  
وطاعته ، وما فعل بهم في الدنيا ، وما يكرمهم به في الآخرة ، فهو جزاء توحيده ، وإما  
خبر عن أهل الشرك ، وما فُعل بهم في الدنيا من النكال وما يحل بهم في العقبى من  
العذاب ، فهو خبر عمن خرج عن حكم التوحيد ، فالقرآن كله في التوحيد<sup>(١)</sup> وحقوقه  
وجزائه ، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم » .

ويقول أستاذه ابن تيمية : « والعبادة والطاعة والاستقامة ولزوم الصراط المستقيم ،  
ونحو ذلك من الأسماء مقصودها واحد ، ولها أصلان : أحدهما ألا يُعبد إلا الله . والثانى  
ألا يعبد إلا بما أمر وشرع ، لا يعبد به غير ذلك من الأهواء والظنون والبدع قال تعالى :  
( فمن كان يرجو لقاء ربه ، فليعمل عملاً صالحاً ، ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ١٨ : ١١٠ )

(١) قارن بين هذا وبين زعم الغزالي ، وهو أن حقيقة التوحيد أمر كشفى لا ينال بالقرآن !!

فالعمل الصالح هو الإحسان ، وهو فعل الحسنات ، والحسنات هي ما احبه الله ورسوله ، وهو ما أَمَرَ به أَمَرَ إيجاب أو استحباب ، فما كان من البدع في الدين التي ليست في الكتاب ، ولا في صحيح السنة ، فإنها — وإن قالها من قالها ، وعمل بها من عمل — ليست مشروعة ، فإن الله لا يحبها ولا رسوله . وأما قوله : ولا يشرك بعبادة ربه أحدا « فهو إخلاص الدين لله وحده » .

ويقول — رضى الله عنه — باسطاً هذه الحقائق الرائعات العاليات : « والدين الإسلامى مبنى على أصلين ، على أن يُعْبَدَ الله وحده ، ولا يشرك به شيء ، وعلى أن يعْبَدَ بما شرعه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم . وهذان هما حقيقة قولنا : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فالإله هو الذى تأله القلوب عبادةً واستعانةً ومحبة وتعظيماً وخوفاً ورجاء وإجلالاً وإكراماً : والله عز وجل له حق لا يشركه فيه غيره ، فلا يعبد إلا الله ، ولا يدعى إلا الله ، ولا يخاف إلا الله ، ولا يطاع إلا الله . والرسول صلى الله عليه وسلم هو المبلغ عن الله تعالى أمره ونهيه وتحليله وتحريمه ، فالخلال ما حلله والحرام ما حرمه ، والدين ما شرعه . والرسول صلى الله عليه وسلم واسطة بين الله وخلقه في تبليغ أمره ونهيه ، ووعدته ووعيدته ، وتحليله وتحريمه وسائر ما بلغه من كلامه وأما في إجابة الدعاء ، وكشف البلاء ، والهداية والإغناء ، فالله تعالى هو الذى يسمع كلامهم ويرى مكانهم ، ويعلم سرهم ونجواهم وهو سبحانه قادر على إنزال النعم ، وإزالة الضر والسقم ، من غير احتياج منه إلى أن يعرفه أحد أحوال عباده ، أو يعينه على قضاء حوائجهم ، والأسباب التي بها يحصل . ذلك هو خلقها وسيرها ، فهو مسبب الأسباب ، فهو الأحد البصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ( يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن ) فأهل السموات يسألونه وأهل الأرض يسألونه وهو سبحانه لا يشغله سمع كلام هذا عن سمع كلام هذا ، ولا يغلطه اختلاف أصواتهم ولغاتهم ، بل يسمع ضجيج الأصوات ، باختلاف اللغات على تفنن الحاجات ، ولا يبرمه إلحاح الملحين . بل يحب الإلحاح في الدعاء . . . وهو سبحانه فوق سماواته على عرشه

بائن من خلقه ، ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته ، وهو سبحانه غنى عن العرش ، وعن سائر المخلوقات ، لا يفتقر إلى شيء من مخلوقاته بل هو الحامل بقدرته العرش وحملته العرش .

دعاء الرسول وغيره من دون الله : ثم يقول — رحمه الله —

« وأما دعاء الرسول وطلب الحوائج منه وطلب شفاعته عند قبره أو بعد موته فهذا لم يفعله أحد من السلف ، ومعلوم أنه لو كان قصد الدعاء عند القبر مشروعاً لفعله الصحابة والتابعون ، وكذلك السؤال به ، فكيف بدعائه وسؤاله بعد موته ؟ فدل ذلك على أن في الحكاية المنقطعة من قوله « استقبله واستشفع به » كذب على مالك مخالف لأقواله وأقوال الصحابة والتابعين وأفعالهم التي يفعلها مالك وأصحابه ونقلها سائر العلماء إذ كان منهم من لم يستقبل القبر للدعاء نفسه فضلاً على أن يستقبله ويستشفع به يقول له : يا رسول الله اشفع لى أو ادع لى ، أو يشتكى إليه المصائب فى الدين والدنيا أو يطلب منه أو من غيره من الموتى من الأنبياء أو الصالحين أو من الملائكة الذين لا يراهم ، أن يشفعوا له ، أو يشتكى إليهم المصائب ، فإن هذا كله من فعل النصارى وغيرهم من المشركين ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة ، ليس هذا من فعل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان . »

السفر لزيارة القبور : ثم يقول رحمه الله ناصحاً مخلصاً : « وأما السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين ، فلا يجب بالنذر عند أحد منهم <sup>(١)</sup> ، لأنه ليس بطاعة ، وهذا مالك : كره أن يقول الرجل : زرت قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستعظمه ؛ لأن لفظ زيارة القبر مجمل يدخل فيها الزيارة البدعية التي هي من جنس الشرك ، فإن زيارة قبور الأنبياء ، وسائر المؤمنين على وجهين : زيارة شرعية وزيارة بدعية ، فالزيارة الشرعية يقصد بها السلام عليهم ، والدعاء لهم كما يقصد الصلاة على أحدهم إذا مات ، فيصل على

(١) يعنى أئمة المذاهب .

صلاة الجنائز ، فهذه الزيارة الشرعية ، والثاني أن يزورها كزيارة المشركين ، وأهل البدع لدعاء الموتى وطلب الحاجات منهم ، أو لاعتقاده أن الدعاء عند قبر أحدهم أفضل من الدعاء في المساجد والبيوت ، أو أن الإقسام على الله وسؤاله سبحانه بهم أمر مشروع يقتضى إجابة الدعاء ، فمثل هذه الزيارة بدعة منهي عنها « ص ٦٧ ثم يقول : « فمن قصد قبور الأنبياء والصالحين لأجل الصلاة والدعاء عندها ، فقد قصد نفس الحرام الذي سد الله ورسوله ذريعته » .

### الاستغاثة بالخلق :

ثم يقول : « ولا يجوز لأحد أن يستغيث بأحد من المشايخ الغائبين ولا الميتين ، مثل أن يقول : يا سيدى فلاناً أغثنى وانصرنى وارفع عني ، أو أنا في حسبك . ونحو ذلك ، بل هذا من الشرك الذي حرم الله ورسوله ، فتعليمه مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام ، وهؤلاء المستغيثون بالغائبين والميتين عند قبورهم وغير قبورهم لما كانوا من جنس عباد الأوثان صار الشيطان يضلهم ويغريهم كما يضل الأصنام ويغريهم » .

### الوسيلة الشرعية :

ويقول عن الوسيلة « والوسيلة التي أمرنا الله أن نبتغيها إليه هي التقرب إلى الله بطاعته ، وهذا يدخل فيه كل ما أمرنا الله به ورسوله ، وهذه الوسيلة لا طريق لنا إليها إلا باتباع النبي صلى الله عليه وسلم بالإيمان به وطاعته ، وهذا التوسل فرض على كل أحد » .

إنك تشعر — وأنت تقر — هذا الكلام — بصدق الإيمان ، والتقوى ، وهيمتهما على روحى الكاتبين ، وقلبيهما . تشعر بروح إسلامية نورانية صافية ترف من كل كلمة . تشعر أن ابن تيمية وتلميذه ابن القيم يتكلمان عن الله . لا عن إله صنعه التصوف من شتى نفايات إلحاد وزندقة . وقارن بين ما كتبنا وبين ما كتب الغزالي ، فستشعر تماماً أنك مع الإمامين تسمع كلمة الإسلام من مسلم ، وأنت مع الغزالي تسمع كلمة التصوف من

موبدان !! فكل ما قاله الإمامان الجليلان<sup>(١)</sup> مؤيد بالأدلة القاطعة من الكتاب والسنة، وما شذت حقيقة واحدة كتبها عن هذه القاعدة .

أما الغزالي فزمزمت ، لا يش لها قلب مسلم ، ولا يحنو عليها سمع مسلم ، ولا تصادق حقاً من الكتاب والسنة ، وحين يصل الغزالي إلى حيث يضج نقيق المروق تراه يحاول أن يصرفك عن نقده والصراخ في وجهك بقوله مثلاً : وهذه أسرار ملكوتية ممتزجة بجبروتية ، أو هي أسرار ربوبية ، والسر يُطوى ولا يُروى ، لأن إفشاء سر الربوبية كفر !!

ومعاذ الله رب العالمين ؟

عبر الرحمن الوكيل

« للنظرات — إن شاء الله بقايا »

(١) النصوص على التوالي من : مدارج السالكين ج ١ ص ٠٠ وعن العقيدة الخوية ، وطباعتها كثيرة وعن ص ٢ نقض المنطق و ص ٣ ج ٢ مدارج السالكين ، ص ٣٣ ج ١ مدارج ، ص ٤٢٩ ج ٣ مدارج ، وعن ص ٥٠ العبودية ، وعن التوسل والوسيلة ص ١٥٣ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ص ١٤٩ ، ٧٥

## تحية إلى « كلاى »

الزنجى المسلم

تحت هذا العنوان أرسل إلينا فضيلة الأستاذ الشيخ عمرو محمد حسن التندى ، إمام وخطيب المسجد الحيدى بملوى قصيدة عامرة الأبيات ضمنها رأيه فى إسلام « كلاى » بطل العالم فى الملاكمة ، وانحى باللائمة على التمييز العنصرى وما يأتیه الأمريكيون وغيرهم فى هذا الشأن ، وبين ما امتاز به الإسلام فى عدم التفرقة بين الناس وأنه لا فضل لأسود على أبيض إلا بالتقوى .

والتصيدة فى قرابة خمسين بيتاً سنشرها إن شاء الله فى العدد القادم .

## أيام مشهودة في سوهاج

قام فضيلة النائب العام لرئيس جماعة السنة الحمديّة الدكتور محمد خليل هراس ،  
ومعه رفقة كريمة من إخوانه أعضاء أنصار السنة فرع طنطا ، بزيارة لإخوانهم في سوهاج .  
تلبية لدعوة كريمة ، ورغبة في إنماء روح التعارف بين العاملين في حقل دعوة التوحيد والسنة .

وما إن وصل بهم القطار إلى محطة سوهاج في الصباح الباكر من يوم الأربعاء - ١٧  
من ذى الحجة سنة ١٣٨٣ الموافق ٢٩ من إبريل سنة ١٩٦٤ - حتى وجدوا جماً غفيراً من  
إخوانهم قد خفوا لاستقبالهم على المحطة ، وعلى رأسهم الشاب المخلص والداعية المجاهد  
الأستاذ مصطفى عبد اللطيف درويش نائب رئيس فرع سوهاج ومأمور الشهر العقارى  
بالمحافظة . وما أن التقت الأعين حتى هرع كل أخ إلى أخيه في شوق المؤمن يتبادلون  
التحيات الحارة الصادرة عن قلوب برأها الله من عصبية الجاهلية وملأها سكينه وإيماناً ،  
فكانوا كما قال الله عز وجل ( أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ) وقد ساروا جميعاً  
في موكب مهيب إلى دار الأخ الكريم الأستاذ مصطفى درويش حيث لحق بهم كل  
إخوانهم ممن فاتهم فرصة الاستقبال على المحطة . وكان صاحب الدار قد أعد لإخوانه  
نزلاً كريماً وهياً لهم من أسباب الراحة ما جعلهم ينسون مشقة الطريق .

وفي مساء هذا اليوم ذهبوا إلى المسجد الجامع لفرع سوهاج الذى أنشئ في عهد  
فضيلة الرئيس السابق الشيخ أبى الوفاء رحمه الله ، وهو مسجد نخم يمتاز بحسن موقعه على  
النيل ، وقد ألحق به مكتبة عامرة ودار لعلاج المرضى بأجر رمزى .

وقد تقدم فضيلة الدكتور هراس فضلى بالحاضرين صلاة المغرب ثم ابتدأ في إلقاء  
درس دينى حافل شرح فيه الآيات الكريمة من سورة الأنفال من قوله تعالى ( يا أيها  
الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأتم تسمعون إلى قوله ) واتقوا فتنة  
لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب ) .

ثم خرجوا جميعاً بعد صلاة العشاء إلى مكتب الأستاذ ضياء نجل فضيلة الشيخ أبي الوفاء درويش لزيارته ، فكان مثال الوفاء وعنوان الأدب ، وما ترك أحداً من ضيوفه إلا عاقه وقبله . وجلس الجميع بين أسئلة تلي ومناقشات تدور في جو من الأخوة الصادقة . ثم ودع المزور الكريم إخوانه بمثل ما استقبلهم به . وهذه خلال غرسها فيه والده الكبير رحمه الله .

وفي اليوم التالي تناول الدكتور هراس ورققاؤه طعام الغداء في بيت أحد شباب الفرع النابيين . وبعد صلاة العصر في مسجد الغرابي ، وهو أحد مساجد الجماعة ، ذهبوا لزيارة مؤسسة الأحداث التي أنشأها وبذل فيها كل جهد مشكور فضيلة الرئيس السابق الشيخ أبو الوفاء ، ثم شاء الله أن تفتح بعد موته . وقد تفقد الضيوف المؤسسة ودخلوا عنابرها وشاهدوا دقة النظام فيها وما أعده الأخ مصطفى من ألوان الرعاية لهؤلاء الأحداث حتى ينشأوا نشأة سوية تقيهم من الانحراف وتؤمنهم على مستقبلهم .

وبعد صلاة العشاء كان قد حان موعد إلقاء المحاضرة العامة التي دعا إليها الفرع أهل مدينة سوهاج جميعاً ، وكان فناء المؤسسة قد غص بالحاضرين . فتقدم فضيلة الدكتور هراس وألقى محاضرة ضافية عن غربة الإسلام ، جمع فيها كل العناصر التي قامت عليها دعوة الإسلام الأولى ، ثم بين ما شابها بعد ذلك وعكر صفوها من الأهواء الجامحة والآراء المنحرفة ، وما دخلها من ألوان البدع والمحدثات . وما إن فرغ الدكتور من إلقاء محاضرتة التي قوبلت ببالغ الإعجاب والتقدير ، نهض أحد علماء فرع سوهاج « الشيخ عبد الرحيم الخطيب » فعقب بكلمة ثناء راجياً نشر المحاضرة على صفحات مجلة الهدى النبوي الفراء .

وفي يوم الجمعة خرج الدكتور وإخوانه إلى المسجد الجامع حيث ألقى خطبة الجمعة في تفسير قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون . واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ) وبعد الفراغ من الصلاة ذهب الجميع لتناول طعام

الغداء في منزل الأخ الكريم الشيخ عبد الرحيم . وقد استمع الدكتور هراس إلى رغبات إخوانه من شباب أنصار السنة بسوهاج ، وهي تدور حول النهوض بالمجلة وإفراح صدرها لما يرد إليها من كتابات الفروع ، والعمل على كثرة تبادل الزيارات بين الفروع ، وبذل الجهد في نشر كتب فضيلة الشيخ أبي الوفاء التي لا تزال في مسوداتها حتى لا تضيع وتندثر . فوعدهم بتحقيق ذلك كله جهد الطاقة ، وحلوه بحياتهم إلى إخوانهم بالمركز العام . ثم ودعوه ورفاقه بأكثر مما استقبلوهم به من مظاهر الأخوة الإيمانية التي تفوق كل تعبير .

وهذه هي المحاضرة :

## غربة الإسلام

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ، نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين .

أما بعد : فمحاضرتنا الليلة عن موضوع من موضوعات الساعة وهو ( غربة الإسلام ) :

### أيها الإخوة الكرام

إن الكلام عن غربة الإسلام في هذا العصر بين بنيه وأهله والمنسويين زوراً إليه ، يتطلب منا أولاً أن نعرف الإسلام في صورته الأولى التي نزل بها من عند الله ، وأن تبين القسامات والملامح المميزة لتلك الصورة . وذلك بأن نقف على جملة الحقائق الأصلية للمقومة لهذا الدين قبل أن يطرأ عليها هذا الركام الهائل من البدع والمخالفات الدخيلة ، ثم نقارن بينها وبين تلك الصورة الشوهاء المخلوطة التي يحسبها كثيراً من المسلمين أنها هي الدين ، لنرى إلى أي حد بلغ بالمسلمين الجهل بأصول دينهم وحقائقه الأولى ، وإلى أي مدى وصل المسخ والتشويه لصورته الأولى التي نزل بها حتى انعدمت أو كادت الصلة بين صورتين في نظر المقارن الحصيف .

ولا بد لكى نرسم للإسلام صورة حقيقية مطابقة للأصل أو على الأقل مقارنة له ، أن نرجع إلى المنبع الأصلي لهذا الدين ، وهو الوحي السماوى الذى يتمثل فى الكتاب العزيز والسنة النبوية المطهرة . إذ أن كل فهم صحيح للإسلام يجب أن يقوم على الاستضاءة بدينك النورين وحدهما ، والاستقاء من نبعهما الصافى ، وإلا تشعبت بنا السبل والتوت علينا المسالك وضللنا فى متاهات الأهواء والآراء .

ولا بد كذلك لكى يكون استمدادنا من الكتاب والسنة قائماً على نهج سوى أن نعلم أن الوحي بقسميه من كتاب وسنة قد نزل بلسان عربى مبين ، لا مجال فيه لتعمية أو إغراز ولا محل لاستعارة أو مجاز فيجب أن تصان نصوصه عن العبث وأن تفسر ألفاظها بمعانيها التى تدل عليها بحسب الوضع اللغوى لها ، فلا يحرف كلهما عن مواضعه ، ولا نستكره ألفاظها للدلالة على معان بعيدة لم توضع فى الأصل لها ، ولا نتكلف تأويلها بما يصرفها عن معانيها المقصودة منها ، وإلا كان ذلك تلاعباً بالنصوص وتحكماً للهوى فى دين الله ، وفتحاً لباب فتنة كبرى تأتى على الدين من قواعده ، حيث يعتمد كل مبتدع وملحد إلى كل آية أو حديث لا يوافق مذهبه وهواه فيصرفها بالتأويل إلى ما يعتقد أنه هو . وهذا فى نظرنا أمر جوهرى فإنه ما فرق الأمة فى الماضى بل والحاضر وجعلها شيعاً حتى بلغت نيغاً وسبعين فرقة ، إلا فتح باب التأويل للنصوص الصريحة الواضحة وتفسيرها بالميل الزائفة والنحل الفاسدة .

وهو فى نظرنا أيضاً محط الخلاف بين أهل السنة وأهل البدعة ، فإن الأولين وقفوا عند حدود الوحي المنزل وفهموه كما ينبغى أن يفهم ، فلم يسموه تأويلاً ولا أوسعوه تحريفاً وإبطالاً . وأما الآخرون فجعلوه على ما استقر فى عقولهم من معتقدات فاسدة لما وجدوا ظواهره لا توافق هذه المعتقدات ، بل زعموا وبش ما زعموا ، أن ظواهر هذه النصوص محال ، وحكموا بأن ظاهر القرآن والسنة ضلال .

ونرجع بعد هذه المقدمة إلى ما نحن بسبيله من رسم صورة صادقة للإسلام ثم بيان

ما طرأ على هذه الصورة من زيادات وإضافات وتحريف وتبديل أدى إلى مسخها وتشويهها فنقول :

إن الدين الإسلامى الذى بعث الله به عبده ورسوله محمداً صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل ليهدى به البشرية ويخرجها من الظلمات إلى النور بإذن ربها ، يقوم أساساً على هذه القواعد الآتية :

القاعدة الأولى : التوحيد المطلق الكامل لله ، الذى يشمل توحيد الربوبية وهو اعتقاد أنه سبحانه هو رب كل شيء وخالقه ومليكه ، فالملك كله بيده وهو المتصرف فى خلقه كما يشاء ، يدبر أمورهم بحكمته ، وكلهم مقهورون فى قبضته ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، الخلق والأمر ، وبيده الضر والنفع ويحكم لا معقب لحكمه ويقضى لا راد لقضائه . ولا يستطيع أحد من الخلق أن يرده عن إراداته ولا أن يكرهه على خلاف ما يريد ، ولا أن يفسخ ما أمضاه ، ولا أن يخل ما أبرمه . فمن يهده فلا مضل له ومن يضل فلا هادى له ، ومن ينصره فلا غالب له ومن يخذله فلا ناصر له ، و ( ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده ) وأن كل ما يجرى فى الكون من شئون وأحداث قد سبق به الكتاب وجرى القلم ، فما أصاب أحداً لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه .

ويشمل توحيد الإلهية وهى أن العبادة كلها لا تنبغى إلا الله ، فعلى حقه الواجب له على العباد . فلا يجوز أن يجعل له ند من خلقه يكون مستحقاً للعبادة معه ، بل يجب أن تخلص له العبادات كلها ، عبادة القلب : من المحبة والتعظيم والخوف والرجاء والذل والخضوع والرغبة والرغبة والتقوى والخشية والتوكل والاستعانة والتوبة والإنابة والصبر والشكر والتسليم والرضى . وعبادة اللسان : من الذكر بكل أنواعه تسبيحاً وتحميداً وتهليلاً وتكبيراً وتلاوة قرآن ، ومن التسمية والاستعاذة والدعاء والنداء والاستغاثة والحلف . وعبادة الأبدان : من الصلاة والصيام والحج والجهاد وغيرها ، وعبادة الأموال من الصدقات والنذور ، والكفارات : الذبح والنذر وأنواع البر المختلفة التى ندب إليها الشرع . فهذه كلها

وغيرها عبادات لا يجوز لأحد أن يتقرب بها إلا إلى المعبود الحق ، وهو الله عز وجل . فمن فعل شيئاً منها لأحد من الخلق أياً كان فقد وقع في الشرك الأكبر الذي لا يغفر ، وقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار .

ويشمل كذلك توحيد الأسماء والصفات الذي يقوم على إثبات كل ما أثبتته الله لنفسه ، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل . فنثبت له سبحانه ما أثبت من الأسماء والصفات ، وننفي عنه مشابهة المخلوقات . فله سبحانه الأسماء الحسنى والصفات العليا التي لا تنبغي إلا له ، والتي لا يشبهه فيها أحد من خلقه ، إذ ليس كمثله شيء ، ولا ينبغي أن يعول في هذا الباب إلا على الكتاب والسنة وحدهما ، فلا نتحاشى إثبات كل صفة ورد بها النص الصريح من الكتاب والسنة مع تنزيهه سبحانه عن مماثلة المخلوقين ، فنثبت له الوجه والعين واليد والاستواء والنزول والحجى والإتيان والنداء والتكليم والسمع والبصر والرحمة والغضب والرضى والسخط والمحبة والكراهية . ولا ننفي عنه إلا ما نفاه هو عن نفسه من العجز والسفه والجهل والظلم والجور والضلال والنسيان والبخل والفقر والسنة والنوم والموت والفناء إلخ .

القاعدة الثانية : أن محمداً صلى الله عليه وسلم هو رسول الله لهذه الأمة ، المبلغ عنه أمره ونهيه ، وأنه خاتم النبيين لا نبي بعده . وأن كل من ادعى النبوة بعده قد ظهر كذبه وافتضح أمره ، وأنه هو وحده المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى ولا يكذب على الله عز وجل ولا يكتم شيئاً مما أمر بتبليغه . ومن سواه يجوز أن يخطئ ويصيب ويجوز عليه الكذب والكتمان ، فليس لأحد أن يعدل عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قول أحد ولا أن يعارض قوله بقول أحد ، ولا أن يخالف عن أمره أو يقدم بين يديه برأى أو حكم ، بل يجب على كل مسلم أن يتبعه ظاهراً وباطناً ، وأن يأخذ عنه دينه كله ، عقيدته وعمله ، فيصدقه في كل ما أخبر عنه من شئون الغيب التي لا سبيل إلى العلم بها إلا من جهته ، ويطيعه في كل ما أمر به معتقداً أن الرشد كله والهدى والفلاح

في امثال أمره ، ويحتجب كل ما نهى عنه من الفواحش والمنكرات وسوء الأعمال  
ورذائل الأخلاق . فليس للخلق وسيلة إلى الله عز وجل توصلهم إليه وتنجيهم من عذابه  
وتقربهم إليه زلفى ، إلا اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم في كل ما جاء به ، كما قال تعالى  
( فالذين آمنوا به وعزّروه ونصره واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون )  
والطرق كلها إلى الله مسدودة على الخلق إلا طريق من اقتفى أثره واتبع هداه ، فهي وحدها  
الطريق الموصلة إلى الله .

وينبغى أن يعلم مع ذلك أن محمداً صلى الله عليه وسلم بشر من الناس ليس إلهاً  
ولا ابن إله ، وأنه كان يأكل الطعام ويمشى في الأسواق ، وينكح النساء وتصيبه  
الأمراض والجراحات ، وتنزل به الهموم والأحزان .

وأنه لا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله ، ولا يملك لنفسه ولا لغيره ضراً ولا نفعاً  
إلا ما شاء الله ، كما قال من سورة الأنعام ( قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب  
ولا أقول لكم إني مَلَكٌ ، إن أتبع إلا ما يوحى إلى ، قل هل يستوى الأعمى والبصير  
أفلا تتفكرون ) ؟

وكما قال من سورة الأعراف ( قل لا أملك لنفسى نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله  
ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ، إن أنا إلا نذير وبشير  
لقوم يؤمنون ) .

وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ناصحاً لأمته ( لا تطرونى كما أطرت النصارى  
ابن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ) وقال « لا تتخذوا قبرى عيداً وصلوا  
على حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغنى ) . وروى مالك في الموطأ عنه أنه قال « اللهم لا تجعل  
قبرى وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وصح عنه أنه قال لابنته فاطمة وهى أحب الناس إليه « اعملى فإنى لا أغنى عنك  
من الله شيئاً » .

وأنه لا يجوز لأحد أن يطلب منه شيئاً بعد موته ، أو أن يستقبل قبره الشريف في صلاة أو دعاء بل للتسليم فقط ، وأن الصحابة رضى الله عنهم وهم أعرف الناس بقدره وأشدهم له تعظيماً ومحبة ، لم يكونوا يجيئون عند قبره فيشكون إليه أحوالهم أو يسألون أن يدعو الله لهم ليكشف ما نزل بهم ، بل لما قحطوا عام الرمادة وأرادوا السقيا قدموا عمه العباس بن عبد المطلب ليستسقى لهم .

وأما شفاعته صلى الله عليه وسلم في الآخرة فهي حق ثابت بالأحاديث الصحيحة ، وله شفاعات متعددة فهو يشفع في عموم الخلق أن يصرفهم الله من هول الموقف ، وهذه الشفاعة هي المقام المحمود الذي وعده الله عز وجل . ويشفع في أهل الكبائر من أمته ، وأسعد الناس بشفاعته يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصة من قلبه .

القاعدة الثالثة : إن الإسلام وهو دين الحنيفية السمحة والتوحيد الخالص ، قد حارب الوثنية في جميع صورها ، وعمل على اجتثاث جذورها وسد رائع الشرك كلها .  
فنهى عن الغلو في تعظيم المخلوقين ومدحهم بغير حق وإحاطتهم بحجج من التأليه والقداسة يخرجهم عن دائرة البشر . ونهى عن رفع القبور وتشيدها وإقامة القباب عليها والمقاصير حولها وفرشها بالبسط وإيقادها بالسرج ، كما نهى عن العكوف عليها والطواف بها والصلاة والدعاء عندها وتقديم النذور والقرابين للمقبورين فيها ، ونهى عن الاستغاثة بهم ودعائهم لقضاء الحاجات وتفريج الكربات ، وأخبر أنهم لا يسمعون من دعائهم ولا يجيبون من ناداهم . قال تعالى من سورة النحل (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يُخَافُونَ . أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون ) وقال من سورة الإسراء ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ) .

وقال من سورة فاطر ( ذلكم الله ربكم له الملك ، والذين تدعون من دونه ما يملكون

من قطير . إن تدعوهم لا يسمعون دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجابوا لكم ، ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير ) .

ونهى الإسلام عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة الكبار التي هي : المسجد الحرام والمسجد الأقصى الذي بالشام ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة . وإذا كانت المساجد وهي بيوت الله التي أذن أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، لا يجوز شد الرحال إليها للصلاة فيها ، فكيف يجوز شد الرحال إلى المشاهد لزيارتها أو إلى الموالد التي تشبه أعياد الجاهلية لإحيائها وإقامتها . إن هذه وثنية لا يعرفها الإسلام . ونهى الإسلام أن يعتقد أن في بعض الأمكنة أو الأشخاص أو الآثار سراً وبركة به تشفى الأمراض أو تقضى الحاجات أو تخصب العقيم أو تزوج العرائس ، فهذه كلها أوهام لا يقرها دين الإسلام .

ونهى الإسلام كذلك عن السحر والطلاسم ، وعن الرقى والتمايم ، وعن التطير والتشاؤم وعن الكهانة والعرافة وعن محاولة النفوذ إلى ضمير الغيب بواسطة قراءة الكف أو ضرب الرمل أو زجر الطير أو قراءة الفنجان أو تسخير الجان أو غير ذلك مما أولع به النسوان في هذا الزمان ، ونهى عن اتخاذ الصور والتماثيل لإنسان أو حيوان وهكذا احتاط الإسلام للتوحيد أشد الحيطه ، ومع ذلك فقد خالفت أمة التوحيد أصول التوحيد كما سنبينه بعد إن شاء الله .

( الهدى النبوى ) : انتهى الجزء الأول من هذه المحاضرة القيمة وسنشر إن شاء الله في العدد القادم ما يتسع له المقام منها ..

---

عن أبي موسى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهِ ، وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهِ ، مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ » .

رواه البخاري ومسلم

## الإسلام دين الفطرة لا الخوارق

إن من حقائق دين الإسلام — دين الفطرة — أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم . وهو أفضل الخلق على الإطلاق ، بشر ليس له من أمر الكون ، ولا من سنن الله تعالى فيه ، ولا من أمر العباد شيء ، وإنما أرسله الله تعالى معلماً للناس الخير ، وأسوة حسنة للناس جميعاً — ( قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً )<sup>(١)</sup> والأمر كله لله ، وأن سنن الله تعالى سارية في الكون على قواعد ثابتة ، وطرق قديمة اقتضتها حكمته تعالى ، واقتضاها النظام العام الذي سير عليه الكون ، وليس الأمر أنفاً كما تزعم القدرية ، أو الجاهلون بسنن الله تعالى من أمثال من كتبنا في الرد عليهم هذا المقال .

والقرآن الكريم يبين في وضوح أن مشيئة الله تعالى وإرادته في خلقه إنما تنفذ على سنن حكيمة وطرق قديمة ، وأن الأسباب التي ربطها الله تعالى بالمسببات لا بد منها للانسان ، إذ لا يمكنه أن يخرج عن سنن الله تعالى بحال من الأحوال .

إن الله تبارك وتعالى هو واضع الأسباب والسنن ، فاعتقاد أن لأحد من البشر قدرة ، أو أن الله أعطاه قدرة تجعله يخالف سنن الله تعالى في البشر ، أو أن لأحد من الناس تأثيراً غيبياً وراء السنن الإلهية والأسباب ، إن ذلك كله وهم باطل وعقيدة من عقائد الشرك بالله ، وباطل من القول وزور ، مهما ادعى القائلون ، وزور المبطلون .

\*\*\*

دعاني لهذه المقدمة في الأسباب والمسببات مقال نشرته مجلة ( منبر الإسلام ) العدد

— ١٠ — شوال سنة ١٣٨٣ تحت عنوان — هل حدثت معجزة في قرية بني صالح — أورد فيه كاتبه كثيراً مما يخالف العقل والدين معاً .

وإذا كان لإحدى الجرائد اليومية أن تنشر مثل هذا المقال — كما أشارت المجلة إلى

ذلك — فلما عذرنا ، لأن محرريها ليسوا ذوي اختصاص في فهم مسائل الدين ، وإذا كنا كذلك نعذر كاتب المقال بالجملة لجهله بعض حقائق الدين ، فكيف يكون الحال مع هؤلاء الذين يشرفون على هذه المجلة الواسعة الانتشار ، الكبيرة المصدر ؟

إن ( منبر الإسلام ) تترجم نفسها بنفسها في صفحتها الأولى بأنها « مجلة الثقافة الإسلامية » وأنها تصدر عن « المجلس الأعلى للشئون الإسلامية » فهل نشر مثل هذه الخرافات والأضاليل التي حواها المقال المذكور مما يعد ثقافة إسلامية ، أو مما يصح صدورها عن « المجلس الأعلى للشئون الإسلامية » ؟

أغلب الظن أن نشر هذا المقال بالجملة جاء عفواً من القائمين عليها ، ودون تنبه لما حواه من إفك وشرك وباطل وزور ، وأنا أربأ بهم أن يكونوا من مروجي الخرافات ، وأنصار الأساطير والشعوذات . فإن الإسلام — كما قدمت — دين الفطرة ، يبرأ من كل ما يخالف العقل والمنطق . وإلى القارىء بعض تلك الافتراءات كما يذكره الكاتب :

\*\*\*

قرية بنى صالح تتحدث عن معجزة ، والمعجزة رجل اسمه — عبد الوهاب ضيف الله — ثم يقول الكاتب عن شيخه عبد الوهاب هذا الذي يصنع المعجزات !!!

ذهبت إلى قرية — بنى صالح — وقابلت أحد أبنائها وهو إبراهيم محمد إبراهيم فقال لى : إن عبد الوهاب يكون معنا في أحد الأيام بالقرية . ثم يأتي أحد من إخواننا لينقل إنه التقى بعبد الوهاب بالقاهرة في نفس اليوم وتركه هناك وعاد وحده بالقطار ، ونذهب! إلى بيت عبد الوهاب فنجد فيه . متى ذهب ، وكيف عاد ؟ لا أحد يعلم . وقد حدث في إحدى المرات أن تتبعناه اليوم كله ، رأيناه يدخل المسجد وبقينا نرصده في الخارج حول المسجد ، ولكنه لم يخرج فدخلنا المسجد فلم نجد ، وفوجئنا به بعد ذلك خارج المسجد . مع أن المسجد لا يوجد له غير باب واحد .

ثم يقول : وهذا النوع الذي وقع من الشيخ عبد الوهاب ، إن صح وقوعه ، ليس

بمعجيب ولا غريب فقد وقع ما هو أعظم منه بشهادة الثقة الأثبات . . . إلى أن يقول :  
وقد أورد السيد عبد الوهاب الشعراني طرفاً من ذلك في أثناء حديثين له عن شيخه  
الدشوطى فيقول « عرفت شيخى عبد القادر الدشوطى وأنا غلام وصحبته عشرين عاماً .  
ثم يقول : إن الدشوطى كان يسمى بين الأولياء صاحب مصر !! حتى كان السلطان  
قايتباى يقبل قدميه ويمرغ عليهما وجهه . وأن الدشوطى كان يرى مرة في القاهرة  
وأخرى في الجيزة دون أن يعبر النيل إليهما . وأن رجلين حلفا بالطلاق أن الدشوطى  
نام عند كل منهما إلى الصباح في ليلة واحدة في مكانين مختلفين ، وأنه قد رفع أمرها إلى  
الشيخ جلال الدين السيوطى فأفتى بصدقهما وعدم وقوع الطلاق » !!

ثم يقول : ويحدثون أن الدشوطى تغطى ذات مرة بملاءة عند صلاة الظهر ، وغاب  
من تحتها ساعة ، ثم تحرك فقال : إن الناس معذورون يقولون عنا : لا نصلى ، والله  
ما تركت الصلاة منذ جذبت ولكن لنا أما كن نصلى فيها !! قال الشعراني : فأخبرت  
بذلك الشيخ محمد ابن عنان فقال : صدق الشيخ ، إنه يصلى بالجامع الأبيض برام الله ،  
بفلسطين <sup>(١)</sup> إلى آخر ما أورده في مقاله من أذاليل وأباطيل .

\*\*\*

هذه بعض الغرائب والأساطير التى أوردها الكاتب فى مقاله ، ونقول : إن كل  
ذلك مخالف لسنن الله تعالى فى البشر ، ولا جدال فى أن للانسان طاقة محدودة فى قوته  
وقدرته واستطاعته لا يتجاوزها — أياً كان ذلك الإنسان — فلا هو بذى جناحين فيطير ،  
ولا هو مَلَكٌ أو جنى له من القدرة ما يخرق به الحواجز والسدود ، ولا له قوة غيبية يفعل بها  
المعجزات وخوارق العادات ، كما يعتقد ذلك جهلة الناس فى بعض الأشخاص ممن يسمونهم  
بالأولياء ، ظانين أن لهم فوق سنن الله تعالى فى الأسباب والمسببات سنناً تخالف سنن الله  
تعالى . ولذا فإنك ترى كثيراً من الناس يعتقدون فيهم ، ويلجأون إليهم فى الشدائد

(١) وكان تغطى الشيخ بالملاءة بمصر .

والملمات ، فيدعونهم مع الله ، أو من دون الله . وصدق الله إذ يقول ( ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ) .

\*\*\*

إن القول بأن أحداً من الناس يحصل له مثل هذه الخوارق التي ينسبونها إلى المسمى عبد الوهاب ، في عصر العلم والمعرفة ، وتقدم الإنسان في المدنية والثقافة — عصر النور — كما يقولون — عصر أخذ الإنسان بالأسباب في كل شيء ، حتى بلغ به ذلك أن طار في أجواز الفضاء ، ودار حول الكرة الأرضية والأفلاك السماوية ، إن اعتقاد صحة تلك الخوارق وحصولها في هذا العصر جهل فاضح من معتقده .

فإن هؤلاء الذين ذهبوا في الفضاء كل مذهب ، وداروا حول الكرة الأرضية ، لم يبلغوا ما بلغوه إلا بأخذهم بالأسباب ، حتى وصلوا إلى ما وصلوا إليه .

فهلا أخبرنا ذلك الكاتب عما يزعمه لشيخه عبد الوهاب كيف يكون موجوداً في منزله وهو في الوقت نفسه موجود في أماكن أخرى متعددة ، يرى الناس ويرونه في تلك الأماكن ، ويخاطبهم ويخاطبونهم ؟ وإذا كان ذلك صحيحاً — وهو غير صحيح أصلاً — فهل هو جنى أو إنسى ؟

أغلب الظن أنه جنى أراد أن يضل من الناس جيلاً كثيراً . فتزيا وتشكل بشكل الأناسي .

\*\*\*

وإذا كان السلطان قايتباي قد قبل قدمي الدشروطي ومرغ عليهما وجهه — كما يقول الكاتب — فإن ذلك جهل منه وسفه ، وحطة لكرامة المؤمن وعزته ، والله تعالى كرم المؤمن وجعل عزته من عزته ، قال تعالى ( والله العزة ولسوله وللمؤمنين ) .

إن تقبيل يد الغير ذلة من فاعله ، إلا إذا كان ذلك للوالدين ، ولا أعلم فيما قرأته من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من عمل صحابته رضوان الله عليهم شيئاً من

ذلك ، إلا ما كان منهم في إحدى الفزوات حين تمسحوا بفضله وضوئه ، وأين هؤلاء النكرات من رسول الله ؟

إن تقبيل اليد ذلة ومهانة — كما قدمت — ولذا يقول ابن الوردي في لاميته المشهورة :

أنا لا أرضى بتقبيل يد قطعها أفضل من تلك القبل

هذا في تقبيل اليد ، فكيف بتقبيل الأرجل وتمريغ الوجه عليهما ؟

\*\*\*

رأى أعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم لأول مرة فارتأع من هيئته ، فما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن قال مهدتاً من روعه :

« هون عليك ، فإنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد » هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التواضع لله ، وخفضه الجناح للمؤمنين ، فهلا كان شيء من ذلك ممن تسمونهم أولياء ؟

إني أقول لمروجي تلك الأساطير ، ويرونها دلائل على ولاية أصحابها وصلاحهم : إرجعوا إلى سيرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وما حصل له في غزوة الأحزاب ، لتجدوا بعد ذلك أنكم قد أضفيتكم على أوليائكم ما لم يصل إلى بعضه رسول الله صلى الله عليه وسلم . أتدرون ماذا كان من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الخندق — الأحزاب — حين تألب عليه كفار قريش واليهود وتحزبوا ضده ، وأراد هو أن يحاربهم ؟

لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرى من قوة عدوه ولا عددهم شيئاً ، فأراد أن يعرف حقيقة ذلك <sup>(١)</sup> — وهو من هو في علو درجته ومكاته ومنزلته عند الله تعالى — فننادى فيمن معه من المسلمين : « مَنْ رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ؟ » ثلاث مرات

(١) وكان الوقت ليلاً والظلام حالاً والريح عاصفاً .

يقول فيها « أسأل الله أن يكون رفيقي في الجنة » ثم لا يقوم أحد ، إلى أن نادى حذيفة ابن اليمان — باسمه —

يقول حذيفة : فلما لم يقم أحد ، دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يكن لي بد من القيام حين دعاني فقال صلى الله عليه وسلم « يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون ، ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا » قال فذهبت فدخلت في القوم ، والريح وجنود الله تفعل بهم وتفعل ، لا تقر لهم قراراً ، ولا ناراً ولا بناء . فقام أبو سفيان يقول : يا معشر قريش ، لينظر كل امرئ من جلسه <sup>(١)</sup> ؟ فقال حذيفة رضى الله عنه ، فأخذت بيد الرجل الذي إلى جنبي فقلت من أنت ؟ فقال فلان بن فلان . . . إلى آخر ما كان من شأن حذيفة ورجوعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وما تم بعد ذلك في هذه الغزوة . أقول : إذا جاز أن يكون لأحد مثل تلك الحالات التي ذكرها الكاتب عن الشراني والدشطوطي وعبد الوهاب وغيرهم ، من تعدى الحدود واختراق الحجب والسدود ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق وأولى بأن يعلم حال جيش الكفار وقوتهم وعددهم ، حتى يأخذ لذلك أهبطه واستعداده . وهو الذي يحارب لنصر دين الله وإعلاء كلمته .

أما ورسول الله لا يعلم من أمره عدوه شيئاً . وهو قريب منه ، ويرسل العيون والأرصاد ليعلم حال ذلك العدو ، فأولى بأن لا يكون لهؤلاء النكرات شيء مما تضيفونه عليهم ، مما لا يقبله العقل أو المنطق .

\*\*\*

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى الناس بأن تكون له مثل تلك الشخصيات المتعددة المزدوجة ، والتي توجد في أكثر من مكانين في وقت واحد ، لتكون الفائدة للمسلمين ، وليكون النصر لهم من وراء تعدد شخصيته ، فلا يرسل أحداً يستخبر

---

(١) خوفاً من أن يدخل عليهم أحد من جيش المسلمين في هذا الظلام .

به حال العدو ، كما كان الحال في غزوة الأحزاب ، ولا يرسل العيون والأرصاد كما فعل في كثير من الغزوات .

\*\*\*

ألا فليعلم الكاتب المحبذ لتلك الخرافات ، الداعى إلى اعتناقها واعتقاد صحتها ، بما أورده عن الشعراني — استشهداً على صحة ما يرويه عن شيخه عبد الوهاب — إن الإسلام يبرأ من كل ما يخالف الفطرة والعقل ، لأن القرآن الكريم جاء يخاطب العقول والأفهام فيقول ( لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم ، أفلا تعقلون ) ؟ وليس فيما أنزله الله تعالى في كتابه الإشارة إلى شيء من مثل الأباطيل التي أوردتها عن المدعو عبد الوهاب أو غيره ممن ذكر عنهم الشعراني مما يناق العقل ، ويخافى الفطرة التي فطر الله الناس عليها ، فإن القرآن الكريم ينبه المؤمنين إلى ما أودع الله فيهم من العقول والأفهام ليستعملوها فيقول ( فاتقوا الله يا أولى الأبواب الذين آمنوا — إن في ذلك لآيات لأولى النهى — فاعتبروا يا أولى الأبصار — إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون — إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ) .

وهكذا ترى — أيها القارئ الكريم — أن دين الله هو دين الفطرة لا الخوارق وأن القرآن الكريم إنما جاء يخاطب العقل ، وينهى باللائمة على الذين لا يستعملون ما وهبهم الله من عقول وأفهام . ويجهلون وراء الأوهام والخرافات .

( إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ) صدق الله العظيم

محمد صالح عوده

كن ابن من شئت واكتسب أدباً      يغنيك محموده عن النسب  
إن الفتى من يقول ها أنذا      ليس الفتى من يقول : كان أبي

## من فاتته صلاة الجمعة

صاحب الفضيلة الأخ الأستاذ محمد خليل هراس .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد :

فأماى مجلة ( الهدى النبوى ) عدد ذى القعدة سنة ١٣٨٣ وإيماء إلى مقاله الأخ ميرغنى عمر بخصوص صلاة الظهر لمن لم يدرك الجمعة فى المسجد ، بوى - لو رأيتم ذلك مجدياً - أن أسأل الأخ ميرغنى فأقول له : وهل عثرت على أثر من آثار الرسول عليه صلوات الله وسلامه . انه أمر النساء والمرضى الذين لا يستطيعون الحضور للمسجد - وهم أصحاب الأعذار - أن يصلوها فى بيوتهم ركعتين ؟ .

الأمر واضح لا يحتمل الجدل ، وإنما أردت أن أبين أن أنصار السنة فى مدن السودان وحتى فى الخرطوم ، كل فرد منهم مستقل بفهمه فى الأحكام الفقهية ، فى حدود الكتاب والسنة ، مع الاستئارة بأقوال الأئمة والسلف الصالح . ومن هنا كان امتياز أنصار السنة على غيرهم ، سواء فى السودان أو فى غير السودان . وإذا فرض وجود فئة من الناس اجتمعت على فهم معين فى قضية معينة ، فليس من حق أى فرد أن يفرض فهمه على غيره .

هذا : وأرجو أن تسمحوا لى أن اتقدم إلى فضيلتكم بعظيم الشكر على نصيحتكم . القيمة بالبعد عن التمسك بشواذ الآراء بدون دليل ، والرجوع إلى الحق إذا تبين . ونحن هنا فى السودان فى أشد الحاجة إلى مثل هذه النصيحة ، وسوف نحافظ عليها . ولكن ربما نحتاج إلى زمن حتى نروض أنفسنا التخلق بهذا الخلق النبيل .

إن بعضاً من أنصار السنة - ولا أبرئ نفسى - تمتد بهم ثورة المراهقة الفكرية إلى زمن طويل ، ولهذا نجد النتائج عكسية أحياناً والفائدة قليلة ( عبد الرحمن دهب )

( الهدى النبوى ) جاءتنا هذه الكلمة من الأخ صاحب التوقيع تعليقاً ما جاء  
بسؤال الأخ ميرغنى عمر بالخرطوم ، ومع أننا نرى أن فيما أفتى به فضيلة الأستاذ الدكتور  
محمد خليل هراس بعدد ذى القعدة سنة ١٣٨٣ من ( الهدى ) فيه الكفاية بخصوص  
صلاة الظهر لمن فاتته الجمعة ، إلا أن البعض رأى أن نعيد نشر مقال ( يوم العروبة )  
الأستاذ عبد اللطيف حسين ، لما حواه من أدلة فى الموضوع ، مع إضافات أخرى  
جديدة من آثار الصحابة والتابعين - رضوان الله عليهم - ألحقها بذلك المقال زيادة  
فى البيان :

### يوم العروبة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله الكريم وبعد : فقد نشرت ( الهدى )  
فى أول عدد لسنة ١٣٨٠ كلمة تحت عنوان ( يوم العروبة ) وكان ذلك بناء على محادثات  
ومناقشات كثيرة حول صلاة الجمعة ، ومتى فرضت وكى يصلى من تخلف عنها ، ولما كان  
إغراء فكرة عدم التقليد والتزام متابعة النص شديداً قوياً تخرج البعض أحياناً إلى  
ابتكار آراء شاذة ، وأقوال مستحدثة لم يعرفها سلفنا الصالح ، وخصوصاً فى القرون  
الثلاثة الفاضلة المشهود لها بالفضل والخيرية ، فقد رأينا إعادة ما سبق نشره فى هذا  
الموضوع مضافاً إليه بعض ما نقل عن أئمة الهدى وحمله الدين . والله يهدى من يشاء  
إلى سواء السبيل .

\* \* \*

إن الواضح من الأدلة الشرعية والنصوص الثابتة أن المسلمين لم يعرفوا صلاة الجمعة  
قبل هجرة النبى صلى الله عليه وسلم ووصوله إلى المدينة ، مع أن المتفق عليه أن الصلاة  
إنما فرضت قبل الهجرة بثلاث سنوات تقريباً .

وكان أول الأمر فى شأن الجمعة أن الأنصار - وكانوا أهل أسفار واتصالات بأهل  
الكتاب من النصارى واليهود ، كثر عددهم قبل مقدمه عليه الصلاة والسلام إلى المدينة -

اجتمعوا وتداولوا ، وقال قائل إن كلا من اليهود والنصارى لهم في كل أسبوع يوم يجتمعون فيه للعبادة وذكر الله ، فليت لنا أيضاً يوماً نجتمع فيه نذكر الله تعالى .

وقد أورد الحافظ بن حجر في فتح الباري قصة الأنصار هذه ، وهي التي توجت بعد بفرض الجمعة ونزول قول الله ( يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ) .

قال الحافظ بن حجر : روى عبد الرازق بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال ( جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أن تنزل الجمعة ، فقالت الأنصار إن لليهود يوماً يجتمعون فيه كل سبعة أيام ، وللنصارى كذلك ، فهل فلنجعل لنا يوماً نجتمع فيه ، فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكره ، فجعلوه يوم العروبة ، واجتمعوا عند أسعد ابن زرارة فصلى بهم يومئذ ، وأنزل الله تعالى بعد ذلك ( إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ) وقد كان يوم الجمعة قبل ذلك يسمى يوم العروبة ، فلما اجتمع المسلمون فيه للصلاة والذكر سمي الجمعة لذلك ، وقد جزم ابن حزم أن اسم الجمعة اسم إسلامي لم يعرفه العرب قبل الإسلام .

وكان كعب بن مالك صاحب رسول الله عليه السلام يترحم على أسعد بن زرارة كلما سمع الأذان يوم الجمعة ، فسأله ابنه عن ذلك ؟ فقال : إنه أول من جمّع بنا في هزم حرة بني بياضة .

وبذلك صح أن أول من سن صلاة الجمعة وخطبتها هو أسعد بن زرارة وصحبه من الأنصار ، ولم يكن ذلك معهوداً ولا معروفاً من قبل ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر ما صنعوا ، وبذلك فرضت الجمعة .

ومن لطائف المواقفات تكرر كلمة ذكر الله في مداولة الأنصار إذ ذاك ، وفي آيات سورة الجمعة التي نزلت بعد ذلك وثبت بنزولها فرضية صلاة الجمعة وهي قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ) .

وربما كان الشأن في فرض الجمعة كما حدث عند ما شرع الأذان ، إذ أن الصحابة تداولوا في كيفية النداء للصلاة فعرض بعضهم إتخاذ ناقوس أو نغير أو إيقاد نار ، ورفض ذلك كله لأنها شعارات لغير المسلمين ، ثم شرع الأذان المعروف برؤيا منامية أقرها النبي عليه الصلاة والسلام .

\* \* \*

### كم يصلي المتخلفون عن الجمعة ؟

لا جدال في أن « صلاة الجمعة » اسم علم على صلاة بذاتها وتفاصيلها وكيفياتها ، فإذا ذكرت تمثل وارتسم في ذهن السامع صورة تلك الصلاة بجميع تفاصيلها التي واطب عليها النبي عليه السلام طول حياته بالمدينة لم يخالف شيئاً منها أبداً وهو مقيم ، ولكن الله تعالى رخص لبعض الناس في التخلف عنها ، فما موقف المتخلفين تجاه هذه الفريضة ؟ .

المتفق عليه بين جمهور علماء سلف هذه الأمة أن من لم يدرك الجمعة مع الإمام فعليها أن يصليها أربع ركعات ظهراً .

وقد روى الإمام مالك رضي الله عنه في الموطأ عن ابن شهاب أن من أدرك ركعة مع الإمام يوم الجمعة فليضم إليها أخرى . قال ابن شهاب : إن هذا هو السنة . وقال مالك ( وعلى هذا أدركت أهل بلدنا ) يعني شيوخه من أهل المدينة .

وإيراد هذا النص بهذه الصورة ووصف ابن شهاب له بأنه السنة ، يقطع بأن ذلك ميراث عملي توارثه علماء المدينة خلفاً عن سلف .

أما من لم يدرك شيئاً من صلاة الجمعة مع الإمام فلا شك أن شأنه كان مختلفاً ، إذ لو كان المتخلف يصلي ركعتين كما يفعل من يدرك ركعة مع الإمام ، لما كان هناك أي معنى لإيراد هذا النص ووصفه بأنه السنة .

\* \* \*

ومن المعلوم أن علماء السلف كانوا يقفون بالمرصاد لكل صاحب بدعة في الدين ، ولا يقبلون التحول قيد شعرة عما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن تبعهم بإحسان . وإذا حدث شيء من ذلك بادروا بالإنكار الشديد حتى يرجع الأمر إلى ما كان عليه العمل في عهد التنزيل .

ألم تر إلى مروان بن الحكم عند ما حاول تقديم الخطبة على الصلاة يوم العيد ، خلافاً لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وكيف ردوه إلى الجادة حتى جاذبوه من ثوبه يردونه تجاه المنبر ليخطب قبل أن يصلي ، وذلك رغم تحصن مروان بالخلافة والإمارة ؟ .

وإذا كان هذا شأن المسلمين مع الخليفة في سنة من السنن فكيف يصح في الذهن . أنهم سكتوا سكوت الأموات على من زاد ركعتين في فريضة ؟ وفي أى عام زيدت هاتان الركعتان ، إذا كان المتخلفون يصلونها ركعتين ؟ وكما أن صلاة الجمعة معروفة بتفاصيلها وكيفياتها - كما قدمنا فكذلك سائر الصلوات الأخرى .

فإذا قال أحد إنى صليت الظهر ، علم السامع بالفطرة أنه إذا كان مقبلاً فقد صلى أربعاً ، وإذا كان مسافراً فقد صلى ركعتين .

وقد جاء في الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم صلى يوم الجمعة في حجة الوداع الظهر والعصر جمعاً ، وهكذا علم أنه إنما صلاها ظهراً ، ولم يصلها جمعة ، وذلك ما يفيد الحديث الصحيح . فإذا صح أنه إنما صلى الظهر ، علم بالضرورة أن حكم الظهر أربع ركعات للمقيم وركعتان للمسافر .

وقد نقل ابن حزم في كتابه ( المحلى ) ، عن عمرو بن شعيب أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : ( الخطبة موضع الركعتين ، من فاتته الخطبة صلى أربعاً ) . وعن مجاهد أنه يقول ( إذا لم تدرك الخطبة يوم الجمعة فصل أربعاً ) .

وعن حنظلة بن أبي سفيان قال : سمعت عطاء وطاوساً يقولان : من لم يدرك الخطبة صلى أربعاً .

وروى السخيتاني عن نافع عن ابن عمر قال : إذا أدرك الرجل ركعة يوم الجمعة صلى إليها أخرى ، وإن وجد القوم جلوساً صلى أربعاً .

وعن الثوري بسند عن ابن مسعود : ( من أدرك الركعة فقد أدرك الجمعة ومن لم يدرك الركعة فليصل أربعاً ) .

واحتج مالك والشافعي بما روى عن ابن شهاب : ( من أدرك ركعة مع الإمام يوم الجمعة فليضم إليها أخرى ) لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من أدرك ركعة مع الإمام فقد أدرك الصلاة »<sup>(١)</sup> .

ومن مجموع هذه الآثار والأخبار يتضح لنا أنهم جميعاً يتفقون على أن من لم يدرك الجمعة مع الإمام فعليه أن يصلي أربع ركعات ظهراً . ولا نعرف أحداً على الإطلاق من السلف الصالح أو غيرهم أفتى بإيجاب ركعتين لمن لم يدرك من الجمعة شيئاً مع الإمام . والله الموفق ، وهو الهادي إلى الصراط المستقيم .

عبد اللطيف صديق

### العام الهجري الجديد

نهىء العالم الإسلامى فى مشارق الأرض ومغاربها بالعام الهجرى الجديد . جعل الله عام خير وبركة على المسلمين وعلى العالم أجمع .

(١) وفى رواية « من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة »

## البحيرة الحمراء

هبطنا على درجات عديدة حتى وصلنا ساحل البحيرة الحمراء وهي بحيرة مستطيلة صغيرة تحيط بها أشجار الصفصاف . تتدلى أغصانها الباهتة المرسلّة كالشعر في مائها الشفاف ، يحيط بها طريق ضيق تظله الأشجار من الجانبين وتتعانق فوقه الأغصان . ثم تحيط بالبحيرة ، وفي هذا الطريق جبال صغيرة تكسوها الغابات . مشينا في هذا الطريق البديع ، بين الأشجار الكثيفة الظلال المنعكس اخضرارها على صفحة البحيرة الصافية ، تبدو لنا من خلال شتى الأغصان تلمع خضراء كالزمرّد . فرى اخضراراً لا معاً يتخلل اخضراراً زاهياً . تقدمنا تحت الفصون وبين صخور تراكت على جانبي الطريق ، وقد نبتت فوقها حشائش وبرزت من شقوقها أزهار ، وتدلّت الأغصان فوق رؤوسنا وتراكت حتى حجبت ضوء الشمس ، وصرنا في ظلال خضراء أجمل من النور ، فيا للجمال ، الأغصان تتعانق فوق رؤوسنا وتتدلى لتداعب أكتافنا . والأزهار تطل من شرفاتها الصخرية محمّلة إلينا وقد ارتدت ألواناً بديعة . وجذوع الأشجار قد اتكأت متكاسلة على أرائك من كتل الصخور المكسوة بمخمل أخضر لامع من حشائش مبتلة . وهكذا ظللنا نتقدم في هذه الإسطوانة الخضراء حتى تعبنا وعدنا من حيث أتينا . فوجدنا في الناحية المقبلة (شلالا) تتفجر مياهه وتنحدر من أعلى الجبل بين جذوع الشجر وتستقر في حوض صخري مستدير . ثم تنصب من ثغرة فيه إلى الأرض مندفة إلى الأمام في قوة ، ثم تجرى في غدير تحت الأشجار حتى ترتعى في أحضان البحيرة . يبدو هذا الماء أبيض كاللبن راقصاً متلويّاً فوق الصخور . ويبدو وهو ينطلق من الثغرة إلى الأمام كالبلور ، يشف عما تحته من حصى وأحجار ورمال ، وهو في طريقه إلى البحيرة . جلسنا بجانب هذا النبع نمتع أنظارنا بجمال منظره ، وهو يتدفق ويمر تحت أقدامنا . ونمتع آذاننا بخريه الرتيب المتواصل وهمسه الخافت . تظللنا أشجار باسقة ممتدة الأغصان إلى السماء وإلى الأرض حتى تلامس أطرافها المتدلية صفحة البحيرة ، وتضم

تحتها شجيرات من نوعها صفوفًا مصطفة على الساحل ، لا يزيد طول بعضها عن مترين . فكأنها دجاجة قد بسطت جناحيها فوق فراخها . وما زاد جمال المنظر هو أن الشمس كانت ملثمة بلثام من السحب الخفيفة الشفافة فكان ينبعث منها ضوء خافت وديع أبيض ، يزيد في لمعة وزهاء اخضرار الأغصان . وكأن هذه الأغصان تكون فوقنا سماء خضراء من أوراق مستديرة كالريالات ، رقيقة ناعمة تشف عن ضوء الشمس الضئيلة ، كأنها بلور أخضر ( مصنفر ) فما أجمل هذه الفصون المتكاثفة الحريرية الناعمة التي كانت تعلونا وتحيط بنا من كل النواحي ؛ فلا نرى السماء إلا قليلا من بعض الفروج التي بين تلك الغيوم . ولا نرى زرقة البحيرة إلا من خلال الفصون الممتدة إلى داخل الماء ، المدلاة في رهبة صامتة على صفحة البحيرة النائمة . فيا لله من منظر جميل ، وضوء ضئيل ، ونسيم بليل ، فسبحانك يارب سبحانك .

وعلى سطح البحيرة الحمراء ( وهي في الحقيقة خضراء لا حمراء لما ينعكس عليها ) يعوم بط أبيض وأسود ، ونوع يشبه البط أبيض الصدر بنى الظهر أصفر الرأس كبير المنقار ، يعوم ثم يغوص في الماء ، وينطلق تحته في سرعة كالغواصة ويظل كذلك بضع دقائق ، يدل عليه ما يبدو على سطح الماء من شريط لامع . ثم يخرج لحظة ليستنشق الهواء ثم يغوص ثانية فنرى على سطح الماء الشريط اللامع ، يطول ويمتد إلى أن يطفو مرة أخرى هذا الطير العجيب ، وفي يوم آخر أوصلتنا الباخرة في البحيرة إلى محطة ( ستان ) ثم أقلنا القطار المعاق الذي أسميه ( الجار والمجور ) فصعد بنا بين غابات من شجر ( السابان ) حتى توقف أمام بسطة حجرية فنزلنا منه إلى غيره وصعدنا حتى اجتاز القطار كل الغابات وخرج منها إلى ( جازون ) لا تعكر صفو اخضراره الزاهي اللامع شجرة واحدة حتى توقف على بسطة أخرى فنزلنا منه إلى ثالث ، فعلا بنا ثم علا فوق انحدار شديد الانتصاب يكاد يكون رأسياً ، وقد أبطأ في الصعود وهو يسمع له قرقة رتيبة كأنه ياهث تعباً ، فيسمع له شهيق وزفير . وكلما علونا كلما زادت القمة انتصاباً ونحولا ، وزاد المنظر رهبة وروعة ، إذ أشرفنا على جميع أفرع البحيرة فبدت كأنها زهرة زرقاء قد

امتدت حولها بتلاها الطويلة المدية الأطراف ، ورأينا إلى يسارنا جبل ( بيلاتوس ) تلمع رأسه الصلعاء وقرناه المنتصبان . ورأينا أمامنا وتحتنا سهولا مزركشة مزخرفة مرقطة ، ثم رأينا جبل ( ريجي ) يشمخ بأنفه المدب ويمتاز بظهره المحدوب ، ثم رأينا جبل ( برجنستوك ) يجثم بطوله ويمد فمه الطويل المدب كأنه كلب كث الشعر بما يكسوه من شجر كثيف متلاصق . وهالنا هذا الهرم الهائل الذي نعتليه والقمة المدية التي نرحف إليها ، معلقين بجبل من الصلب ، وكيف يبرز نصفه الأعلى المخملي من نصفه الأسفل الكث ، ويمتد في نحول حتى ينتهى بقمة دقيقة . علونا ثم علونا ثم علونا حتى دخلنا في نفق ( فإنهم لم يستطيعوا الصعود إلى القمة لشدة انتصابها فتقبوا الجبل حتى وصلوا إليها ) ثم توقفنا على بسطة في آخره فنزلنا إليها ، وخرجنا من ظلام النفق إلى النور فوجدنا قمة هذا الجبل ( ستانسهورن ) وصغيرة مستديرة يمتد منها ويعلو خلفها بروز ضيق له درجات فشابهت بذلك العقرب بذيلها المنتصب المعقد . يصعد الناس على هذه الدرجات لترى الثلوج المتراكمة فوق القمم الخلفية . ووجدنا فوق هذه القمة البديعة فندقاً فاخراً تشرف قاعة مائدته على كل ماوصفت ، إذ أقاموها على ناحية القمة وأحاطوها بجدران من الزجاج ، يرى الجالس فيها ماحوله من بديع صنع الله . وللفندق ساباط هائل يشرف على ما خلف القمة وما بها من وديان وأغدير وهضبات كسيت كلها ( بالجازون ) الأخضر زخرفت وزركشت بشجر السابان . فمنها الهضبات المنحدرة والنبسطة . ومنها المستديرة كالقباب . ومنها سهول تمتد متموجة كأنها بحر هائج من مخمل أخضر . وكان ذلك يحليه ويزينه من هنا ، وهناك وشاح شفاف أبيض من الضباب ، والسحاب يبدو من خلفه اخضرار الجبال وبياض الثلوج وزرقة السماء . فتبارك الله أحسن الخالقين .

والآن فلأصف ( الفنوكليز ) الذي صعدنا به علواً يزيد على ألف متر . فهو قاطرة مكونة من عدة غرف تعلو بعضها عن بعض كأنها درجات ، وتسع كل غرفة منها ثمانية أشخاص . يدخل الناس إليها من درجات على جانبيها لأنها منحدرية . وتصعد هذه القاطرة إلى أعلى مجرورة بجبل من الصلب يمر على بكرات مثبتة في الأرض تدور بمرور الجبل

عليها لتمنع احتكاك الحبل بالأرض ولتحصره في اتجاه مستقيم . وما يرفع القاطرة الصاعدة هو ثقل قاطرة أخرى هابطة فتجرها بهذا الحبل الذي يربطهما حتى تتقابلا في منتصف الطريق تماماً ، فيتوقف الجار والمجرور على قضيبين ، ثم يعاود الجار الهبوط ويعاود المجرور الصعود حتى يصل إلى النهاية . فعند ما يصل المجرور إلى القمة يصل الجار إلى السفح ثم ينقلب الجار مجروراً والمجرور جاراً ، وهكذا كل يجر الآخر بدوره ويرفعه بثقله ويساعد على رفع القاطرة الصاعدة غير ثقل الهابطة بكثرة جداً في أعلى القضيب وآخره تدور بالحبل بآلة كهربية تصعد بوحدة وتهبط بالأخرى كأنها بكرة الدلو . ظلت أنظر إلى صف البكرات التي بين القضيبين ونحن صاعدون ، فكانت تدور بمرور الحبل الذي يجر فوقها حتى إذا حاذت القاطرة الهابطة في منتصف الطريق وقفت كلتاهما برهة ثم أخذت كل واحدة منهما طريقها هذه هابطة وتلك صاعدة ، فرأيت عندئذ حبلين يجران على صفين من البكرات ، الحبل الذي يجرنا ويرفعنا ، والحبل الذي تتدلى به القاطرة الهابطة . وعند هبوطنا رأيت كذلك هذين الحبلين . حبلا تتدلى به يجرى فوق البكرات التي بين القضيبين . وحبلا آخر يجرى فوق البكرات التي بجانب القضيبين حتى وصلنا منتصف المسافة فبدت لنا القاطرة الصاعدة المجرورة بنا ثم تركتنا صاعدة بعد توقفنا برهة كما قلنا ، وتركناها هابطتين فاختنى أحد الحبلين ولم يبق إلا الحبل الذي تتدلى به .

والآن فلأصف رحلتنا إلى مساقط نهر ( الرين ) أقلنا قطار الرحلات الخاص الملقب بالسهم الأحمر . وهو أحمر اللون ذو مقاعد وثيرة ينطلق كالسهم في سرعة هائلة ولا يقف في المحطات بل يقف حيث يريد وفي المكان الذي يشرف على منظر جميل كما لو كان المرء في سيارته الخاصة . وما يزيد في مزية هذا القطار هو أنه لا يدخله إلا مشتركو الرحلة ، فتراه هادئاً لا يزدحم بالمسافرين كسواه ، فيجلس كل من فيه وحده على أريكة ويصعد إليه ويهبط منه في راحة وهدوء ، بل يترك حوائجه وبعض ملابسه ، لو أراد ، حتى يعود إليه ، ولا يخشى سرقة إذ يوصد القطار كالسيارة تماماً . بعد قليل من قيام القطار

سمعنا صوت الدليل من المكرفون يحينا بالإنجليزية ، ثم ظل طوال الطريق يشرح لنا ما نراه على الجانبين من بحيرات وجبال ومعامل ومطارات . مررنا على ضفة البحيرة الحمراء ثم عدة بحيرات أخرى ، ثم خرجنا من الجبال العالية إلى بطاح ومروج خضر تمتد إلى الآفاق متموجة كأنها بحر أخضر تنتثر فوقه كتل الغابات المختلطة الأشكال والأحجام كأنها جزر . وفي بعض النواحي تكثر هذه الجزر صغيرة وكبيرة وعالية ومنخفضة فتبدو كأرخبيل . وفي بعض النواحي تمتد جبال خضر قد زين انحدارها وسفحها بمربعات مختلفة الألوان ، بما زرع فوقها من قمح وغيره . وهكذا كان يمرق السهم الأحمر بين مروج وجبال وبحيرات وغابات حتى وصلنا ( زيوريخ ) ومررنا على ضفة بحيرتها المستطيلة حتى اجتزناها ثم ظل السهم الأحمر يعدو بنا في آفاق خضر حتى وصلنا حدود ألمانيا وحاذينا نهر الرين ، ثم أبطأ القطار في سيره ثم توقف أمام منظر دعا كل من بالقطار أن يقف مأخوذاً ويصرخ مبهوراً . إذ رأى النهر بعرضه يسقط مزبداً بين صخور عالية ودانية . وبعد قليل أوصلنا القطار حتى محطة ... فنزلنا منه ثم هبطنا في طريق ضيق منحدر إلى أسفل يمتد بين أشجار كثيرة متكاثفة ، حتى وصلنا إلى شرفة صخرية مسورة بالحديد قد نحتت في صخور ضفة النهر الجبلية في الزاوية التي تنتصب عالية مدبية كأنها بؤبؤ سفينة ، والتي ينعرج أمامها النهر إلى اليسار ويسقط منحدرًا إلى مجرى منخفض ، مصطدماً بالزاوية وبالصخور العالية التي تعترض مياهه الغزيرة فتمر من بينها منحصرة في ضيق ، مرغية مزبدة وتسقط في عنف فيتناثر رذاذها كال دخان الأبيض ، ويتطاير كالضباب ، فيحجب جزءاً من النهر عن الأنظار ويسمع لها هدير يصم الآذان . وقفنا في هذه الزاوية الصخرية التي ترتطم بها المياه الغزيرة المتدفقة المزبدة مأخوذين مبهورين ، يصاننا بعض رذاذها المتطاير . ننظر إليها وهي تهجم علينا ساقطة من غل ثم تجري منعرجة إلى يسارنا وهي تغلى وتغور بيضاء كاللبن . فيا للمنظر العجيب . فإن ماء النهر ينحدر أولاً على صخور بعضها كأنه درجات فيتموج فوقها هابطاً . وبعضها يعلو قليلاً تكسوه الخضرة فينحصر بينها مزبداً صاخباً . وبعضها ينخفض فيقفز فوقها راقصاً .

وما يزيد في غليان هذه المياه وغضبها هو ما يعترض طريقها ويعرقل سرعة انطلاقها وعدوها لغزارتها وكثرتها . فإن في موضع انحدارها وانعراجها معاً بالقرب من الضفة اليمنى ، تبرز صخرة مكسوة بالأغصان كجزيرة صغيرة ، وتعلو في نحول كماذنة ، ثم صخرة أخرى ناتئة بعدها تماثلها شكلاً وحجماً ، فتمر المياه من فرج ضيق بينهما وحولهما ثم تندفع بقية المياه في عنف إلى ناحيتنا وتقذف بنفسها هابطة وقد انحصرت في مسالك ضيقة فأرغت وأزبدت وهدرت وزمجرت ، تتزاحم وتتسابق إلى المرور في عجلة ، وتتطالطم وتتصادم في شدة وعنف وغلظة . فيا لجمال المياه جارية وسا كنة . وجامدة وثائرة ، ومتساقطة ومتلاطمة .

حرم الدكتور محمد رضا

## دعوة أنصار السنة المحمدية

تقوم جماعة أنصار السنة المحمدية بالدعوة إلى العمل بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وبتطبيق أحكامهما ، فمن زعم أن دعوة أنصار السنة لاتعدو محاربة الشرك فقد وهم ولم يفهم .

فإن العمل بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم يتضمن تنفيذ جميع أحكام الإسلام . ولما كان التوحيد هو ذروة سنام الإسلام وهو الذي دعا إليه الرسول بمكة طيلة ثلاث عشرة سنة كاملة ، فإنه لذلك ينال أكبر العناية من أنصار السنة المحمدية وجل اهتمامهم ، ولا يغفلون شيئاً من شريعة الإسلام وأحكامه ، بل يدعون إلى الإسلام بصفته ديناً كاملاً ، فيه نبأ ما قبلهم وخبر ما بعدهم وحكم ما بينهم .

والمعجب بمن يقومون من أنصار السنة شدتهم في محاربة أنواع الوثنيات والبدع الباطلة ، التي ألصقت بالإسلام وشوهت من جماله ، وما هي إلا بقايا من الجاهلية الأولى ، أحياء أعداء الإسلام ، بعد أن هدمه بمحاول التوحيد بأيدي أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومن تبعهم باحسان .

ألا إن أنصار السنة إنما اشتدوا في محاربة الشرك ، لايقين الذي يملأ أفئدتهم وقلوبهم بأن التوحيد الذي يشوبه من أعمال الجاهلية شيء . لا يصلح أساساً يبنى عليه سائر الشعائر الإسلامية من صلاة وصوم وزكاة وإقامة حدود ، والإيمان الصحيح هو ما وقر في القلب وصدقه العمل . وليت شعري هل ذاق أولئك الناقون حلاوة الاتصال بالله تعالى والتقرب إليه بالتوحيد الخالص ؟ لا أظن .

## إن تنصروا الدين ينصركم الله

ما بال دمك لا يزال هتونا      وأراك ترسل زفرةً وأنينا  
إني لأشفق أن أراك مسهداً      حيران مما قد دهاك حزينا  
وتنم عن لفٍ بنفسك عيرةً      حتى غدوت لدى الأسى مرهونا  
وأصاب جسمك ما أصاب كأنما      غاض الوفا وجنا الأنام حنينا  
أجفأك قومك أم تركت منازلًا      كانت لآى المكرمات عيونا ؟  
أم بتَّ ليلك ساهداً متحسراً      وغدوت صباً هالعاً مفتونا ؟  
ما أنت إلا الدين بالك في الورى      خوفاً عليه أن يصير دفيناً  
والدين إن يند به صبب إنما      حكم الشريعة أن تكون أمينا

\* \* \*

خفف من الويلات إنك آمنٌ      واقصد حى كريم تجده حصينا  
ما بين قومك للفضائل أمة      حملت إليك الفرض والمسنونا  
فابسط لهم أسباب أمرك واصطبر      والله خير حافظاً ومعينا  
قل : قوم فيم بكأى فيم تحسرى      وعلام أتخذ الدموع خدينا ؟  
إن تنصروا الدين الخفيف فإننا      نرقى إلى حيث العلا يرضينا  
لولا التحلى بالفضائل والتقى      مانال نغراً ثابتاً ماضينا  
هى كل شئ فانصحووا ولدانكم      فى مهدم أن يجمعوها دينا  
قولوا لهم إن الفضيلة والتقى      سبب الرسالة والنسوة فينا  
سعد الذين تنافسوا فى نيلها      أن مكنوها بينهم تمكينا

\* \* \*

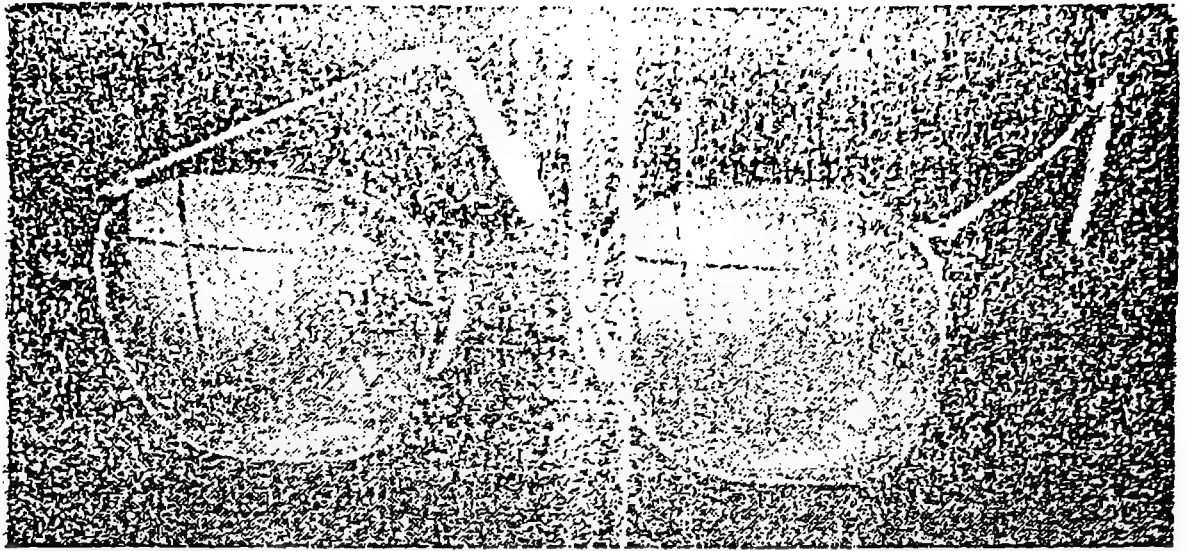
إِنَّا نُوْمِلُ فِي الْحَيَاةِ بِأَنْ نَرَى      دِينَ الشَّرِيعَةِ فِي الْقُلُوبِ مَكِينَا  
 مَاذَا عَلَيْكُمْ لَوْ رَفَعْتُمْ صَرْحَهُ      وَجَعَلْتُمُوهُ حَبْلَ الْإِلَهِ مَتِينَا  
 فَالَّذِينَ أَوْشَكَ أَنْ يَقْوَضَ رُكْنُهُ      لَمَّا تَرَكْنَا حُكْمَ الْمَكُونَا  
 مَا الدِّينَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ قُلُوبُنَا      مَهْدَ الْمَعَارِفِ لِلْهُدَى تَدِينَا  
 مَا الدِّينَ إِلَّا بِالصَّلَاحِ وَبِالتَّقَى      إِنْ الصَّلَاحُ مَعَ النَّهْيِ يَغْنِينَا  
 إِنْ تَطْلُبُوا كَنْزاً فَهَذَا كَنْزُكُمْ      مِنْ فَاتِهِ حَتْمًا يَلَاقِي الْهُونَا  
 إِنْ تَنْصُرُوا دِينَ السَّلَامِ يُوَاتِكُمْ      نَصْرًا عَزِيزًا فِي الْحَيَاةِ مَبِينَا  
 رُدُّوهُ إِلَى الدِّينِ الْحَنِيفِ أَصُولُهُ      وَتَبَيَّنُوا أَحْكَامَهُ تَبِينَا  
 صَوْنُهُ مِنْ بَدِيعٍ عَلَيْهِ تَتَابَعَتْ      وَتَجَمَّعَتْ بِالْمُسْلِمِينَ سُنِينَا  
 مِنْ يَأْتِ فِي الدِّينِ الْحَنِيفِ بِيدَعِيَّةٍ      أَضْحَى مُضَلًّا جَاهِلًا مَأْفُونَا  
 تَخُذُ الضَّلَالَةِ وَالْفَوَايِدِ وَالْهَوَى      دِينًا وَكَانَ مُنَافِقًا مَاعُونَا  
 فَتَخَلَّقُوا بِالصَّالِحَاتِ لَتَسْعِدُوا      وَلْتَنْهَلُوا مَاءَ الْحَيَاةِ مَعِينَا  
 وَتَرَسَّمُوا سَبِيلَ الْكَمَالِ جَلِيَّةٍ      إِنْ الشَّرِيعَةُ لِلْعَلَا تَهْدِينَا  
 « الْجِيزَةُ »

نَجَاجِي عِبْرَةِ الرَّحْمَنِ

## محاضرات المركز العام

تبتدىء محاضرات المركز العام مساء السبت والأربعاء من كل أسبوع بعد صلاة

المغرب — والدعوة عامة .



أحدث النظارات الرائعة نجدها عند الأخوان

أحمد محمد خليل

المصري الوحيد حريج جامعة باريس

١ شارع الجوهري — ميدان العبة

س . ت ٢٣٤٥ — تليفون ٩٠٨٢٦٢

شركة غريب للساعات والمجوهرات

إدارة : محمد غريب محمد البار

بشارع محمد بك صبريا ١١٧ مصر عابدين

أحدث الساعات في صناعة ودقة الصناعة

والمجوهرات والنظارات — أسرار مذهشة

تساعل في تدفق من أقطار شهيرة

المحل ورشة فنية — للتصاميم

هو أنصار السنة المحمدية من منبازات خامسة

# المهدي النبوئي

مجلة دينية عليّة

صفحة  
سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الثاني  
المجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى  
هدى محمد صلى الله عليه وسلم

إلى ٩١٥٥٧٦

« يباغأشدھما » : أصل كلمة شد يدل على قُوَّة في الشيء . ويقول ابن فارس :  
الأشدُّ : العشرون ، ويقال : أربعون سنة ، وبعضهم يقولون : لا واحد لها ، ويقال :  
بل واحدها شدٌ . والأشدُّ الا كتمالُ . والمقصود . أن بدركا شدتھما ، وقوتھما ، ويعقلا ،

### « المعنى »

تدل الآية على أن الجدار كان ملكاً لفلانين مات أبوهما ، وأن أباهما كان صالحاً ، ورغم هذا الوضوح المشرق من الآية يزعم بعضهم : أنه كان بين الفلانيين وبين الأب الصالح سبعة آباء !! ليقولوا بعدها : « إنه يُحفظ بصالح العبد ولده ، وولد ولده ، وعشيرته ، وأهل ذَوِيَرَات حوله ، فلا يزالون في حفظ الله مادام فيهم » !! . من أين جاءوا بسبعة الآباء ؟ من الهوى والشهوة ، ثم إنهم يتناسون السبب المذكور في القرآن ، والذي حرك العبد الصالح إلى إقامة الجدار ، وهو الواضح من قوله سبحانه : « رحمة من ربك » .

تُرى لِمَ لم يحفظ الله من الفرق ابن نوح ، ونوح من أولى العزم من الرسل<sup>(١)</sup> ؟ ولم لم يحفظ الله والد إبراهيم ، وإبراهيم خليل الله . وقال المفسرون : إن اسم الوالد : كاشح ، واسم الولدين : أصرم وصريم ، وهو قول بغير علم !! .

ومجيء كلمة « المدينة » يدل على جواز إطلاق هذه الكلمة على القرية ؛ فقد قال الله من قبل « حتى إذ أتيا أهل قرية استطعما أهلها » وهنا يقول جل شأنه :

« لفلانين يتيمين في المدينة » ويبدو أنها كانت قرية كبيرة متحضرة .

« وكان تحته كنز لهما » لقد جعل أبوهما الصالح هذا الكنز تحت الجدار حرصاً منه على ثروة ولديه من بعده ، ولعله كان قد شعر بدنو أجله ، ففعل ما فعل . ويمكن أن نفهم أنه لم يكن لهما أم ، أو أنه كانت لهما أم سيئة لا يثق فيها الوالد ، وأنه لم يكن لهما أهل يمكن أن يطمئن الوالد الصالح إليهم ، كما تستطيع أن تلمح أن الرجل وهو يضع المال تحت

(١) لما قال الله لإبراهيم : « إني جاعلك للناس إماماً » قال إبراهيم : « ومن ذريتي » فرد الله سبحانه : « لا ينال عهدى الظالمين » ثم تدبر قول الله : « والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم . وما آلتهم من عملهم من شيء ، كل امرئ بما كسب رهين » فالإيمان هو مصدر النجاة .

الجدار ، كان متوكلاً على الله مستسلماً إليه ، موقناً أن الله سيرزق ولديه بمن سيعينهما على أمر الكنز<sup>(١)</sup> . والكنز مال مدفون قد يكون ذهباً وفضة ، وقد يكون أحدهما ، وقد جاء في الترمذى : أنه كان ذهباً وفضة .

ولا بأس من الإشارة إلى مقال المفسرون ؛ لنعلم مدى ما تعرض له كتاب الله ، ومدى سطوة الهوى وبطشه بأصحابه ، حتى لينسيهم جلال الكتاب ، وقدسيته مقابل أن يشتروا من الناس مصمصة الشفاه إعجاباً بكلمة ساحرة البيان .

قال بعضهم عن الكنز : إنه كان صحفاً فيها علم ، وقال آخرون : إنه لوح مكتوب في أحد جانبيه ما يأتى : « عجبا لمن أيقن بالموت كيف يفرح ؟ . عجبا لمن أيقن بالقدر كيف يفض ؟ عجبا لمن أيقن بالرزق كيف يتعب ؟ عجبا لمن أيقن بالحساب كيف يغفل ؟ عجبا لمن أيقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهائها كيف يطمئن إليها . لا إله إلا الله محمد رسول الله » ومكتوب على الجانب الآخر : « أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لى ، خلقت الخير والشر ، فطوبى لمن خلقته للخير ، وأجريته على يديه ، والويل كل الويل لمن خلقته للشر ، وأجريته على يديه » .

والقصة تحمل في ثناياها الدليل على أنها موضوعة مفتراة من صوفى يحب أن تظل هذه الأمة خاملة خامدة لا تسعى ، ولا تعمل .

ويحاول أن يخدعنا عن كذبه بقوله « محمد رسول الله » فما كان محمد مخلوقاً حينئذ . ولكنه وضعها ليشتري من الناس — كما يتخيل — إعجابهم بحبه لمحمد صلى الله عليه وسلم .

أعترف أن مع القطعة سحراً من البيان ، وبهذا السحر البياني استطاع الضالون

(١) وفي هذا دليل قوى - غير ما فى القرآن من أدلة أخرى - على جواز ترك ثروة للأولاد بعد أداء ما على الإنسان من حقوق لله سبحانه . فهل يفهم دعاة الإلحاد الشيوعى الذين يزعمون أنهم مسلمون .

صرف المسلمين عن هدى الله ، ولقد كان سحر البيان أمضى سلاح تستعمله الصوفية ،  
لماذا بسط « إحياء علوم الدين » للغزالي سلطانه على النفوس ؟ لماذا فرضت « حكم ابن  
عطاء الله السكندري » سيطرتها على عشاق الأدب ؟ إنه البيان الساحر .

نضرع إلى الله أن يرزقنا البيان الذى يصرف الناس عن الباطل إلى الحق .

وللكلمة المطبوعة سحر صارف رهيب ، وأعجب العجب أنه لا يكون لها سلطانها  
القوى على النفوس ، وهى فى المصحف ! ! .

والواعظ المخدوع ، أو الصوفى الذى يعثر بمثل الكلمات الماضية المخترعة تراه يعكف  
عليها حفظاً ، ويتشدد بها فى كل ملحمة وعظية ، أو ردغة صوفية ، معتدأ معتزلاً بأنه  
قرأها فى كتب التفسير ، وسيهطع السامعون ، ويدعونون ؛ لأنه أخذها عن كتب تفسير  
القرآن ، ولكنهم لا يفعلون هذا إذا ذكرهم بالقرآن نفسه ! ! .

وبهذه الكلمات المفتريات صرف أعداء الله الناس عن القرآن وتدبره إلى التدبر  
فى جمال أسلوبها وروعته ، وأسراره البلاغية ! ! .

( وكان أبوهما صالحاً ) تكشف هذه الآية كلها عن السبب الذى من أجله حقق الله  
للأب رجاءه ، وأفاض عليه ، وعلى اليتيمين الصغيرين رحمته . ويبدو من نسق الآيات  
أن اليتيمين كانا غير مكلفين ، وأنهما كانا لم يبلغا أشدهما ، وأنهما لم يقتربا ما يعاقبان  
عليه من الله ، وبهذا استحقا رحمة الله ، وبصلاح الأب استحق الأب رحمة الله .

وقارن بين هذين الغلامين وبين الغلام الذى قتله العبد الصالح ، فقد أمر الله بقتله ؛  
لكيلا يرهق أبويه طغياناً وكفراً ، وهنا يريد الله للغلامين أن يبلغا أشدهما ، ويستخرجا  
كنزهما . فسبحان علام الغيوب ، وهو وحده الذى يعلم ما سيكون <sup>(١)</sup> .

---

(١) ولهذا ابتلى الله الملائكة بالاسماء بعد أن قالوا ما يوحى بأنهم يعرفون الغيب فى  
قولهم : ( أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ) وقد أقرروا صادقين : ( سبحانك لا علم  
لنا إلا ما علمتنا ، إنك أنت العليم الحكيم ) . فكيف نصدق من يزعم أنه يعرف لك =

« فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمةً من ربك » . هنا ينسب الإرادة إلى الله وحده ؛ لأنه لا يقدر على ما بعدها أحد غير الله سبحانه ؛ فتأمل في تصرف العبد الصالح في أسلوبه .

« فأردت أن أعيبها — فأردنا أن يبدلها — فأراد ربك » .

ولا أزعج أنى عرفت الحكمة كلها من وراء هذه التعبيرات في إسناد الإرادة ، غير أنى أردت أن أدفع قالة سوء يلمح إليها الصوفية ، وهى أن التعبير في إسناد الفعل « أراد » جاء نتيجة لاختلاف حال العارف في الالتفات إلى الوسائط ؛ أو للتنبيه على أن الخضر من العلماء العظماء في علم الباطن ، وعلوم الحكمة ، ولهذا جاء بقوله :

« فأردنا أن يبدلها ربهما » إشارة إلى أنه عظيم ، لأنه عبر عن نفسه بضمير الجمع !! .

أما الأولى ، فرادهم منها أن الخضر — وهو يفعل كان أحياناً يشهد الله وحده . فيقول : أراد ، وأحياناً يشهد الله ، ويشهد نفسه . فيقول : أردنا ، وهو تفسير صوفي لا إسلامي !! إذ هو مبني على أساس الشهود المزعوم ، والمسلم يشهد قدرة الله وآيات وجوده وحكمته ورحمته وعلمه ؛ ولكنه لا يشهد ذاته !! ، أى يشهد ما يدل على الصفة والموصوف ، ولكنه لا يشهد الموصوف نفسه !! .

وأما الأخرى : فليست من خلق هذا العبد الصالح كما نرى في الآيات ، ثم ما علم الباطن الصوفي سوى أسطورة !! .

وقد تعلق إرادة الله سبحانه بأمرين . أولهما « أن يبلغا أشدهما » وآخرها : « ويستخرجا كنزهما » وتقديم الأول على الآخر يبين أن هذا هو الخير وأن هذا هو

= المستقبل !! . وهذا غلام فتى وضى قوى له أبوان يظن كل من كان يراه أنه سيكون في مستقبل عظيم . وهذا غلامان يتبيان في قرية شحيحة ليس لهما من معين ، كنزهما تحت جدار يريد أن ينقض ، يظن من كان يراهما أنهما ضائمان لا محالة ، وأن مستقبلهما ضائع أو خائب أو مظلم ، ولكن تدبر ماذا صنع الله للغلامين ، وماذا صنع بالغلام ، فكيف أخطأ موسى في معرفة مستقبل الغلام !! ، وما عرفه العبد الصالح إلا من الله سبحانه .

الترتيب الصحيح<sup>(١)</sup> ، فما كان يجديهما استخراج الكنز ، وهما لا يحسنان تصرفاً ، أو : وهما غير مكتملين في القوة الجسمية والعقلية التي تعينهما على التصرف في أموالهما .

وفي الآية ما يوحى بأن هذا قد حدث ، ووقع .

ولكن كيف عرف الفلامان بأمر الكنز ؟ .

إن طرق المعرفة متعددة ، أن يكون الأب مثلاً قد أخبرهما بشأن الكنز قبل أن يموت . أو ترك لهما مكتوباً ، وتستطيع أن تفهم أيضاً أنهما — حين بلغا أشدهما — نقضا الجدار لإصلاح ، فعثرا على الكنز ، وحسبنا أن نؤمن بما ذكر القرآن وحده ، دون أن نحدد طريقاً خاصاً للمعرفة .

« رحمة من ربك » في هذا بيان لحكمة الإرادة الإلهية وسببها ، أى أراد ربك ما أراد رحمة من عنده سبحانه ، فكيف يجوز — والسبب معروف من الآية — البحث عن سبب آخر ؟ .

« وما فعلته عن أمري » الضمير المذكور في « فعلته » يراد به جميع ما فعلته . يقول : ما فعلت كل ما رأيته أفعله عن أمري أنا ، وإنما فعلته عن أمر الله سبحانه . والله يأمر بالقسط ، ولا يأمر بالفحشاء ، ولك أن تتصور مبلغ ندم موسى عليه السلام حين تبين له أنه اعترض على أمر الله ، ولكن يطمئنه أن الله غفر لآدم حين نسي ، ولم يجد الله له عزماً .

إذن ما فعله العبد الصالح لم يكن عن أمره ، ولم يكن فاحشة ، ولم يكن حقيقة تخالف الشريعة — كما تزعم الصوفية — فالله لا يأمر بنقيضين أبداً ، والله لا يأمر إلا بالعدل والإحسان . وتعجبنى كلمة قالها البيضاوى في تعقيبه على عمل العبد الصالح : « ومبنى ذلك على أنه إذا تعارض ضرران يجب تحمل أهونهما لدفع أعظمهما ، وهو أصل ممهد غير أن

---

(٢) ونستطيع أن نفهم أيضاً أنهما لم يستخرجا كنزهما إلا بعد أن بلغا أشدهما .

الشرائع في تفاصيله مختلفة » هذا قول رجل يعطف على الصوفية ، يقرر أن ما فعله العبد الصالح أمر مقرر في الشرائع ، أى ليس حقيقة تخالف الشريعة . ونسأل من يحرفون الكلم عن مواضعه في هذه القصة ، فيستدلون بها على أنه يجوز للولى أن يخالف الشريعة ، أو أن العارف قد يأتي بما يخالف الشريعة: نسألهم : ماذا في عمل العبد الصالح من مخالفة لما أمر الله به سبحانه ، وهو يقول وما فعلته عن أمري ؟ ولو كان مخالفاً ماسكت عنه موسى أبداً فإن موسى آمن بما قال العبد الصالح ، وأيده في عمله . وهل شيوخ الطرق يوحى إليهم كما وحي الله إلى العبد الصالح ؟ أما هذه ، فيفترونها ؛ إذ يزعمون أن الله يوحى إلى أوليائهم وحدهم ! ! إن ما فعله العبد الصالح مباح في كل شريعة . بل قد يكون واجبا ، فهو ليس محرما من كل وجه ؛ فالشرع يبيح إتلاف بعض المال للإبقاء على البعض الآخر ، والشرع يوجب قتل المرتدين والمفسدين في الأرض ، والغلام الصائل . والعمل بدون أجر غير منكر . لو أتى العبد الصالح بما وصفه الشرع بأنه منكر في كل حال ، لقامت للصوفية شبهة ! ! ولكنه قام بعمل قد يكون حراما من جهة ، وجلالا أو واجبا من جهة أخرى . فالله - مثلا - حرم قتل النفس المؤمنة ، ولكنه أحل القصاص ، وأوجب قتل المفسدين في الأرض ، ولم يقل أبدا : إن القتل حرام ! ! هكذا دون قيد أو شرط . ولكن تعال إلى الزنا ، وإتيان الغلمان والدواب . تلك الأمور التي جعلها الشرع من كرامات أوليائه ، ويؤكد لك أنه أخذ علينا العهد ألا نعترض !! هل الزنا كالقتل يوصف بأنه حرام مرة ، وواجب مرة أخرى ؟ إنه كما بين الشرع - محرم تحريرا ذاتيا ، فلا ينفك عنه أبدا حكم : أنه حرام . بعكس فعل العبد الصالح . فليتنق الله أولئك الذين يُحَسَّبون أنهم من هذه الأمة ، وهم أعداؤها ! !

« ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبرا » إشارة إلى ما فسر به العبد الصالح عمله . وفي قوله وَخَزَّةَ لِمُوسَى تَحْمِلُهُ عَلَى النَّدَمِ ، وتعلمه أن يلوذ بالصبر الجميل ؛ ولهذا قيل في حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يرحم الله موسى ! لوددنا لو صبر حتى يقص علينا من أمرها » .

حياة الخضر مرة أخرى : يقول البغوى وغيره فى التفسير : واختلقوا فى أن الخضر حى ، أم ميت . قيل : إن الخضر وإلياس حيان يلتقيان كل سنة بالموسم . وقيل : ميت . وكان سبب حياته فيما يحكى أنه شرب من عين الحياة ، وذلك أن ذا القرنين دخل الظلمات لطلب عين الحياة ، وكان الخضر على مقدمته ، فوقع الخضر على العين ، فنزل ، واغتسل ، وشرب وصلى شكراً لله عز وجل ، وأخطأ ذو القرنين الطريق ، فعاد .

وذهب آخرون إلى أنه ميت ، لقوله تعالى : ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ) وقال النبى — صلى الله عليه وسلم — بعد ما صلى العشاء ليلة : « أرأيتم ليحكم هذه ؟ فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو اليوم حى على ظهر الأرض أحد » ولو كان الخضر حياً ، لكان لا يعيش بعده » انتهى كلام البغوى .

ويقول الخازن عن حياة الخضر : « قيل : إنه حى ، وهو قول الأكثرين من العلماء ، وهو متفق عليه عند مشايخ الصوفية ، وأهل الصلاح والمعرفة ، والحكايات فى رؤيته والاجتماع به ، ووجوده فى المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصى » .

ثم نقل الخازن عن أبى عمرو بن الصلاح رأيه ، وهو : أن الخضر حى !! .

أما ابن كثير فيقول فى تفسيره : « وذكر ابن قتيبة فى المعارف أن اسم الخضر بلياً ابن ملكان بن فالغ بن عامر بن شالح بن أرغشد ، بن سام بن نوح عليه السلام . قالوا : وكان يكنى أبا العباس ، ويلقب بالخضر ، وكان من أبناء الملوك . ذكره النووى فى تهذيب الأسماء ، وحكى هو وغيره فى كونه باقياً إلى الآن ، ثم إلى يوم القيامة قولين . وقال هو وابن الصلاح إلى بقائه ، وذكروا فى ذلك حكايات وآثاراً عن السلف<sup>(١)</sup> ، وغيرهم ، وجاء ذكره فى بعض الأحاديث ، ولا يصح شىء من ذلك ، وأشهرها حديث التعزية ، وإسناده ضعيف ، ورجح آخرون من المحدثين وغيرهم خلاف ذلك ، واحتجوا بقوله تعالى : ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ) ويقول النبى صلى الله عليه وسلم يوم بدر :

---

(١) لا يقول سلفى مؤمن بما يخالف كتاب الله أبداً .

« اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض » . وبأنه لم ينقل أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا حضر عنده ، ولا قاتل معه ، ولو كان حياً لكان من أتباع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ لأنه — عليه السلام — كان مبعوثاً إلى جميع الثقلين الجن والإنس ، وقد قال : « لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما إلا اتباعي » وأخبر قبل موته بقليل أنه لا يبقى ممن هو على وجه الأرض إلى مائة سنة من ليلته تلك عين تصرف ، إلى غير ذلك من الدلائل » انتهى كلام ابن كثير . وقد نقلت لك كل هذا ؛ لتنبيه معاً ضخامة ذلك التراث أو الركام الذي جمعه أعداء الله ؛ ليحاربوا به كتاب الله ، إن حياة الخضر الباقية خرافة ، ويقف دون هذه الخرافة أناس قدسهم التاريخ ، وجعل منهم قمماً في العلم والحكمة ، وعلى رأس هؤلاء الغزالي ، فهو يردد في كتبه أن الخضر حي ، وأن الشيخ الفلاني لقيه ، وتعلم منه وناقشه ، وهذا النووي — على جلال بعض مآثره — وأبو عمرو بن الصلاح . فكلهما مع هذه الخرافة . وبهذا تكون مهمة الدائدين عن الحق صعبة شاقة ؛ لأنه مضطر إلى مجادلة هذه القمم الشاغحة في التاريخ<sup>(١)</sup> . والذي يكشف لنا عن جانب الخطورة في كيد الصوفية للإسلام ، أنها تفتري الخرافة ، ثم تقذف بها محاطة بتهاويل وأحاديث موضوعة ، وآراء منسوبة إلى شيوخ كبار ، فإذا بالخرافة تخدع عن حقيقة الكثير من الشيوخ ، بل إنها لتضطر الذين لا تفتنهم إلى بيان أنها خرافة !! فتضل قوماً ، وتشغل مجربها آخرين .

هذه خرافة حياة الخضر الباقية لا تستند مطلقاً إلى دليل عقلي أو نقلي ، بل كل الدلائل تدمغها بأنها بهتان هوى ، وأسطورة شهوة ، ومع هذا استطاعت الصوفية أن تجعل منها مشكلة كبرى تدور حولها الأقلام طعناً أو انتصاراً ، وتؤلف الكتب

---

(١) يعملون من قيمة الأشخاص دليلاً ، وحينئذ سيقارن هؤلاء بين عابد الخرافة وهادئها ، فيجدون للعابد ضخامة في اللقب وذكراً مدوياً في التاريخ ، ولا يجدون لهادم الخرافة هذا ، فيؤمنون بالخرافة وعابدها .

في قرون عديدة !! ، مع أنها لا تستحق شيئاً مطلقاً من هذا كله ، ولكنك تراها تستميل الغزالي والنووي ، وابن الصلاح وغيرهم وتجعل منهم أولياء لها يدافعون عنها ، فتدفع المؤمنين الصادقين إلى التصدي لها لتكذيبها وحشد الأدلة للقضاء عليها ، وبيان أنها فرية ملعونة وقد شغلت هذه الخرافة الناس أكثر من عشرة قرون !! .

هذا هو ممكن الخطر الصوفي في بثه للخرافات ، فهو يشطر الناس شطرين ، شطراً يواليها ، وشطراً يقاتلها ، وتقف هي — أي الصوفية — في حقدتها الطاغى ، وكراهيتها المقيتة للإسلام ، وشماتها السماء مسرورة البغي ، لأنها جعلت أبناء الأمة يقتتلون حول خرافة !! .

والعجيب أن هذه الخرافة تضطر أعداءها إلى حشد أدلة كثيرة<sup>(١)</sup> ضدها مع أنها فتنة واهية . أليست هذه أسطورة باغية ؟ ! .

فهى في حقيقتها وهم تخيله مأفون ، وتلقفه عدو الله ، وجعل منه مشكلة كبرى .

لقد قالت الرافضة بالإمام الخالد الباقي على تطاول القرون !! فأبى الذين يزعمون أنهم سُنِّيُّون إلا أن يقولوا بالخضر الخالد الباقي على الدهر ، وكانت خرافة بقاء الخضر أوقح ؛ لأن الرافضة لاتزعم أن إمامها الغائب سيظل حياً إلى قيام الساعة ، بل إلى أن يتمكن من الظهور ، وقتل أبى بكر وعمر ومعاوية وغيرهم بعد أن يبعثهم الله من أجله ؛ ليقتلهم . أما أحلاف الخضر الخالد ، فيزعمون أنه دائم إلى قيام الساعة !! ويفشون قوله سبحانه « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » بالهوى المعربد ، على نوره وجلاله وبقينه . تدبر مجيء كلمة « بشر » نكرة في سياق النفي بكلمة « ما » فإن مجيئها كذلك يفيد الشمول والعموم . ومع هذا لا يؤمن الناس !! إن أحلاف الخرافة لا يستندون إلى شيء ما أبدا !!

---

(١) لأن الذين أبدوها وبؤيدونها من كبار الأخبار والشيوخ الذين دوى في التاريخ صينهم . وهؤلاء عند الناس أعظم من الله ورسوله . لأن الله لم يقلها ، ورسوله لم يقلها ، ورغم هذا يصدق الناس الشيوخ ، ولا يصدقون الله ورسوله !! .

وأعداء هذه الخرافة يستدلون بالقرآن ، ومع هذا يصدق الناس الوهم ، ويكفرون بالحقيقة ؛ لأن الغزالي وغيره يدينون بهذه الخرافة . أما كتاب الله أما رسول الله ، أما هدى أحدهما ، فلا يجد سبيلا إلى قلوب هؤلاء ، فالغزالي أبر صدقا ، وأزكى !! هكذا أيضا جعلني الخرافة أستنفذ وقتا وورقا ، لبيان أنها خرافة ، أليس هذا محزنا ملفتا للنظر<sup>(١)</sup> ؟ !  
« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ، وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب »

### عبد الرحمن الوكيل

ذكر الطبري في تفسيره ما يبين به سبب ذكر قصة موسى والعبد الصالح في هذه السورة ، وإليك ما قال : « وهذه القصص التي أخبر الله عز وجل نبيه محمداً - صلى الله عليه وسلم - بها عن موسى وصاحبه تأديب منه له ، وتقديم إليه ، وترك الاستعجال بعقوبة المشركين الذين كذبوه ، واستهزموا به وبكتابه ، وإعلام منه له أن أفعاله بهم وإن جرت فيما ترى الآعين بما قد يجري مثله أحيانا لأوليائه ، فإن تأويله صائر بهم إلى أحوال أعدائه فيها كما كانت أفعال صاحب موسى واقعة بخلاف الصحة في الظاهر عند موسى ؛ إذ لم يكن عالما بعواقبها ، وهي ماضية على الصحة في الحقيقة وآيلة إلى الصواب في العاقبة ، ينبيء عن صحة ذلك قوله : ( وربك الغفور ذو الرحمة ، لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب ، بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا ) ثم عتب ذلك بقصة موسى وصاحبه ، يعلم نبيه أن تركه - جل جلاله - تعجيل العذاب لهؤلاء المشركين بغير نظر منه لهم ، وإن كان ذلك فيما يحسب من لا علم له بما الله مدبر فيهم نظراً منه لهم ، لأن تأويل ذلك صائر إلى هلاكهم وبوارهم بالسيف في الدنيا ، واستحقاقهم من الله في الآخرة الخزي الدائم » .

### في المنصورة

جاءنا من جماعة أنصار السنة الحمديّة بالمنصورة - عاصمة محافظة الدقهلية - أن جمعيتها العمومية اجتمعت ، وبعد عرض الأعمال التي قامت بها الجماعة خلال السنة الماضية ، وعرض ميزانية الجماعة . أجريت الانتخابات لاختيار أعضاء مجلس الإدارة للعام الجديد ، وسننشر إن شاء الله في العدد القادم أسماء السادة أعضاء المجلس .

## غرابة الإسلام

التي ألقاها فضيلة الدكتور محمد خليل هراس بسوهاج

### القاعدة الرابعة :

إن الدين الإسلامي دين سماحة ويسر ، لا مشقة فيه ولا عسر قد وضع الله عن أهله الآصار والأغلال التي كانت على من قبلهم ، ولم يجعل عليهم في الدين من حرج ، فشرع لهم من الطهارات الحسية والمعنوية ما فيه تنظيف لثيابهم وأبدانهم وأرواحهم من غير أن يكلفهم في ذلك ما يشق عليهم . فرخص لهم في استعمال التراب بدلا من الماء عند فقدته أو تعذر استعماله في الحدث الأكبر والأصغر جميعاً ، ووضع عنهم شطر الصلاة في السفر ورخص لهم في الفطر فيه ، وأذن لهم في المسح على الجبائر والخفين والعائم والجوارب وشرع لهم ضروباً من العبادات السهلة لتكون تعبيراً عملياً عن خضوع المسلم لربه ولتكون رمز الولاء والحب والعرفان والشكر لنعمه ، ولتكون كذلك كمالاً للتوحيد وعنواناً على الإخلاص . وهي كذلك تجدد ذكر الله في القلب حتى يظل العبد موصولاً به يتمثل عظمته وجبروته ويسارع في مرضاته ، وفضلاً عن ذلك فإن العبادات ذات أثر بالغ في تقوية مشاعر الأخوة بين المسلمين وتوثيق أواصر المودة بينهم حيث يقومون بها جميعاً لا فرق بين حاكم ومحكوم ولا بين أمير وسوقة فيشعرون بالمساواة التامة بين يدي الله عز وجل ، وتنمحي بينهم تلك الفوارق العارضة التي ولدتها ظروف الحياة . ولهذه العبادات من صلاة وصيام وزكاة وحج ، المكان الأول في نظر الإسلام بعد التوحيد . فلا يجوز لمسلم أن يتهاون بها أو يقصر في أدائها كما يجب على الدولة أن تراع ذلك وأن توليه جل اهتمامها وأن تهيب للناس كل الوسائل التي تمكنهم من القيام بشعائر تلك العبادات .

إن الدين الإسلامى نظام إلهى كامل أنزله الله وافياً بمحاجات البشرية كلها فى العقيدة والعبادة والسلوك والأخلاق وأحكام البيوع والمعاملات وأنواع الحدود والجنايات وشئون القضاء والخصومات ، ونظام الأسر وآداب المجتمعات وأحكام الحرب والسلم وعقود الصلح ونزعة إلى غير ذلك مما حفل به الفقه الإسلامى المستمد من الكتاب والسنة ، فليس الدين الإسلامى كما يزعم المغرضون دين عبادة وزهادة فحسب ، ولا صلوات تؤدى فى المساجد وأعمال تقصد بها الآخرة ، ولكنه دين ينتظم شئون الحياتين ويتغلغل إلى كل مظاهر الوجود . فهو دين فى طبيعته أن يقود ويهيم ، لا أن يتوارى ويختفى وهو يفرض على أتباعه أن يأخذوا به كله وأن يدخلوا فيه كافة ، فليس لأحد أن يأخذ بشيء من الدين ويدع شيئاً ، بل إيمان يؤخذ كله أو يترك كله . وليس فى القرآن سورة تؤثر وأخرى تهدر ، ولا حكم يتبع وآخر يهجر ، بل الدين كل لا يتجزأ . وليس لأحد كذلك أن يزعم أن هذا الدين ناقص يحتاج إلى تكميل أو تحسين ، فيضيف إليه من البدع ما شاء له هواه ويفترى على الله الكذب ، بل الواجب هو الوقوف عندما حده الله ورسوله بلا زيادة أو نقصان . فإن النقص تفريط وجفاء والزيادة ظلم واعتداء ، ودين الله وسط بين الجافى عنه والغالى فيه .

ومن الجرم الفظيع والجناية الكبرى أن يزعم أحد أن دين الله منقسم إلى حقيقة وشريعة ، وأن لكل منهما أهلها ، فالحقيقة للخواص والشريعة للعوام ويمحوز لأرباب الحقيقة مخالفة الشريعة لأنهم ليسوا مكلفين بها ، فإن هذا القول كفر بالشريعة وبالدين كله . فإن الشريعة هى ما شرعه الله لعباده وأمرهم باتباعه فهى تنتظم الدين كله فى جملة وتفصيله ، وتشمل الأعمال الظاهرة التى تفعل بالخارج والأعمال الباطنة التى تتعلق بالقلوب ، قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ( ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ) .

## القاعدة السادسة :

إن الإسلام حرر العقل الإنسانى من سلطان الخرافة والوهم ، ومن كل ما يشمل حركته ويعطل موهبته ، ورفع الحجر الذى كان مضروباً عليه ورد إليه اعتباره المهدد . فدعاه إلى النظر فى ملكوت السموات والأرض ليستنتج ويعتبر ، ووضع له المعايير الصحيحة للتفكير السليم . فنهاه أن يقفوا مالم يس له به علم ، أو أن يصدق بما لم يقم عليه الدليل ، أو أن يجرى وراء سخافات وضلالات قد أسماها أصحابها فلسفات ورثها الإنسانية عن قرونها الأولى من غير أن يمتحن صدقها ليعرف ما فيها من حق فيأخذه ، وما فيها من باطل فيرفضه . وحرر الإسلام كذلك الإرادة الإنسانية من التبعية الدليلة والإنياد الأعمى لشهوات السادة والرؤساء ، ودعا الإنسان إلى أن يعيش حراً كريماً فى ظل من أداء الواجب ويقتطع الضمير والرعاية لحدود الله ، وحرر إرادته كذلك من أسر الشهوات وعبادة اللذات ، وأن يكون سيد نفسه يملكها ولا تملكه ويسمو بها عن حضيض الحيوانية الوضيعة إلى أوج الإنسانية الرفيعة ، ويزكيها بالأعمال الصالحة والأخلاق الكريمة .

وحذر الإسلام من التقليد الأعمى ، والتعصب للدين والعادات الموروثة عن الآباء والأجداد والشيوخ ، وأمر بتحصيص ذلك كله وتقليب النظر فيه ليؤخذ ما فيه من حق وخير ويجتنب ما فيه من باطل وشر . ودعا إلى وحدة الأمة واعتصامها جميعاً بحبل الله وانضوائها تحت راية القرآن . ونهى عن التفرق فى الدين والاختلاف فيه ، وحارب العصبية بكل أنواعها سواء كانت عصبية لجنس أولون أو قبيل أو نحلة أو مذهب ، ودعا إلى التسامح والجدال بالتي هى أحسن ، ورد ما تنازع فيه المسلمون إلى الكتاب والسنة مع الرضى بمحكمهما والتسليم لهما قال تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ) .

## القاعدة السابعة :

وأخيراً دعا الإسلام إلى العمل وحث عليه كل قادر ، وجعله موضع نظر الله من العبد ،

فإن الله لا ينظر إلى الصور والأجساد ولكن ينظر إلى القلوب والأعمال . وأخبر أن للمؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وأن أطيب ما أكل الرجل من كسبه . وأن من أمسى كالاً من عمل يده أمسى مغفوراً له . وأن الرجل حين يأخذ جباهه ويخرج إلى الجبل فيجمع حزمة من الحطب يحملها على ظهره ويبيعها خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه ، وأن اليد العليا خير من اليد السفلى ، وأن الله يحب عبده الشجاع ولو على قتل حية ، إلى غير ذلك مما يدل على أن الإسلام دين الإيجابية والحياة والقوة والنظام ، وليس دين القعود والتوكل والمهانة والعجز ، ولا دين البَيْع والصوامع والخلوات والأديرة ، ولا دين هؤلاء البطالين والمتأكلين باسم الدين الذين يحبون في طول البلاد وعرضها يجمعون المال الحرام ويأكلون في بطونهم السحت الخبيث ، ويخدعون الجاهل والاغرار باسم المشيخة والطريقة والسر والبركة والولاية والمدد ، ويتخذون من ذلك حرفة يتعيشون منها معرضين عن الأعمال الشريفة التي تضمن لهم الرزق الحلال الطيب بلا ختل ولا احتيال .

\* \* \*

هذا هو الإسلام في إطاره الحقيقي أيها الأخوة ، وفي تياره النقي قبل أن تصب فيه تلك الروافد الآسنة التي عكرت صفوه وأخرجته عن بساطته ونقاؤه وغبرت في وجه سنائه . فماذا حدث لهذا الإسلام من أحداث وماذا أصابه من محن وأرزاء ؟ هنا يطول الكلام جداً فقد استهدف الإسلام في مدى أربعة عشر قرناً لحملات جائرة وغارات متلاحقة بعضها مستعلن وبعضها مستتر . بل إن الإسلام قد أودى من بعض أهله الغيورين بأكثر مما أودى من الأعداء الشائين . ولقد صدق المثل القائل (عدو عاقل خير من صديق جاهل) وإذا كنا لا نستطيع في هذه المحاضرة ، وهي ذات حيز ضيق ووقت محدود ، أن نحصر كل ما وفد على الإسلام من الأوضار الداخلية والبدع الحديثة والثقافات المختلفة ، فإننا سنكتفي بعرض سريع لأهم العوامل التي أثرت في مجراه ، والتي كادت لولا لطف الله وحفظه لدينه وكتابه أن تقضى على هداه :

لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن أكمل الله له ولأمته دينهم وأتم عليهم نعمته ورضى لهم الاسلام ديناً ، وبعد أن ترك أمته على الحجّة البيضاء ليلها كنهارها ، فلم يدع خيراً يقربها من الله إلا أمرها به ، ولا شراً يبعدها عن الله إلا نهاها عنه .

ثم قام بالأمر من بعده خليفته الأول صديق هذه الأمة أبو بكر رضى الله عنه ، ثم خلفه عمر الفاروق بعهد منه ، وقد سارت أمور المسلمين في عهدهما على أحسن ما يكون ، بحيث يمكن أن تعتبر خلافتهما امتداداً لزمان النبوة . ثم ولى الأمر عثمان بن عفان فاستتب له الأمر مدة ثم وهنت قوته ، فاضطرب الحبل في يده وتسلط عليه بعض أهل بيته ، ووجدت عوامل متعددة أذكت الفتنة ضده حتى انتهت بقتله شهيداً مظلوماً ،

وكان مقتله على هذه الصورة البشعة وفي المدينة دار الهجرة وحاضرة الخلافة ، نذيراً بتلاحق الفتن وشبوب أوارها ، فقد بويغ بعده على بالخلافة ولكن معاوية وأهل الشام امتنعوا عن بيعته بحجة أنه لم يقتص من قتلة عثمان . ثم خرج عليه بعض إخوانه من السابقين الأولين ، كطلحة والزبير ، وانحازوا إلى البصرة ولحقت بهما عائشة أم المؤمنين ، وكانت موقعة الجمل التي انتهت بمقتل طلحة والزبير وعقر فيها جمل عائشة ، وكادت تقتل ، وقد سيرها على إلى المدينة مكرمة .

ثم اشتد الخلاف بين علي ومعاوية وكانت معركة صفين التي انتصر فيها علي ، لولا أن بعض جيشه تمرّد عليه وأرغمه على قبول مهزلة التحكيم التي كانت حيلة بارعة تفتق عنها ذهن الداهية القرشي عمرو بن العاص . وقد انتهت هذه التمثيلية بوقوع الشقاق في جند علي عليه ، فخرج عليه الخوارج الشراة واتهموه بأنه خكّم الرجال في كتاب الله ، وكفروه هو وأصحابه ، كما كفروا معاوية ومن معه ، وكفروا عثمان أيضاً واستحلوا دماء المسلمين وأموالهم وسبي ذراريهم ونسائهم . وبذلك كان هؤلاء الخوارج أول فرقة من أهل البدع والزيغ ظهرت في الاسلام وكانت حركتهم أول تمرّد سافر ضد المبادئ الدينية والجماعة الاسلامية ، فقد كفّروا مرتكب الكبيرة وحكموا بخاوده في النار ، مخالفين

بذلك إجماع المسلمين على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج عن الإيمان بكبيرته ، وأنه  
يسمى مؤمناً عاصياً ، وأنه إذا مات ولم يتب من ذنبه فأمره مفوض إلى ربه إن شاء عذبه  
وإن شاء عفا عنه .

وذهبوا أيضاً إلى أنه لا يشترط في الخليفة أن يكون قرشياً ، رغم الأحاديث الكثيرة  
الواردة في ذلك . وقد حاربهم على رضى الله عنه بعد ما ثبت له أنهم هم المعنيون في  
الأحاديث الصحيحة التي ذكرت سيماهم وعلامتهم ، وكسرهم شر كسرة في موقعة النهروان  
ثم حاربهم من بعده خلفاء بني أمية حتى قضى على معظمهم ولم يبق منهم إلا فلول شاردة  
هنا وهناك .

وإلى جانب هؤلاء الخوارج ظهرت فرقة تشيعت لعل وأهل بيته وغلت فيهم إلى  
حد التآليه واعتقاد العصمة ، وزعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد نص على إمامة  
على وأوصى له بالأمر من بعده ، ولكن أبا بكر وعمر ومن معهما من الصحابة قد تأمروا  
على تنحيته واغتصاب حقه في الخلافة ، فأظهر هؤلاء الشيعة سب أبي بكر وعمر وعائشة  
وكثير من الصحابة وصرحوا بامتنعهم ، وأحدثوا من البدع في العقائد والعبادات شيئاً كثيراً  
كالقول بالتقية والرجعة وعصمة الأئمة ، وألقوا لهم كتباً خاصة في الحديث والفقه خالفوا  
فيها جماعة المسلمين .

ثم ظهرت فرقة يقال لها القدرية زعموا أن لا قدر ، وأن الأمر أنف ، وأن الله لم  
يكتب على العباد شيئاً ، وغلا بعضهم حتى زعم أن الله لا يعلم أعمال العباد قبل وقوعها .  
وقد ظهرت هذه البدعة في أواخر عهد الصحابة فأنكروها وأظهروا البراءة من أصحابها  
وردوا عليها بما عندهم من أحاديث القدر ، ثم ظهرت المرجئة كطرف مقابل للخوارج ،  
بتكفير مرتكب الكبيرة والحكم بخلوده في النار ، فرط هؤلاء المرجئة وزعموا أنه  
لا يضر مع الإيمان ذنب ، كما لا تنفع مع الكفر طاعة ، وأن مرتكب الكبيرة مؤمن  
كامل الإيمان ، وأخروا الأعمال عن الإيمان وزعموا أنه مجرد المعرفة .

ثم ظهر الجهم ابن صفوان الترمذى فغلا في التعطيل ونفى جميع الأسماء والصفات الإلهية ، وقال لا أصف الله بصفة توجد في المخلوق ، ولا أسميه باسم يطلق على المخلوق ، فلم يسمه إلا قادراً فاعلاً ، لأن المخلوق عنده لا قدرة له ولا فعل ، بل هو مجبور على أفعاله وهي تصدر عنه بلا اختيار منه ، كما تصدر أفعال الجمادات . وزعم أن الله يعذب العبد على ما ليس من فعله ، وأحدث القول بخلق القرآن ، إلى غير ذلك مما ابتدعه هذا المارق الأثيم من بدع وضلالات ورثها من بعده من أشياعه في الضلال .

ثم جاء المعتزلة فأبلوا أحسن البلاء في الدفاع عن الاسلام ، ثم ما لبثوا أن انحرفوا انحرافاً هائلاً عن الجادة ، فغلوا في تقدير العقل وحكموه في كل مسائل العقيدة ، وقدموه على النصوص الصريحة من الكتاب والسنة ، وأصلوا لأنفسهم خمسة أصول اتفقوا عليها ، وهي التوحيد والعدل والوعد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وقد غلطوا في كل واحد من هذه الأصول غلطاً بيناً ، فاتخذوا من التوحيد ذريعة لنفي الصفات وتعطيل الذات عنها ، ومن العدل ذريعة إلى القول بأن العبد مستقل بخلق أفعاله وأن الله يريد أفعال العباد ولا يقدر عليها فهي مخلوقة للعباد وليست مخلوقة لله ، ولزمهم أن يقع في ملكه ما لا يريد وأن غيره خالق معه ، واتخذوا من مبدأ الوعد والوعيد حكمهم على الله بوجوب أثابة المطيع وعقاب العاصي ، فلا يجوز له عندهم أن يفر لمذنب كما لا يجوز له أن يهضم حق من أطاعه .

وأما المنزلة بين المنزلتين فمعناها أنهم لا يسمون مرتكب الكبيرة مؤمناً ولا كافراً بل يجعلونه في منزلة بين الإيمان والكفر ، ولكنهم يوافقون الخوارج على خلوده في النار مع الكفار .

أما فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد نشطوا فيها حتى أرسلوا دعائهم إلى كل صقع وبلد ، ولكنهم استغلوا ذلك لنشر مذهبهم واستعدوا خلفاء بني العباس

المؤيدين لهم على كل من خالفهم وأظهروا القول بخلق القرآن وأغروا المأمون بعلماء أهل السنة ليجهروهم على هذه المقالة ، فمنهم من قتل ، ومنهم من أجابهم إلى ذلك تقية وقد امتحن أحمد بن حنبل في ذلك امتحاناً شديداً وثبته الله .

وقد أظهر هؤلاء المعتزلة بدعاً كثيرة في العقيدة كقولهم بوجوب اللطف على الله بوجوب إرسال الرسل وفعل ما هو الأصلح في حق العبد . وقالوا إن المقتول ليس ميتاً بأجله وبأن الحرام ليس برزق ، ونفوا كثيراً من أخبار المعاد والبرزخ ، فأنكروا سؤال الملكين ونعيم القبر وعذابه ، ونفوا الشفاعة والميزان وصحائف الأعمال والصراط المدود على متن جهنم ، وردوا كل ما ورد في ذلك من الأحاديث الصحيحة بحجة أنها أحاديث آحاد لا تقبل في باب الاعتقاد . ونفوا رؤية المؤمنين لله في الآخرة ونفوا كل الصفات الخبرية التي وردت في القرآن والسنة كالوجه واليد والعين والاستواء والنزول إلى غير ذلك مما هو مسطور في كتب الفرق والكلام .

ثم ظهرت الأشعرية أتباع أبي الحسن الأشعري فكان قداماؤهم على مذهب السلف في الإثبات والإيمان بكل ماوردت به الأخبار من صفات الله واليوم الآخر ، ولكن كان عندهم يقايا قديمة من رواسب الاعتزال لأن شيخهم أبا الحسن كان في أول أمره معتزلياً فكانوا ينفون صفات الأفعال الاختيارية بحجة أنها حوادث لا يجوز أن تقوم بالقديم ، فلم يثبتوا لله حكمة ولا رحمة ولا محبة ولا كراهية ولا رضى ولا غضباً ، ونفوا أن يكون متكلماً بحروف وأصوات مسموعة ، ونفوا تأثير الأسباب في مسبباتها واستدلوا على وجود الله بأدلة اعتزالية بدعية كدليل الجواهر والأعراض الذى هو فى الأصل للمعتزلة ثم تبعهم عليه الأشاعرة ونفوا تأثير قدرة العبد فى فعله والتزموا وجود قدرة معطلة لا تأثير لها .

وإلى جانب هؤلاء المتكلمين المتنازعين كان يوجد جماعة يقال لهم : المتفلسفة قد وقعوا على كتب ترجمت لهم من وضع قدماء الهند واليونان ، فأغرموا بها واتخذوها ديناً لهم ، واشتغلوا بها دراسة وشرحاً وتحليلاً واختصاراً ، ثم حاولوا أن يمجروا إليها نصوص

الدين ويفسروها بها ليوهموا الأغرار والبسطاء أنها متفقة مع الدين ، وأنهما طريقان يؤديان إلى غاية واحدة ، مع أن بينهما بعد المشرقين . وكما أساء هؤلاء المتكلمون إلى العقيدة الإيمانية فأخرجوها عن بساطتها وسلامة جوهرها وحشروا فيها عناصر أجنبية عنها مما درسوه من ثقافات الفرس والهنود واليونان .

كانت هناك جماعة يقال لهم الصوفية أساءوا إلى شريعة الإسلام وإلى الجانب العبدى منه أبلغ إساءة ، فوضعوا لأنفسهم رموزاً وإشارات وقواعد للسلوك ليست من الإسلام فى شيء ، بل هو حرب على الإسلام .

فهم فى العقيدة بين قائل بالحلول كالحلاج وأحزابه ، وبين قائل بوحدة الوجود كأبن عربى وأشياعه - ولما وجدوا الإسلام يحث على طلب العلم ويجعله فريضة ويرفع أهله درجات ، أحرقواهم ما عندهم من كتب العلم ، ولم يجلسوا فى حلقة درس ، وادعوا أنهم ليسوا بحاجة إلى هذا العلم البشرى لأنهم يتلقون عن الله مباشرة حتى يقول قائلهم : أخذوا علمهم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت ) ولما رأوا أن الإسلام يوصى بالتوسط والاعتدال بين مطالب الروح والجسد وينهى عن الرهبانية وتحريم الطيبات ، بالغواهم فى الزهد وقهر النوازع الجسدية على طريقة ( بوذا ) وفقراء الهنود ورهبان النصارى ، ومدحوا الجوع والعزلة ، ولبسوا الخرق والمرقعات ، وعاشوا فى المجتمع كتنابلة السلطان . ولما وجدوا الإسلام ينهى كل وساطة بين الله وبين خلقه إلا وساطة التبليغ والرسالة ، ويثبت أن كل إنسان يستطيع الوصول إلى الله بإيمانه وتقواه ، أثبتواهم وسائط لاحصر لها ، وزعموا أن كل سالك للطريق محتاج إلى شيخ مسلك ليقذف فيه النور ويضع فيه السر ، وقالوا إن كل من لاشيخ له فشيخه الشيطان .

ولما رأوا أن الإسلام يوجب الوقوف عند حدود الله وتعظيم حرماته ، ويصف المؤمنين الكاملين بأنهم الذين حافظوا على وصايا الله فأدوا ما افترضه عليهم واجتنبوا ما حرمه ، تعدواهم كل حد واتهكوا كل حرمة ، فتركوا الفرائض جملة وارتكبوا

المعاصي جبهة زاعمين أنهم هم أهل الحضرة ، وأن الله قد أسقط عنهم التكليف لأنهم قد وصلوا إلى مقام المعرفة والشهود ، وقسموا الدين إلى حقيقة وشريعة ، ووصفوا الشريعة بأنها القشرة الظاهرة والحقيقة بأنها اللب الباطن ، وزعموا أنهم هم أهل الحقيقة ، وأن الشريعة لعوام الخلق ، فأزروا بشريعة الله وجعلوها شيئاً مهيناً ينجس الإنسان من النسبة إليه .

وإذا كان لا يمكن في هذه العجالة عد إساءات هؤلاء المتصوفة فنكتفي بهذا القدر الآن ولنا معهم عودة إن شاء الله . والسلام عليكم ورحمة الله .

محمد خليل هراس

### من أمارات الساعة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاثة إذا خرجن لم ينفع نقياً إيمانها لم تكن آمنت من قبل : الدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها » .

رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح

جميع منتجات الألبان الطازجة وأنخر أنواع البقالة

تجدها عند شركة

شاكر القمبشاوي وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقاً ) بالقاهرة

سجل تجاري رقم ٧٥٦٩٣

تليفون ٩٠٧٤٠٤

# الصباح السافر

## في حكم صلاة المسافر

— ٣ —

### الفصل الثالث — في الإقامة الطارئة على المسافر أثناء سفره

اعلم وفقك الله : أن الإقامة تطلق ويراد بها الاستيطان غير المحدود . قال الله تعالى ( والله جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتاً تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ) وقال العرب : منا ظعن ومنا أقام ، أى بعضنا سافر وبعضنا لم يسافر . فالإقامة غير المحدودة والاستيطان معناها واحد . وتطلق الإقامة على الفترة التي تعرض للمسافر أثناء سفره للاستراحة أو لإصلاح آلة يتوقف عليها سفره في البر والبحر ، كإصلاح سفينة مثلاً في الزمان الماضي وإصلاحها . وإصلاح سيارة وطائرة وغيرها في الزمان الحاضر . وهذه الإقامة الطارئة المؤقتة المحدودة ، لا ترفع عن المسافر اسم السفر ولا تقطع حكمه ، سواء أكانت ساعة أم ساعات أم شهوراً أم سنين حتى ينوي الاستيطان غير المحدود كما نواه في وطنه الأصلي . وقد اختلف أهل العلم في مثل هذه الإقامة فمنهم من جعلها مساوية للاستيطان قسيمة للسفر ، سواء أكانت قليلة أم كثيرة ، ومنهم من حددها بثلاثة أيام يجرى على المسافر فيها حكم السفر فيقصر الصلاة ويفطر إن شاء . فان زاد على ذلك صلى أربعاً وارتفع عنه حكم السفر ، ومنهم من حددها بأربعة أيام ، ومنهم من حددها باتني عشر يوماً ، ومنهم من حددها بخمسة عشر يوماً ، ومنهم من حددها بتسعة عشر يوماً ومنهم من حددها بعشرين يوماً ، ومنهم من لم يحددها وهو الصواب . وسترى برهانه .

قال ابن قدامة في المغنى ، ج ٢ ص ٣٣٨ وعن الحسن عن عبد الرحمن بن بكرة قال : أقمت معه سنين بكابل يقصر الصلاة . وفي ص ٢٩٢ قال نافع ، أقام ابن عمر

بأذريجان ستة أشهر يصلى ركعتين . وعن حفص بن عبدالله ، أن أنس بن مالك ، أقام بالشام سنتين يصلى صلاة المسافر .

وقال أنس . أقام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم برامهوز سبعة أشهر يقصرون الصلاة . وقال ابراهيم ، كانوا يقيمون بالرى ، السنة وأكثر من ذلك وبسجستان سنتين لا يجمعون ولا يصومون . قال تقي الدين : قوله ، لا يجمعون أى لا يصلون الجمعة

وفي الحلى لابن حزم ج ٥ ص ٢٣ وعن معمر عن الأعمش عن أبي وائل قال : كنا مع مسروق بالسلسلة سنتين ، وهو عامل عليها فصلى بنا ركعتين ركعتين حتى انصرف . وعن وكيع عن شعبة عن أبي التياح الضبعي عن أبي المنهال الغزوى ، قلت لابن عباس أنى أقيم بالمدينة حولاً لا أشد على سير ، قال صل ركعتين . قال ابن حزم بعد ذكر الآخرين . الوالى لا ينوى رحىلا قبل خمس عشرة ليلة بلا شك .

وذكر ابن حزم الأثر المتقدم عن ابن عمر أنه أقام بأذريجان ستة أشهر يصلى ركعتين ارجح عليه الثلج ، ثم قال ، ومن ارجح عليه الثلج فقد أيقن أنه لا ينحل إلى أول الصيف . قال ابن حزم ، وقد أمر ابن عباس من أخبره أنه مقيم سنة لا ينوى سيرا بالقصر .

وفي نيل الأوطار ج ٣ ص ٢٢٢ وعن ثمامة بن شراحيل قال ، خرجت إلى ابن عمر فقلت ماصلاة المسافر ؟ ، فقال ركعتين ركعتين ، إلا صلاة المغرب ثلاثاً . قلت ، أرايت إن كنا بذى الحجاز ؟ ، قال ، وما ذى الحجاز ؟ قلت ، مكان يجتمع فيه ونبيع فيه ونمكث فيه عشرين ليلة أو خمس عشرة ليلة ، فقال ، يأبها الرجل ، كنت بأذريجان ، لا أدري قال ، أربعة أشهر أو شهرين ، فرأيتهم يصلون ركعتين ركعتين . رواه أحمد في مسنده وقد تقدمت رواية هذا الخبر أن العدة كانت ستة أشهر بلا شك .

وقوله ، رأيتهم يصلون ، يعنى المجاهدين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذلك يدلنا على أن ذلك الجيش كان كله متفقاً على صلاة ركعتين فى تلك المدة كلها ، ولم يكن

بينهم خلاف ، وفي نيل الأوطار ص ٢٢٤ أخرج البيهقي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ، أقام بخنن أربعين يوماً يقصر الصلاة .

قال مؤلف هذه الرسالة : ليس مع المحددين للإقامة التي تبطل حكم السفر دليل صريح صحيح . وأدلتهم بعضها لا يدل على مرادهم أصلاً ولا علاقة بينه وبينه ، كالذين احتجوا على أن المسافر إذا نوى إقامة ثلاثة أيام قصر الصلاة ، وإذا نوى أكثر منها صلى أربعاً احتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم ، نهى المهاجرين أن يقيموا بمكة ، وهي دار هجرتهم أكثر من ثلاثة أيام ، وإنما نهاهم عن ذلك ، لأنهم تركوا وطنهم لله ، فلا ينبغي لهم أن يعودوا إليه ، لئلا يحرموا من أجر الهجرة وفضلها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ، لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ، أى لولا أنى احتسب ثواب هجرتى عند ربى لتخلت عن كونى من مكة وصرت من أهل المدينة ، لكنى احتسب ثواب تركى لوطنى الأصلى عند الله . فأى علاقة لذلك الحديث بتحديد الإقامة .

وأما الذين حددوها بأربعة أيام فاحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام في حجة الوداع بمكة ونواحيها عشرة أيام ، وكانت إقامته بمكة نفسها أربعة أيام . ومن أين لهم لو أقام أكثر من ذلك صلى أربعاً .

وقد أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح تسعة عشر يوماً على أصح الروايات فبطل تحديدهم بأربعة أيام . وأجابوا عن ذلك بأنه كان متردداً ، يقول : غدا أسافر غداً أسافر ، ولم نرهم جاءوا بدليل على ذلك ، ولو كان ماذكروه صحيحاً لما بقى أولئك الصحابة ، كأنس وعبد الرحمن بن سمرة سنين يصلون ركعتين .

والصحابه الذين كانوا مع أنس في رامهوز سبعة أشهر والصحابة الذين كانوا مع عبد الله بن عمر في أذربيجان ستة أشهر .

فكل هؤلاء ، أو جلهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مكة عام الفتح وفي حجة الوداع وفي تبوك ، ولم يفهموا من تلك الإقامة تحديداً ، وإنما حملوها على المصادفة ، وأيقنوا

أن النبي صلى الله عليه وسلم لو زاد على ذلك لاستمر يصلى ركعتين ، لأنهم يعلمون أن صلاة السفر ركعتان نزلتا من السماء ، وأن صلاة المسافر فرضت ركعتين في أول الأمر وبقيت كذلك إلى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما دام المسافر لم يستوطن بلداً ، بأن ينوى الإقامة غير المحدودة فيه أو يعود إلى وطنه ، فهو مسافر ، وصلاته ركعتان إلا المغرب .

ويقال ، لمن حدد الإقامة نستزيدكم صلاة واحدة بعد ما حددتموه ، فإن أبوا قلنا لهم بأى دليل فرقتم بين خمس عشرة صلاة ، وبين ست عشرة صلاة . إن كانوا من القائلين بثلاثة أيام : وإن كانوا من القائلين بأربعة أيام ، نقول لهم ، بأى دليل فرقتم بين عشرين صلاة واحدى وعشرين صلاة . وإن كانوا من القائلين بخمسة عشر يوماً كالحنفية قلنا لهم بأى دليل فرقتم بين خمس وسبعين صلاة وست وسبعين صلاة .

وهكذا يقال للقائلين بتسعة عشر يوماً وللقائلين بعشرين يوماً . وهيهات أن يجدوا على ذلك دليلاً . وإن قبلوا زيادة صلاة واحدة استزدناهم صلاة أخرى ، ثم لا تزال نستزيدهم حتى يقفوا ويمتنعوا ، وحينئذ نطالبهم بالدليل الذى أوجب عليهم الفرق بين ما قبلوه وما امتنعوا عن قبوله . وبالله التوفيق .

(يتبع)

المذكور نفى المبعين الههولى

### عاشر بمعروف

إذا شئت أن تحيا سليماً من الأذى      وحظك موفور وعرضك صيّن  
لسانك لا تذكر به عورة امرئ      فكلك عورات وللناس ألسن  
وعيناك إن أبدت إليك معايياً      فضنها وقل ياعين للناس أعين  
وعاشر بمعروف وسامح من اعتدى      وفارق ولكن بالتى هى أحسن

## (٣٤) نظرات في التصوف

### «الأولياء في القرآن»

الأولياء : إن التصوف هو الذى صرف الناس عن الخالق إلى المخلوق ، وماقتن التصوف أشياءه بشيء كما فتنهم بمن سماهم أولياء . وقد جرد التصوف كلمة « ولى » من مفهومها القرآنى ، وابتدع لها مفهوماً يدينها من مفهوم كلمة الرب والإله . وإليك من اللغة . ثم من القرآن مفهوم الولي .

يقول الراغب في مفرداته في مادة ولى : « الولاء والتوالى أن يحصل شيئان فصاعداً حصولاً ليس بينهما ما ليس منهما ، ويستعار ذلك للقرب ومن حيث المكان ، ومن حيث النسبة ، ومن حيث الصداقة والنصرة ، والاعتقاد . والولاية والولاية تولى الأمر ، وقيل الولاية والولاية واحدة نحو الدلالة والدلالة ، وحقيقته تولى الأمر والولى والمولى يستعملان في ذلك كل واحد منهما يقال في معنى الفاعل أى الموالى ، وفي معنى المفعول أى الموالى . يقال للمؤمن : هو ولى الله عز وجل ، ولم يرد مولاه . وقد يقال : الله تعالى ولى المؤمنين ومولاهم »

وقال ابن الأثير في النهاية : « في أسماء الله تعالى الولي . هو الناصر ، وقيل المتولى لأمر العالم والخلائق القائم بها . ومن أسمائه الوالى وهو مالك الأشياء جميعاً المتصرف فيها ، وكأن الولاية تشعر بالتدبير والقدرة والفعل ، ومالم يجتمع ذلك فيها ، لم ينطبق عليه اسم الوالى . وقد تكرر ذكر المولى في الحديث ، وهو اسم يقع على جماعة كثيرة ، فهو الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحِب والتابع والجار وابن العم والخليف والعقيد والعصر والعبد والمعتق والمنعم عليه وأكثرها قد جاء في الحديث ، فيضاف كل واحد إلى ما يقتضيه . وكل من ولى أمراً أو قام به فهو مولاه ووليه . وقد تختلف مصادر هذه الأسماء فالولاية بالفتح في النسب والنصرة والعق . والولاية بالكسر في الإمارة

والولاء في العتق . والموالاته من والى القوم » .

وقال ابن فارس في معجمه : « الواو واللام والياء أصل صحيح يدل على قرب ، من ذلك الولي : القرب يقال : تباعد بعد ولي أي قرب . وجلس مما يليني أي يقاربنى . والولي المطريجيء بعد الوسمى سمي بذلك لأنه يلي الوسمى . ومن الباب : للولي المعتق والصاحب والخليف وابن العم والناصر والجار كل هؤلاء من الولي . وهو القرب . وكل من ولي أمر آخر ، فهو وليه » .

رأى ابن تيمية : « والولاية ضد العداوة ، وأصل الولاية المحبة والقرب ، وأصل العداوة البغض والبعد . وقد قيل : إن الولي سمي ولياً من موالاته للطاعات أي متابعته لها . والأول أصح . والولي القريب ، فيقال هذا يلي هذا أي يقرب منه وقوله : ألحقوا الفرائض بأهلها فما أبقت الفرائض ، فلا ولي رجل ذكر<sup>(١)</sup> » أي لأقرب رجل ذكر هذا مفهوم الولي ومعناه في لغة القرآن . ولا ينتسب إلى هذا مفهوم الولي عند الصوفية .

الولي في القرآن : بين القرآن أن الولي الحق الأعظم في الدنيا والآخرة هو الله سبحانه وتعالى ، وقد وصف الله جل شأنه في القرآن بأنه ولي ، ومولى ، ووال . تدبر هذه الآيات : ( إن وليي الله الذي نزل الكتاب ، وهو يتولى الصالحين . والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ، ولا أنفسهم ينصرون — ٧ : ١٩٦ — ١٩٧ ) ( فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً ، وألحقني بالصالحين . ١٢ : ١٠١ ) ( أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي ، وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير . ٤٢ : ٩ ) .

( وكذلك وصف سبحانه بأنه مولى : ( فاعلموا أن الله مولاكم ، نعم المولى ونعم النصير ٨٠ : ٤٠ ) ( ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ، وأن الكافرين لا مولى لهم ٤٧ : ١١ ) ( قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ، هو مولانا ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون ٩ : ٥١ ) ووصف سبحانه بأنه وال أيضاً . ( إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا

(١) ص ٦ - من الفرقان . ط الإمام .

أراد الله بقوم سوءاً ، فلا مرد له ، وما لهم من دونه وال (١٣ : ٢١) .

أولياء المؤمنين : قلت إن الله ذكر أنه هو وحده الولي سبحانه ، وقد بين القرآن أيضاً أن من هذه الولاية تشرق ولاية الرسول والمؤمنين للمؤمنين فالله يقول : ( إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ، وهم راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ، فإن حزب الله هم الغالبون ٥ : ٥٥ : ٥٦ ) (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم ٩ : ٧٠ ) فولينا الله . وولينا رسول الله ، وولينا المؤمنون والمؤمنات ، والذين نتولاهم هم الله ورسوله والذين آمنوا ، وقد بينت الآيات صفات الأولياء : فهم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويطيعون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، ويطيعون الله ورسوله ، وهم الراكعون . أى الخاشعون الآخذون أنفسهم بالذل لله سبحانه .

ولا تعارض أبداً بين هذه الآيات التي تثبت أن الولاية لله ، ورسوله وللمؤمنين وبين الآيات التي تثبت أن الولاية لله سبحانه وحده مثل قوله جل شأنه : ( وما لكم من دون الله من ولي ، ولا نصير ٢ : ١٠٧ ) ( وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ٦ : ٥١ ) ( قل : أغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والأرض ) ٦ : ١٤ .

نعم لا تعارض ، فإن ولاية الرسول لنا هي بأمر الله ، وولاية المؤمن لنا هي بأمر الله ، والرسول لا يوالى إلا من وإلى الله ، والمؤمنون لا يوالون إلا من وإلى الله . فهم إذن أولياء الله ، وهم أيضاً إنما يجعلون ولايتهم للمؤمنين باسم الله ، وابتغاء رضوانه ، لأنه هو الذى فرض عليهم هذه الموالات ، فقاموا بما فرض الله عليهم . فالرسول ليس بالولي المفعلى عن الله ، ولا بالولي الذى يستمد الولاية من نفسه ، ويحبو بها من يشاء من نفسه ، لأنه هو نفسه فقير إلى الله سبحانه ، ويضرع إلى الله أن يكون الله وليه ، وأن يجعل له أولياء من عنده

ولهذا كان من دعاء المؤمن : ( واجعل لنا من لدنك وليا ، واجعل لنا من لدنك نصيرا  
 ٤ : ٧٥ ) فاحذر أن تتخذ لك من دون الله وليا ، واجعل الله وحده وليك بهذا المعنى  
 التى تبسطه تلك الآيات المحكمات . فالرسول وليك بأمر الله ، والمؤمنون أولياؤك بأمر الله .

ولى الرحمن وآيته وجزاؤه : سبقت آيات بينت صفات أولياء الرحمن ، وإليك آيات  
 أخر أجملت صفاتهم فى صفتين هما ملاك الإسلام كله ظاهره وباطنه : ( ألا إن أولياء الله  
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا ، وكانوا يتقون . لهم البشرى فى الحياة  
 الدنيا ، وفى الآخرة ، لا تبديل لكلمات الله ، ذلك هو الفوز العظيم ١٠ : ٦٢ ، ٦٤ )  
 فالصفتان الأساسيتان اللتان هما أساس الدين وقوامه وملاكه وروحه هما الإيمان والتقوى  
 وقد جاءت هاتان الصفتان فى آيات كثيرة من القرآن الكريم غير هذه الآية كما جاءت  
 هذه الصفة : ( الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت  
 فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفا ٤ : ٧٦ ) فأولياء الله يقاتلون فى  
 سبيل الله ، وهم يقاتلون أولياء الشيطان ومن جزائهم غير ما سبق فى الآية الأولى : ( الله  
 ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت  
 يخرجونهم من النور إلى الظلمات ، أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ٢ : ٥٧ ) .

فأولياء الله هم المؤمنون المتقون ، وقد فصل القرآن مفهوم الإيمان ، ومفهوم التقوى  
 فلتدبر فى كتاب الله ما ورد عن الإيمان ، وما ورد عن التقوى .  
 ولهم الجزاء الجليل الأعظم : هداية مبصرة بصيرة ، وإخراج من كل شبهة وضلالة  
 إلى نور اليقين والإيمان الوثيق ، حسبك أن الله هو الذى يخرجهم من الظلمات إلى النور .  
 وتدبر جمع كلمة الظلمات ، وإفراد كلمة النور ، لتدعو الله كثيراً أن ينقذك من الضلالات  
 وأسبابها ، فهى كثيرة ، أما النور فواحد وهو سبيل الله ، وليس لله إلا سبيل واحد !!  
 واحذر الكلمة الكافرة الهدف : « الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق » فهذه صوفية  
 وثنية .

ثم هم لا خوف عليهم . والخوف يكون مما في المستقبل ، والمستقبل بيد الله الذى يحبهم ويبيده كل شيء ، فكيف يخاف عليهم من شيء ؟ ومستقبلهم رائع محفوظ بيد الحفيظ . ولا هم يحزنون : والحزن لا يكون إلا على مافات ، لأنه لا يعود مرة أخرى ، أولأن ماسياتى لن يكون مثله ، وهؤلاء الأولياء لا يحزنون على مافات ؛ لأن ماسياتى هو خير مما مضى ، أو هم فى حقيقة الأمر لم يفهم شيء ، فنعيم الآخرة هو النعيم ، ومتاعها هو المتاع : هكذا الولي لا يُخَاف مستقبله <sup>(١)</sup> ، ولا يحزن هو على ماضيه ، لأن مستقبله أعظم ، وأجل وأجمل .

« لهم البشرى فى الحياة الدنيا ، وفى الآخرة » أما البشرى العظمى لهم فهى القرآن . تدبر قول الله سبحانه : ( فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ ، وتذبر به قَوْمًا لَّدَا ١٩ : ٩٧ ) والقرآن كما هو بشرى هو كذلك بشرى ، تدبر قول الله : ( إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لِّلَّاتِي هِيَ أَقْوَمُ ، وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا . وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَغْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ) ١٧ : ٩ ، ١٠ .

لهذا كان القرآن هو البشارة العظمى فى الدنيا ، لأنه أخرج أولياء الله من الظلمات إلى النور ، وفصل بين الخير والشر وجعل للمؤمنين الأمل المحقق الأكبر فى حياة أفضل ونعيم أبدي مقيم . وما بُشِّرَ المؤمنون ببشارة أعظم ولا أجل من القرآن .

وبماذا بشر القرآن المؤمنين ؟ تدبر ماضى وتدبر هذه الآية ( ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ما كُثِّنَ فِيهِ أَبَدًا ١٨ : ٣١٢ ) وتدبر هذه الآيات : ( ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا ، وهو واقع بهم ، والذين آمنوا ، وعملوا الصالحات فى روصات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير . ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات ٤٢ : ٢٢ ، ٢٣ ) .

---

(١) لا حظ فى الخوف ، قيل « لا خوف » وهذا لا ينبى أنهم يخافون . أما فى الحزن فنفاء عنهم بلا يحزنون .

وقوله جل شأنه : ( يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوانٍ وجناتٍ لهم فيها نعيم مقيم .  
 خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم ٩ : ٢١ ، ٢٢ ) وحول هذه البشارة ترى  
 أحلامهم وآمالهم ، وتتجه الإرادة والعزيمة والسلوك ، فيعتقدون ، ويعملون ما يحقق لهم  
 مضمون هذه البشارة ، ويفرحون بأن وفقهم الله إلى اعتقاد وعمل ما يحقق لهم هذه  
 البشارة ، ولن تجد خيراً منهم أخلاقاً ، وتدبر أيضاً قوله سبحانه ( وبشر الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا  
 قالوا : هذا الذي رزقنا من قبل ، وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة ، وهم  
 فيها خالدون ٢ : ٢٥ ) .

وهناك بشرى عظيمة أيضاً وردت في القرآن . تلك هي التي نستنبطها من هذه الآية  
 ( إن الذين قالوا : ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألاًّ تخافوا ولا تحزنوا ،  
 وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، ولكم  
 فيها ما تشتهى أنفسكم ، ولكم فيها ما تدعون . نزلاً من غفور رحيم ١٣ : ٣٠ ، ٣٢ ) .  
 وتدبر قول الله : ( فبشره بمغفرةٍ وأجر كريم ٣٦ : ١١ ) .

فبشارة الأولياء هي القرآن ، وما ورد فيه من أجر عظيم ، وما تبشرهم به الملائكة  
 من أنهم أولياؤهم ، وأن لهم ما تشتهى أنفسهم . ومنها تبشير الولي بمصيره العظيم عند  
 الاحتضار كما ورد في بعض الأحاديث تفسيراً لما ورد في تلك الآية .

بشراهم في الآخرة : تدبرها في الآية : ( لا يحزنهم الفزع الأكبر ، وتلقاهم  
 الملائكة : هذا يومكم الذي كنتم توعدون ٢١ : ١٠٣ ) . ( يوم ترى المؤمنين والمؤمنات  
 يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين  
 فيها ذلك هو الفوز العظيم ٥٧ : ١٢ ) .

وقارن بين هذه الآية وبين قوله سبحانه : ( يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ  
 للمجرمين ٢٥ : ٢٢ ) هذه هي بشارة الأولياء في الآخرة ، ومن خلال البشارات تستطيع

أن ندرك صفات أهلها ، فقد جاء ( وبُشِّرَى للمسلمين ) ، ( والذين اجتنبوا الطاغوتَ أن يعبدوها ، وأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى ) ( وبُشْرَى للمحسنين ) ( وبُشْرَى للمؤمنين ) ( وبُشْرَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) ( وبُشْرَى الصَّابِرِينَ ) ( وبُشْرَى الْمُحِبِّينَ ) ( فَبُشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ ، فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ) .

فولى الله مسلم مؤمن تقى محسن صابر مخبت منيب إلى الله ، يستمع القول فيتبع أحسنه ، متجنب لعبادة الطواغيت ، فعال للصالحات .

ماللظالمين من ولى : لقد جعل الله نفسه ولياً للمؤمنين ، وأمر رسوله والمؤمنين أن يكون بعضهم أولياء بعض ، أما غير المؤمن فليس له من دون الله ولى ولا نصير . تدبر قول الله سبحانه : ( وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ ، فَلَيْسَ بَمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٤٦ : ٣٢ ) ( والظالمون ماله من ولى ولا نصير ٤٢ : ٨ ) . ( وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ ، فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ ٤٢ : ٤٤ ) ( وَمَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ٤٢ : ٤٦ ) ( من يعمل سوءاً يجز به ، ولا يجدر له من دون الله ولياً ولا نصيراً ٤٢ : ٢٢٣ ) . فكيف يطمع الذين يتمرّدون على كتاب الله أن يكون لهم ولى ؟ ( ومن أظلم ممن ذُكِّرَ بآياتِ ربه فأعرض عنها ١٨ : ٥٧ ) ( ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته ٦ : ٢١ ) ( ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ ٦٠ : ٩٢ ) ( فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ٦ : ١٤٤ ) . ( ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله ٢ : ١٤٠ ) .

( ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب ، وهو يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ٦١ : ٧ ) والصوفية تفتري على الله الكذب ، وهى تُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ، فتدعوا هى إلى ابن عربى وابن الفارض . والصوفية تزعم أن معارفها عن وحى ، ولم يوح إليها شيء . والصوفية تعرف الحق ، وتكتمه ، والدليل ما كتب ابن عربى فى الفتوحات ، فى كتابه آيات يينات تدل على أنه يعلم الحق ، ولكنه يصر على عداوته وكتمانه فى كتب أخرى .

هل ترى فيما بدعوك إليه التصوف أثارة من هدى الله ؟ راجع ما نقلته لك عن كتبهم !

للنظرات بقايا إن شاء الله

عبد الرحمن الوكيل

## إلى « كلاى » الزنجى المسلم

لقد أمعنت أمريكا والدول الاستعمارية فى إهانة الزوج ، وهم مع هذا يزعمون أنهم دعاة الحرية وأنصارها ، وقد نصبوا تمثالاً للحرية فى بلادهم ، ويسمون أنفسهم بأنهم العالم الحرّ ، فكشفوا بذلك للعالم عن حريتهم الخادعة للشعوب . ولذلك نظمت هذه القصيدة :

أبشر ( كلاى .. ! ) فقد رفعت الهاما	وأخذت دينا عـزـة وسلاما
ورأيت بالعين البصيرة منهجاً	رحباً ، به حصن العـدالة قاما
يأوى الذليل إلى هداية شرعه	متفياً فى ظلـه الإكراما
لله يسجد لن يذل لفـيـره	ويرى المـذلة للعبيد حـمـامـا
يعتز بالدين الحنيف وأخوة	فى الله ، تحفظ عهدـه وذماما
ويعيش فى أمن الأخوة هاتنا	يلقى الرعاية منزلاً ومقاما
ويظل يصعد فى السموّ ويعتلى	بالدين ، يصبـح قائداً وإماما
ويرى الصلاة صلاته بإلهه	ويرى الزكاة محبـة ووثامـا
وينحج للبيت الحرام مؤدياً	ركناً يلم الشمـل ثم عصاما
ويرى الصيام مؤدباً ومهذباً	ويرى الجهاد فريضة ولزاما
لله يذل نفسه ونفيسه	يلقى العـداة بساحها مقداما
فى عصبه حملوا الهداية للورى	علماء ، وعدلاً ، شرعةً ونظاما
ينحيا الفنى مع الفقير وسودهم	والبيض ، عاشوا إخوة وكراما
السبق بين المـسلمين مؤمن	حر كريم ينصر الإسلاما

أرسوا قواعد دينهم فتعلقت  
واستمسكوا بكتاب ربك رغبة  
فدا ضياء الحق فوق جبينهم  
لم يطفهم فتح ولكن شكرهم  
لم يطلبوا مُلكاً ولكن جاءهم  
ساروا على نهج النبي (محمد)  
يطغى الضياء على البسيطة شاملاً  
وتطلعت نحو الضياء ممالك  
ورأته عزاً للبرية محيياً  
ورأته سعداً للعباد ورحمة

بهم القلوب محبة وهياما  
ومن الكتاب تناولوا الأحكاما  
تاجاً ومن فوق الصدور وساما  
لله ، باتوا سجداً وقياماً  
مُلك أغرّ بعدلهم قد قاما  
شاد الرسول حدوده وأقاما  
شرقاً ، وغرباً ، عزّة وسلاما  
فرأته نوراً واضحاً بساماً  
ورأته حقاً بدد الأوهاما  
ورأته فجراً يوقظ النواما

\* \* \*

واشودّ قلب الحاقدين وزلزلوا  
ساقوا الجيوش جحافلاً وجحافلاً  
وتجمعوا باسم المسيح وليتهم . . .  
فرأوا كتائب للجهاد قوية  
وتأمروا للكيد تلك طبيعة  
واستعمروا أرض الأسود وبيتوا  
ومشى على نهج العداة مضلل  
فدا بقباب ملحد متنكر . .  
وغدا بعيش فاسد متذللاً  
سموا الضلالة حكمة وثقافة  
سموا التبرج والخناس حرية

إذ أشعلوا حرباً عليه ضراما  
وأثوا إلى أرض الكرام لثاماً  
عرفوا المسيح ودينه الإسلاماً  
ردت إلى نحر العدو سهاماً  
للظالمين الخاسرين صيداً  
للمسلمين مذلة وظلاماً . . .  
ضل الطريق إلى الرشاد دواماً  
للدين ، يترك شرعه يتعامى  
للظالمين ، على الورى يتسامى  
سموا الفساد حضارة ونظاماً  
جعلوا الحياة مآثماً وسقاماً

(فرويد) قدوتهم وتلك مصيبة  
فتذكر القوم اللثام لأصلهم  
ألقى بهم نحو الردى هداماً  
وغدوا ذئاباً تنهش الأجساما

\* \* \*

ماذا رأيت من الذئاب يأمة  
حرية تحت التراب صريعة  
نادت بعدل تخدع الأقواما .  
صنعوا لها فوق الثرى الأصناما  
جاءوا بأسـوا أمة منحوسة  
أرض السلام لتنشر الإجراما  
قد شردوا أهل البلاد بظلمهم  
كى يسكنوها ؛ للأذى الظلاما  
كم أرقوا جفن الطريد وبتما  
طفلاً يعيش على الطوى الأعواما  
كم هائم فى القفر يندب حظه  
قد عاش دهرأ فى الياب أقاما  
فترى صريعاً فى العراء وصارخاً  
يشكو السقام وشاكياً آلاما

\* \* \*

أبشر (كلأى..!) وكن لديك ناصراً  
وانشر كلام الله واحفظ عهده  
لا تحش فى الله العظيم ملاما  
ليس التصوف شرعة وعقيدة  
والله يكرم عبده القواما  
نفذ كلام الله تحظ بوعده  
فاحذر ضلالاً نمقوه كلاما  
سعداً يفيض ، وعزة تترامى

\* \* \*

يارب فانشر دين أحمد ، فى الورى  
واهلك عدو المسلمين وخذ به  
نوراً وهدياً للوجود سلاما  
نحو الدمار ، ونور الأنصاما

عمرو محمد حسن التمرى

إمام وخطيب المسجد المجيدى بملوى

قيل : إن أبا حازم الأعرج أخبر سليمان ابن عبد الملك - الخليفة الأموى - بوعيد الله  
للمذنبين . فقال سليمان بن عبد الملك - فأين رحمة الله ؟ قال : قريب من المحسنين .

## من أحسن ما قرأت :

١ — إن قبول الزيادة في الدين بدعوى أنها حسنة ، كقبول الحذف من تعاليمه بدعوى أنها رديئة ، أو غير مسايرة للتطور ، وكلا الأمرين ضلالة ، فلا يقبل من أحد أن يهدر شيئاً شرعه الله ، كما لا يقبل من أحد أن يشرع شيئاً سكت الله عنه .

٢ — قال مالك بن أنس رضي الله عنه : من استحسن بدعة ، فقد زعم أن محمداً خان الرسالة ، وقال الشافعي : لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الهواء ما قبلته .  
من كتاب ليس من الإسلام

٣ — إن الإسلام الذي نعنيه ، والذي لا يمكن لأحد أن يعترف بغيره ، هو الإسلام المستمد من هذا المصحف حرفاً ، والتي وعت الحياة إخراجاً عملياً له في السنة المطهرة ، وبقدر الاقتراب من هذا المصحف والرسول الذي بلغه يكون الدين ، وبقدر الابتعاد يكون الشرود والزيغ .

٤ — إن تجريد الإسلام ليس أكثر من تجلية حقائقه الأصلية ، وتجريد التراث السماوي من الشوائب العارضة ، وتمكين الأحرار العقلاء من اعتناقه عن إعجاب ورغبة ويقتضى ذلك عدة أمور :

( منها ) محاربة البدع والخرافات التي انضفت إليه ، وحسبت ديناً وهي ليست من الدين .

٤ — إن هذه الزوائد الضارة هي سبب انصراف كثير من العقلاء عن الدين نفسه . ولا يجوز إحسان الظن بها مهما بدت حسنة ولا بأصحابها مهما بدوا أتقياء .  
فإن البدعة المصنوعة من الناس لتكون ديناً صادراً عن رب الناس ، ضرب من التزوير .  
من كتاب معركة المصحف

للشيخ محمد الغزالي

٥ — ( ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين . ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ) .  
قرآن كريم من سورة فصلت

# غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم

سلطان المسلمين بعد تبوك : بانتهاء تبوك اكتمل للإسلام السلطان التام على شبه الجزيرة ، واطمأن الرسول صلوات الله عليه من أى عدوان من أية جهة كانت لن يجرؤ على التحرك إليه . والنيل منه . ومن ثم بدأ النبي يستروح نسيم الاستقرار . وبدأ الإسلام يكسب أنصاراً جديداً . وبدأت دولته تتسع رقعتها ويزداد أتباعها .

على أن ماحقته رسول الله من انتصارات مذهلة . وبطولات رائعة سواء في داخل الجزيرة العربية أو خارجها كانت لها أثر كبير في نفوس بعض القبائل التي كانت عقائدهم لا تزال تلح عليهم أن يظلوا محتفظين بما ورثوه من دين الشرك والباطل . وأن يربطوا أنفسهم بعقائد الآباء والمجتمع . فإن هؤلاء لم يجدوا مفرأ من مواجهة هذا الواقع . وخاصة بعد ما رأوا أن الحق الذي انتصر له المسلمون بعد هجرتهم إلى يثرب قد غدا ييسط الدليل أمام كل ذى لب وعين أن الأمر قد استتب للإسلام . وأن أقدام المسلمين ترسخ في كل مكان ترتفع في سمائه راية الإسلام ودعوته الصحيحة .

ولا شك أن انسحاب الروم في تبوك — وهم إحدى الدولتين العظيمتين في ذلك الوقت — أمام جحافل المسلمين واضطرارهم إلى الطاعة ودفع الجزية . ومجيء صاحب أيلة . وأهل الجرباء . وأذرح . وأمير رومة إلى رسول الله عليه السلام صاغرين طائعين يقدمون له الجزية . . . هذا وحده كان دليلاً قوياً ماثلاً أمام هذه القبائل على مدى ما بلغت دعوة الإسلام من قوة وبأس وشيوع .

وعند ما استبان هذا الدافع للقبائل المتخلفة عن دعوة الإسلام . اضطرت هذه القبائل إلى الدخول في دين الإسلام لتستظل بعلم الوحدة الإسلامية الخالصة .

إسلام عروة ومقتله : ويشاء الله أن تكون ثقيف — وهى أول من تحدثت القوة الإسلامية . وأعلنت مقاومتها للمسلمين — يشاء الله أن تكون هى أولى القبائل التى جاءت إلى رسول الله معلنة له ولاءها .

فقد كان عروة بن مسعود الثقفى أحد سادة ثقيف موجوداً باليمن أثناء غزو النبي للطائف . فلما عاد إلى موطنه وسمع بانتصار النبي فى تبوك سافر إليه ، وأدركه بالمدينة ، وأعلن إسلامه ، وأبدى رغبته فى أن يرجع إلى قومه يدعوهم إلى الإسلام . ولكن النبي عليه السلام كان يعرف تعصب ثقيف لدينها وأصنامها فجعل يحذر عروة من مغبة ما يريد . وقال له « إنهم قاتلوك » ولما كان عروة يعتز بمكاته فى قومه صمم على المضى فيما يريد . وقال للنبي : يا رسول الله إني أحب إليهم من أبكارهم .

وكان عروة محبباً مطاعاً فى قومه فعلا . فخرج يدعوهم إلى الإسلام آملاً أن يطيعوه لمنزلته فيهم . فلما قام على غرفة له يدعوهم إلى الإسلام غضبوا ، وأنكروا عليه دعوته ، وأحاطوا به فى حلق ، ورموه بالنبل فأصابه سهم قاتل ، وصدق ما تحدث به إليه النبي صلى الله عليه وسلم .

وفد ثقيف إلى النبي : ولكن دم عروة لم يذهب هباءً وهدراً . فقد أدركت ثقيف جرم تصرفها . وأنها بقتلها سيدها قد أغضبت القبائل المجاورة لها . وللتى كانت قد أسلمت من قبل ، وخشيت أن يحاربوها . لذلك غدت تعيش فى قلق واضطراب ، وأيقنوا أن مصيرهم إلى الزوال ، مالم يسعوا إلى إرضاء المسلمين ومصالحة رسول الله ، فآتمروا فيما بينهم ، وتحدثوا إلى رجل كبير منهم هو « عبد ياليل بن عمرو بن عمير » فرفض الرجل مخافة أن يصنعوا به مثل ما صنعوا بعروة ، ثم وافق على طلبهم بشرط أن يبعثوا معه رجال . فأوفدوا معه رجلين من الأحلاف وثلاثة من بنى مالك ، فكانوا خمسة مع عبد ياليل هم : وهب بن معتب . وشرحبيل بن غيلان بن سلمة بن معتب . ومن بنى مالك : عثمان بن أبى العاص ، وأوس بن عوف ، ونمير بن خرشة .

فما دنوا من المدينة لقيهم المغيرة بن شعبه ، فأسرع إلى الرسول ليخبره الأمر ،  
فلقيه أبو بكر في طريقه إلى النبي ، فرجاه أن يتركه ليزف هو إلى الرسول صلى الله عليه  
وسلم بشرى قدوم وفد ثقيف . . وقبل أن يدخلوا على رسول الله علمهم المغيرة كيف  
يحییون النبي إذ كانوا لا يعرفون إلا تحية الجاهلية .

ثقيف تساوم النبي : فلما قدمت ثقيف على رسول الله ضربت لهم قبة من ناحية  
المسجد . وكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي يمشي بينهم وبين النبي في مفاوضاتهم  
معه على الصلح . فكانت ثقيف لا تطعم طعاماً يأتيها من عند رسول الله قبل أن يأكل  
منه خالد .

وتفاوض الطرفان . فقبلت ثقيف أن تسلم . ولكنها وضعت شروطاً لإسلامها .  
وكان أول هذه الشروط أن يدع الرسول لهم معبودهم « اللات » ثلاث سنين لا يهدمها .  
وأن يعفيهم من الصلاة . فأبى عليهم النبي ما طلبوه إباءً شديداً . فجعلوا ينزلون بطلبهم إلى  
سنتين . ثم إلى سنة . والرسول يأبى ذلك بشدة . ثم طلبوا أن يجعل لهم المدة شهراً واحداً .  
ولكن الرسول صلوات الله عليه أصر على الرفض . إذ لا يعقل أن يدع النبي لثقيف  
أو غيرها أصنامهم . وهو الذي بعثه الله للناس كافة لكي يهدم كل صنم . . وطاغية . .  
وكل معبود في الأرض . ويقع في كل مكان شعار التوحيد الخالص لينشر في الدنيا كلمة  
« لا إله إلا الله » . وإذا كان ذلك كذلك فكيف إذن يتهاون مع ثقيف . ويدع لها  
حما يتمثل فيه الشرك والباطل ؟ وكيف ينزل على طلبها وقد جاءته طائفة مرغمة تطلب  
الصفح وتنشد الرضا ؟ ! .

وكان رأى وفد ثقيف فيما تطلبه هو أنه إذا ما عاد وهدم « اللات » بنفسه فإن ذلك  
لا بد أن يثير عليهم غضب قومهم . . وإذن فليتركها لهم يكسرونها بعد إسلام قومهم .  
ورأى النبي أن يجنب وفد ثقيف كسر أصنامهم بأيديهم . وأن يوكل هذه المهمة  
إلى غيرهم فقال لهم « أما كسر أصنامكم بأيديكم فسنعفيكم منه . وأما الصلاة فإنه لا خير  
في دن لا صلاة فيه . . وبذلك حسم الرسول شكواهم وأنهى أمرهم .

فلما أسلموا وكتبوا ميثاقهم مع رسول الله أمّر عليهم « عثمان بن العاص » وكان أحدثهم سنًا . وفضلا عن ذلك فقد شهد له أبو بكر عند رسول الله بحرص عثمان على التفقه في الإسلام . وتعلم القرآن .

هدم أصنام ثقيف : وعاد وفد ثقيف إلى بلاده . فبعث النبي معهم أبا سفيان بن حرب . والمغيرة بن شعبة ليتوليا هدم اللات . . وعند ما قدموا الطائف طلب المغيرة من أبي سفيان أن يقوم بهدم الصنم . فأبى الأخير الطلب ورجاه أن يدخل هو على قومه ليهدم صنمهم . وعندئذ تولى المغيرة بن شعبة هدم الصنم بين بكاء النساء وأبو سفيان يقول : واهّا لك . آهّا لك <sup>(١)</sup> . ثم أخذ المغيرة مال الصنم وحلّيه وسلمه لأبي سفيان . وكان أبو مليح بن عروة قد قدم على رسول الله قبل وفد ثقيف وطلب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقضى دينًا كان على أبيه عروة من مال الصنم فأجابه النبي إلى طلبه . فقضى أبو سفيان دين عروة من هذا المال . وكذلك قضى دينًا كان على رجل من أهل الطائف يدعى ابن الأسود .

كتاب الرسول إلى ثقيف : وهذا نص كتاب رسول الله صلوات الله عليه إلى ثقيف . « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد النبي رسول الله ، إلى المؤمنين . إنَّ عِصَاهُ <sup>(٢)</sup> وَجَّهٌ وَصَيْدَهُ لَا يُعْضَدُ <sup>(٣)</sup> . ومن يفعل شيئًا من ذلك فإنه يجلد وتنزع ثيابه . فإن تعدى ذلك فإنه يؤخذ فيبلغ به النبي محمد . وإن هذا أمر النبي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم » . وفود العرب إلى رسول الله : ثم جاءت الوفود — بعد ثقيف — إلى رسول الله . تترى من كل وجه قاصدة المدينة لتعلن الطاعة لله ولرسوله . وقد دخلوا في دين الله أفواجًا كما قال تعالى : ( إذا جاء نصر الله والفتح . ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجًا . فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابًا ) .

(١) كلمة تقال في معنى التأسف والحزن  
(٢) شجر الشوك . وج : اسم موضع  
بالطائف . (٣) يعضد : يقطع .

و ياذعان هذه القبائل للدعوة الحمديّة كان الإسلام قد شمل الحجاز كله إلى جانب امتداد سلطانه إلى بلاد الروم في الشمال ثم بلاد اليمن وحضرموت في الجنوب . وقد كانت هذه البلاد الواقعة في الجنوب شرع أهلها بالدخول في الإيمان بدعوة النبي صلوات الله عليه لها وفود العرب إلى رسول الله : ومن الوفود التي قدمت على رسول الله : وفد بني تميم ، ووفد عبد القيس ، ووفد بني حنيفة . وفيهم مسيلة الكذاب . . وغير هؤلاء من وفود القبائل التي جاءوا إلى رسول الله ليعتقوا دين الإسلام رغبة ومحبة . وكان بعض الوفود تلقى الخطب والأشعار أمام رسول الله ثناء على الإسلام وصدق دعوته . وسلامة عقيدته . ولإظهار عظمتها ومكاتها بين القبائل — كما كانت عاداتهم في الفخر والمدح — وكذلك كان بعض القبائل يرسلون كتباً إلى رسول الله صلوات الله عليه معلنين إسلامهم . مثل حمير .

معاذ ابن جبل إلى اليمن : ثم بعث رسول الله معاذ ابن جبل إلى اليمن وأوصاه أن يوجههم إلى الإسلام وقال له « يسر ولا تعسر ، وبشر ولا تنفر . وإنك تأتي على قوم من أهل الكتاب يسألونك : ما مفتاح الجنة ؟ فقل : شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . »

خالد بن الوليد إلى بني الحارث : كما أرسل خالد ابن الوليد إلى بني الحارث بن كعب ليسلوا . فلما قدمهم ودعاهم إلى الإسلام أسلموا . فأقام بين أظهرهم يأمرهم بأمر الله وينهاهم عما نهاهم عنه .

حج أبي بكر بالناس : وفي ذى القعدة من السنة التاسعة من الهجرة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ليحج بالناس . فخرج أبو بكر قاصداً مكة في ثلاثمائة من المسلمين وبعث معه النبي بعشرين بدنة قلدها وأشعرها بنفسه .

ولعل الذي دعا النبي عليه السلام إلى عدم أدائه الفريضة بنفسه وإيفاد أبي بكر لها ، هو أن مشركي العرب كانوا لا يزالون يحجون البيت الحرام وهم على دين الشرك والباطل .

إذا كان بينهم وبين النبي عهد: ألا يصد عن البيت الحرام أحد جاءه . وإذا كان هذا العهد قائماً ومدته عشر سنوات . وللعرب المشركين أن يحجوا بمقتضى ذلك العهد فكيف يحج إذن رسول الله ليخالط حقه بباطل هؤلاء المشركين .. وإذا كان النبي قد كسر أصنام الكعبة ومحا عنها آثار الوثنية . فكيف إذن ينظر إلى أصحاب هذه القلوب النجسة التي تؤله الوثن وتعبد الصنم وهي تطوف بالكعبة .

لهذا كان لا بد أن يمنع المشركون من الإقتراب من البيت الحرام كما قال تعالى ( إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ) وكان أمراً طبيعياً أن يأذن الله تعالى لرسوله الكريم لينقض عهده<sup>(١)</sup> مع المشركين وكان موسم الحج قد بدأ . والمشركون يتوافدون للحج . واجتمعوا ليقضوا مناسكهم . فليكن فيه إذن تبليغ المشركين بأمر الله تعالى لرسوله بنقض عهده معهم . فكان هذا تشريعاً جديداً من الله ينبغى أن ينفذ هذه الغاية خرج على بن أبي طالب على ناقه رسول الله ( العضاء ) قاصداً مكة ليلتو « براءة » على الناس وينبذ إلى كل ذى عهد عهده . فلما لقي على أبا بكر قال له أبو بكر : أمير أو مأمور ؟ قال على : بل مأمور . وأخبره بما أمره به رسول الله عليه السلام .

سورة براءة ومنع المشركين من الحج : فلما كان يوم النحر واجتمع الناس بمنى لتأدية المناسك . وقف على بن أبي طالب رضى الله عنه ونادى فى الناس يتلو قوله تعالى ( براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين . فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين . وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم

(١) وفتنلا عن أن يكون نقض ذلك العهد تشريعاً من الله تعالى . فإنه قد سبق للمشركين أن نقضوا عهدهم مع رسول الله فعندما تحجز النبي للخروج لغزوة تبوك أخذ المنافقون يمشرون الأراجيف بقصد فتنة المسلمين . وتعويبتهم عن الخروج مع رسول الله . فأمر الله قومه ( وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ) التوبة : ٥٨ . فكان هذا ترخيئاً من الله لرسوله بالتحلل من عهد المشركين — راجع معالم التنزيل للامام البغوى ص ٨٤ ج ٨ طبعة المنار .

غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم . إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم . وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون . كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين . كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلاً ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون . اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً فصدوا عن سبيله إنهم ساء ما كانوا يعملون . لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وألئك هم المعتدون . فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون . وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون . ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدؤوكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه كنتم مؤمنين . فاتلوهم بعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم . التوبة : ١ - ١٥ )<sup>(١)</sup>

تفكير المشركين في أمرهم : وما أن أتم على تلاوة بعض آيات من سورة براءة . كما أمر الله تعالى حتى وقف لحظة ثم نادى في الناس : أيها الناس إنه لا يدخل الجنة كافر . ولا

( ١ ) هذه بعض الآيات التي تلاها علي بن أبي طالب رضي الله عنه . أما الآيات التي تلاها كاملة فهي حتى آية ٣٦ . من هذه السورة

كان السبب في تكليف النبي علياً بتلاوة سورة براءة وتلاوة القرارات الأربعة على الناس بني هو أن العرب كانوا قد تعارفوا فيما بينهم في عقد العهود ونقضها . ألا يتولى ذلك إلا سيد القوم أو رجل من رهطه . لهذا بعث النبي علياً إزاحة للعلة لتلايقرلوا إذا أرسل أحداً من غير رهطه : هذا خلاف ما نعرفه فینما من نقض العهد . . راجع معالم التنزيل للإمام البغوي ص ١٠٦ ج ٤ طبعة المنار .

يحج بعد العام مشرك . ولا يطوف بالبيت عريان . ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو إلى مدته .

وعقب أن قرأ على هذه القرارات الأربعة عاد الناس إلى بلادهم ومأمنهم . . . ومنذ ذلك اليوم لم يحج مشرك . ولم يطف بالبيت الحرام عريان . وقد أعطاهم سعة من الوقت مدتها أربعة أشهر لينظر المشركون في أمرهم . ويتفكروا في عاقبة موقفهم من الإسلام . فيتخيروا بين الانضمام إلى دينه الطيب . أو التعرض للحرب من الله ورسوله إذا هم أصروا على شركهم وتعصبهم لدينهم .

### « حجة الوداع »

منذ أن تلا على بن أبي طالب سورة براءة على الناس في مكة بنقض النبي عهده مع المشركين . . . ومن يوم أن سمع مشركو العرب ما قرأه على عليهم من قرارات ومنها : ألا يحج البيت الحرام بعد هذا العام مشرك . وألا يطوف بالبيت عريان . . . منذ ذلك الوقت والمشركون قد أيقنوا ألا جدوى من بقائهم على دين الوثنية . وأنه ينبغي عليهم أن يذعنوا لدعوة الإسلام كما أذعن أهل جنوب الجزيرة العربية وشمالها وغيرهم ممن كانوا أكبر من المشركين قوة وأكثر جمعا . وإلا فإنهم سيتعرضون لقتال المسلمين لهم وأخذهم أسرى وحصارهم والترصد لهم <sup>(٢)</sup> لأن ذلك ماتقتضيه مصلحة المسلمين . وتتطلبه سلامة دعوتهم .

وإذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد آخر حجه في السنة السابقة وأوفد أبا بكر للحج بالناس لأن المشركين يحجون البيت وهم على شركهم طبقا لعهدهم معه . فليخرج اليوم إلى الحج بعد أن أذن الله له بنقض عهده مع المشركين . وزال بذلك ما حجه عن الحج فليخرج إذن إلى حجة الوداع ليعلم الناس شعائر حجهم ويريه مناسكهم .

(٢) راجع الآية ٥ سورة التوبة .

وفي الوقت الذي كان على بن أبي طالب يستعد فيه للعودة من اليمن إلى مكة كان النبي صلوات الله عليه يتأهب للحج . فقد استدار العام وأقبل ذو القعدة وآن لرسول الله أن يؤدي فريضة الحج .

دولة السلام والإخاء : وما أن علمت القبائل المجاورة للمدينة بقيام رسول الله بالحج حتى أسرعت تتقاطر من كل مكان . لتلتقي برسول الله ولتشهد ذلك الحدث العظيم .

كان منظر تلك القبائل وهي تتدفق على الطريق لتبلي دعوة النبي . . كان ذلك المنظر يظهر بحق أثر الدعوة المحمدية في الدولة الإسلامية الجديدة . وكيف جعل منها هكذا دولة موحدة . مرهوبة الجانب . قوية البنيان . يعيش أفرادها جميعاً تحت سماء المحبة والسلام والعدل والإخاء . بينما كانت تلك القبائل في الماضي تعيش متفرقة متناحرة . تتحكم فيها الخصومات والاحقاد . وتشيع فيها الفوضى . وتحكمها شريعة الجاهلية . ويسودها دين الوثنية . . فلا عجب إذن أن نرى هذه القبائل - في ظل الدولة الجديدة - قد توحدت صفوفها . وصفت قلوبها وغمرها الإيمان الإلهي والتقت جميعاً عند كلمة « لا إله إلا الله » شعار التوحيد .

خروج النبي إلى مكة : وفي اليوم الخامس والعشرين من شهر ذي القعدة من السنة العاشرة للهجرة خرج الرسول صلوات الله عليه قاصداً مكة . وصحب معه نساءه جميعاً . وساق معه الهدى . . سار موكب رسول الله بهذا الجمع الكبير يشق الطريق إلى مكة . ترعاهم عناية الله وتعلو محياهم إشراقة الإيمان الصادق . وتظهر عليهم سمات الفرحة الكبرى .

سار الجميع . وقلوبهم متجهة إلى الله تعالى وحناجرهم تنطلق لتردد وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتلبية « لبيك اللهم لبيك . لبيك لا شريك لك لبيك . إن الحمد والنعمة لك والملك . لا شريك لك » .

فلما بلغ الرسول المسلمون سرف قال لهم « من لم يكن منكم معه هَدْيٌ فاحْبَبْ أَنْ يجعلها عمرة فليفعل . ومن كان معه هدى فلا » . . وتابع الركب النبوى سيره إلى مكة . إلى البيت الحرام . وعندما بلغوه توجه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحجر الأسود فاستلمه وقَبَله . وطاف بالبيت سبعا . هرول في الثلاث الأول . ثم صلى عند مقام إبراهيم ثم عاد مرة أخرى فقَبَلَ الحجر الأسود . ثم خرج من المسجد إلى الصفا . فسعى بين الصفا والمروة سبعا .

وعندما أتم السعى بين الصفا والمروة نادى في الناس « ألا يبقى على إحرامه إلا من ساق معه الهدى » ولكن بعض المسلمين تردد في ذلك مما أثار غضب النبي فدخل قَبْته غاضباً فسأله عائشة رضى الله عنها عما أغضبه فأخبرها بتردد المسلمين عما أمرهم به . فلما علم الناس بغضب رسول الله عليه السلام تحللوا من إحرامهم . وكذلك حلت بنته فاطمة رضى الله عنها إحرامها مع الناس ولم يبق على إحرامه إلا من ساق معه الهدى .

خطبة النبي في حجة الوداع : وكان النبي صلوات الله عليه يقول وهو يؤدى مناسك الحج « أيها الناس خذوا عني مناسككم فاعلمكم لا تلقوني بعد عامكم هذا » .

ولما كان الرسول بمنى وقف خطيباً في الناس فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه « أيها الناس اسمعوا قولى . فإنى لا أدري لعلى لا ألقاكم بعد عامى <sup>(١)</sup> هذا . أيها الناس : إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا . وكحرمة شهركم هذا . وإنكم ستلقون ربكم فيسألكم رؤوس أموالكم . وقد بلغت . فمن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها . وإن كل ربا موضوع <sup>(٢)</sup> ولكن لكم رؤوس أموالكم

(١) حج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة واحدة هي هذه ، ثم انتقل إلى الرفيق الأعلى ولذا سميت بحجة الوداع .

(٢) أى مهدر مسقط .

لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظَلَمُونَ ، قَضَى اللَّهُ أَنَّهُ لَا رَبَّآ . وَإِنْ رَبَّ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ مَوْضُوعُ  
كَلِمَةٍ . وَإِنْ كُلُّ دَمٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ . وَإِنْ أَوَّلُ دِمَائِكُمْ أَضْعَدَ دَمَ ابْنِ رَبِيعَةَ  
ابْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ .

أَمَّا بَعْدَ أَيُّهَا النَّاسُ . فَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَتَّبِعُ مَنْ أَنْ يُعْبِدَ بِأَرْضِكُمْ هَذِهِ أَبَدًا . وَلَكِنَّهُ  
إِنْ يُطْعَمَ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ فَقَدْ رَضِيَ بِهِ مِمَّا تَحْقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَاحْذَرُوهُ عَلَى دِينِكُمْ . .  
أَيُّهَا النَّاسُ . إِنْ النِّسْيَاءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يَضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَحِلُّونَهُ عَامًا وَيَحْرَمُونَهُ  
عَامًا لِيُؤَاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، وَيَحْرَمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ . وَإِنْ الزَّمَانُ قَدْ  
اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ . وَإِنْ عِدَّةُ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا  
مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرَمٌ ثَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَةٌ . وَرَجَبُ مُضَرٍّ <sup>(١)</sup> الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ .

أَمَّا بَعْدَ أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ لَكُمْ عَلَى نِسَائِكُمْ حَقًّا . وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقًّا . لَكُمْ عَلَيْهِنَّ  
أَلَّا يُؤْطَيْنَ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ وَعَلَيْهِنَّ أَلَّا يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ . فَإِنْ فَعَلْنَ فَإِنَّ اللَّهَ  
قَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ . فَإِنْ اتَّهَبْنَ فَلَهُنَّ  
رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ . وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ <sup>(٢)</sup> لَا يَمْلِكُنَّ  
لَأَنْفُسِهِنَّ شَيْئًا . أَنْتُمْ إِنَّمَا أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةٍ مِنَ اللَّهِ : وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ .

فَاعْقِلُوا أَيُّهَا النَّاسُ قَوْلِي : فَإِنِّي قَدْ بَلَغْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ فَلَنْ  
تَضِلُّوا أَبَدًا : أَمْرًا بَيْنَنَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ . . أَيُّهَا النَّاسُ اسْمَعُوا قَوْلِي وَاعْقِلُوا . تَعَلَّمْنَ  
أَنْ كُلَّ مُسْلِمٍ أَخٌ لِلْمُسْلِمِ . وَإِنَّ الْمُسْلِمِينَ أَخَوَةٌ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرٍ مِنْ أَخِيهِ إِلَّا مَا أَعْطَاهُ عَنْ  
طَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ فَلَا تَظْلِمُنَّ أَنْفُسَكُمْ . »

---

(١) أَضِيفَ رَجَبٌ إِلَى مُضَرٍّ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَعُظَّمُ . وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَفْعَلُ  
ذَلِكَ غَيْرَهَا .

(٢) عَوَانٌ : أَسْرَى . وَالْوَّاحِدُ : عَانِيَةٌ .

ثم جعل الرسول عليه السلام يرفع يده إلى السماء ويقول « اللهم هل بلغت ؟  
اللهم فاشهد » :

اليوم أكملت لكم دينكم : وبينما هو في موقفه يدعو الله نزل جبريل يتلو عليه قوله تعالى ( اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً - المائدة : ) فقرأها رسول الله على المسلمين . فلما سمعها أبو بكر أيقن أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أتم رسالته . وإن أجله قد بدأ يدنو من نهايته .

ولقد كانت هذه الآية الكريمة إخباراً من الله تعالى للناس بأنه قد أكمل لهم الدين . فلا يحتاجون إلى زيادة فيه أبداً . وأنه قد أتمه فلا نقص به تريه . وأنه قد رضى لهم الإسلام ديناً . فلا استبدال له بآخر .

عودة النبي إلى المدينة : وبعد أن انتهى رسول صلى الله عليه وسلم من خطابه الجامع الذي نصح فيه الأمة وأرشدّها إلى خير دينها ودنياها وبصرها بطريق الفلاح في الدنيا والسعادة في الآخرة . قفل عائداً إلى المدينة . وقد قرت عيونهم . وشرح الله صدورهم . وازدادوا إيماناً وتقوى بهذا الفضل الذي يتجلى به عليهم المولى عز وجل في كل وقت جزاء صبرهم وإيمانهم وجهادهم في سبيل الله .

سمر صادق

ظهر حديثاً كتاب :

« لا تتخذوا القبور مساجد ولا تجعلوا الأضرحة معابد »

بقلم الأستاذ عبد الفتاح إبراهيم سلامة نائب رئيس فرع طنطا . وقدم له الدكتور محمد خليل هراس نائب الرئيس العام للجماعة .

فند فيه شبهات القبوريين وتحدث عن مسجد الضرار وجمع أحاديث النهي والتحريم . وتحدث عن قبر الرسول في مسجده ، وعن الحجر الأسود ، والأماكن التي تحرم فيها الصلاة ، وعن الطواف وشد الرحال ، وزيارة النساء للقبور ، وعن أنواع النذور . . الخ .

يقع في ١٢٠ صفحة من الحجم المتوسط وثمنه ستون ملياً ويطلب من المؤلف رقم ١٣ شارع الشهيد أنور الصيحي بطنطا وفي الفرع ومن المركز العام بالقاهرة .

## كيف نشأت جماعة أنصار السنة المحمدية

بأرتريا - الحبشة

بدأت دعوة جماعة أنصار السنة المحمدية بأرتيريا منذ خمس وعشرين عاماً تقريباً على يد الشيخ محمد صالح طاهر ، وفي عام ١٣٧٣ هـ انعقد أول مؤتمر للجماعة وانتهى الاجتماع بعد إصدار القرارات الآتية :

أولاً - تكوين قرى صغيرة خاصة بأعضاء الجماعة يرحلون إليها هم وأسرهم ، وذلك ليتمكن القائمون على شئون تلك الأسر من السيطرة على تربية النساء والأطفال تربية إسلامية صحيحة ، وينشأوا نشأة دينية سلفية ، لأن الاختلاط بالعامية يوحى بالتقليد الاعمى ، وفي ذلك ضرر كبير بالنسبة للنساء والأطفال . وفي الحال تم إنشاء ثلاث قرى جميع من فيها سلفيون . ثم في كل عام يزداد عدد القرى حتى بلغت الآن سبعة - والله الحمد -

ثانياً - جمع أموال الزكاة وذلك بأن تجمع كل قرية زكاتها ، واشتركات شهرية من كل فرد مستطيع بمعدل نصف ريال للفرد ، وجمع جلود الأضاحي ، والتبرعات عند المناسبات ، كالمؤتمر السنوي الذي يعقد في شهر رجب من كل عام .

ثالثاً - أن ينشأ في كل قرية مسجد لإقامة الصلوات الخمس والجمعة ، ويؤسس في كل قرية ندوة لتدريس القرآن الكريم ، وتعليم أمور الدين من النصوص الشرعية بالكتاب والسنة . هذا فضلاً عن الدروس العامة مرتين في كل أسبوع للجميع

رابعاً - عند انعقاد المؤتمر السنوي على كل قرية أن تقدم كشفاً بالأموال التي جمعت من الزكاة والاشتركات والتبرعات ، ومن جلود الأضاحي . وكشفاً آخر بأسماء الذين يرونهم مستحقين لصرف أموال الزكاة عليهم من سكان القرى المذكورة .

خامساً - تنتخب لجنة خاصة لتوزيع أموال الزكاة على مستحقها .

هذه هي القرارات التي اتخذت في المؤتمر الأول للجماعة ، وهي تسير على هذا النظام إلى الآن - والله الحمد - وفي مؤتمر العام الماضي وافق المجتمعون على شراء جهاز تسجيل ، لتسجيل المحاضرات والمواظظ الدينية وخصوصاً ما يتعلق منها بالعقائد ، والنهي عن البدع ، ونفذ هذا القرار . . ومن مزايا جهاز التسجيل أن بعض أعضاء الجماعة يرحلون به إلى القرى القريبة منها ، والنائية يسمعون إخوانهم هناك العظات الدينية النافعة ، وربما مكث الإخوان شهراً كاملاً بالجمال وهم يحبون بالجهاز في القرى النائية لتعليم المسلمين حقائق دينهم ، طلباً للثواب من الله تعالى .

هذا بعض نشاط جماعة أنصار السنة المحمدية - بأرتيريا - والله ولي التوفيق وهو نعم المولى ونعم النصير .

# شركة غريب للساعات والمجوهرات

إدارة : محمد الغريب محمد البار

بشارع محمد بك فريد رقم ١١٧ مصر عابدين

أحدث الساعات المتانة ودقة الصناعة

والمجوهرات والنظارات — أسعار مذهشة

تساهل في الدفع على أقساط شهرية

المحل ورشة فنية — للتصليح

﴿ أنصار السنة المحمدية لهم امتيازات خاصة ﴾

الثنى ٣٠ ملها

مطبعة السنة المحمدية  
١٧ شارع شريف باشا الكبير  
ت ٩٠٦٠١٧

# المهدي النبوي

مجلة دينية عليّة

ربيع الأول

سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الثالث

المجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	التفسير . . . . .	للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٠	خمس يقتلن في الحرم . . . . .	محمد نجيب المطيعي
١٤	صلاة المسافر . . . . .	الدكتور تقي الدين الهلالي
١٩	الله مستو على عرشه . . . . .	محمد خليل هراس
٣٠	في سبيل التقارب بين الدعاة . . . . .	عن مجلة ( الاعتصام )
٣٤	بيان إلى فروع الجماعة .	من المركز العام
٣٦	غزوات الرسول . . . . .	للأستاذ سعد صادق محمد
٤٩	العام الهجري ( قصيدة ) . . . . .	نجاتي عبد الرحمن

## إلى السادة المشتركين

بتناسبة دخول السنة الهجرية الجديدة فإننا نذكر السادة المشتركين بأن يتفضلوا مشكورين بسداد قيم اشتراكاتهم عن السنة الجديدة .

كما أننا نرجو من السادة المتعهدين بأن يتفضلوا فيرسلوا إلينا ماتحت أيديهم من ذمات المجلة . ولهم شكرنا .

ترسل اشتراكات المجلة باسم السيد / محمد رشدي خليل

٨ شارع قوله بعابدين القاهرة

تنبيه : تغير رقم تليفون المركز العام لجماعة أنصار السنة الحمديّة بالقاهرة

إلى ٩١٥٥٧٦

خير الهى خدى تمه صيتلى الله على وسلم

مدبر الإدارة

سليمانه مـونـه

الاشتراك المـنـوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - فى الخارج

# المهذبي النبوي

مجلة شهرية دينية

تصدرها جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

السيد محمد حامد الفقى

المركز العام : ٨ شارع قوله - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

ربيع الأول سنة ١٣٨٤

العدد ٣

## نور من القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا - الكهف : ٨٣ ﴾ .

« المعنى »

يقص المفسرون أن المشركين هم الذين سألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذى القرنين . غير أن الذى قد ينحرف بهذا رأى عن غايته ، هو أن آيات القصة كلها مدنية . وهذا يدعم بصورة ما رأى القائلين بأن السائلين كانوا من أهل المدينة ، وهم من أهل الكتاب .

والمسلم تعنيه من هذه القصة عبرتها الجليلة . قبل أن تعنيه معرفة الذين سألوا عنها .

القرآن يقطع بأن بعض الناس سألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذى القرنين . وقد أجاب الله عن رسوله . وأنا لا أقطع برأى فى أمر السائلين وحسبى وحسبك ما ذكره القرآن .

رأى ابن جرير في سبب النزول وفي ذى القرنين : ولابن جرير - أحياناً - عناية  
بالأساطير - عفا الله عنا وعنه - ولكنه في كثير من أحيانه يعقب بما يقضى عليها ،  
وأنا أنقل ما ذكره ، وسأترك الحكم عليه لابن كثير الذى هذب تفسير ابن جرير  
في تفسيره هو .

يروى ابن جرير بسنده عن عقبة بن عامر أنه قال : « كنت يوماً أخدم رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - فخرجت من عنده ، فأتيتني قوم من أهل الكتاب ، فقالوا : نريد  
أن نأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاستأذن لنا عليه ، فدخلت عليه ، فأخبرته ،  
فقال : ما لي ، وما لهم ؟ ما لي علم إلا ما علمني الله ، ثم قال : اسكب لي ماء ، فتوضأ ،  
ثم صلى ، قال : فما فرغ حتى عرفت السرور في وجهه ، ثم قال : أدخلهم عليّ ، ومن  
رأيت من أصحابي ، فدخلوا ، فقاموا بين يديه ، فقال : إن شئتم سألتكم ، فأخبرتكم عما  
تجدونه في كتابكم مكتوباً ، وإن شئتم أخبرتكم ، قالوا : بلى . أخبرنا ، قال : جئتم  
تسألوني عن ذى القرنين ، وما تجدونه مكتوباً في كتابكم . كان شاباً من الروم ، فجاء ،  
فبنى مدينة مصر الإسكندرية ، فلما فرغ جاءه ملكٌ ، فعلا به في السماء ، فقال له :  
ما ترى ؟ فقال : أرى مدينتي ، ومدائن . . . ، ثم علا به ، فقال : ما ترى ؟ فقال : أرى  
مدينتي ، ثم علا به ، فقال : ما ترى ؟ قال : أرى الأرض ، قال : فهذا اليمّ محيط بالديار .  
إن الله بعثني إليك تعلم الجاهل ، وثبت العالم ، فأتى به السدّ - وهو جبلان لئنان يزلق  
عنهما كل شيء - ثم مضى به حتى جاوز يأجوج ومأجوج ، ثم مضى به إلى أمة أخرى  
وجوههم وجوه الكلاب . يقاتلون يأجوج ومأجوج ، ثم مضى به حتى قطع به أمة  
أخرى يقاتلون هؤلاء الذين وجوههم وجوه الكلاب ، ثم مضى حتى قطع به هؤلاء إلى  
أمة أخرى قد سماهم » .

ولم يعقب ابن جرير على هذه الأسطورة المفرقة في النكارة بشيء . غير أن ابن كثير  
عقب عليها بقوله : « وقد أورد ابن جرير والأموي في معاربه حديثاً أسنده ، وهو ضعيف

عن عقبة بن عامر . . وفيه طول ونكارة ، ورفع لا يصح ، وأكثر ما فيه أنه من أخبار بنى إسرائيل . والعجب أن أبا زرعة الرازى - مع جلالة قدره - ساقه بتمامه فى كتاب (دلائل النبوة) ، وذلك غريب منه . وفيه من النكارة أنه من الروم ، وإنما الذى كان من الروم الإسكندر الثانى ، وهو ابن فيلبس المقدونى ، الذى تؤرخ به الروم .

ويذكر ابن جرير الرأى فى سبب تلقيبه بذى القرنين . فيذكر بسنده - والله أعلم بسنده - عن على أنه قال عن ذى القرنين : « هو عبد أحب الله فأحبه ، وناصح الله ، فنصحه . فأمرهم بتقوى الله ، فضربوه على قرنه فقتلوه ، ثم بعثه الله ، فضربوه على قرنه ، فمات » . ونقل بسند آخر عن على أنه قال عن ذى القرنين أنه دعا قومه إلى الله ، فضربوه على قرنه ، فمات . وبسند آخر : أنهم ضربوه ضربتين فى رأسه ، فسمى ذا القرنين .

ومما يدهشك أن ابن كثير ينقل هذا أيضاً ، مع أنه يقول كلمة طيبة رائعة أحب أن يتدبرها الذين يتلون القرآن ، ويتعرضون لتأويله ، ولا سيما إخوانى فى الله .

يذكر ابن كثير أن معاوية سأل « كعب الأخبار » عما يزعمه من أن ذا القرنين كان يربط خيله بالثرى - وهى مجموعة نجوم فى السماء - . فأكد كعب زعمه هذا ، واستشهد عليه بقوله سبحانه : ( وآتيناه من كل شىء سبباً ) .

ثم يعقب ابن كثير على هذا بقوله : « وهذا الذى أنكره معاوية - رضى الله عنه - على كعب الأخبار هو الصواب ، والحق مع معاوية فى ذلك الإنكار ، فإن معاوية كان يقول عن كعب الأخبار : إن كنا لَنَبْلُوا عليه الكذب - يعنى فيما ينقله ، لأنه كان يعتمد نقل ما ليس فى صحفه - ولكن الشأن فى صحفه أنها من الإسرائيليات<sup>(١)</sup> التى غالبها مبدل مصحف محرف ، مُخْتَلَق ، ولا حاجة لنا مع خبر الله تعالى ورسوله - صلى الله

---

(١) وهذه هى خطيئته كعب . فقد أراد معارضة الحق من القرآن بالباطل الكذوب من الإسرائيليات الفاسقة . وهذا وتعمد الكذب سواء فى الفادى .

عليه وسلم - إلى شيء منها بالكلية ، فإنه دخل منها على الناس شر كثير ، وفساد عريض .

ثم يحكم على زعم كعب المفتري - وهو أن ذا القرنين كان يربط خيله بالثرثيا - بقوله إنه غير صحيح . ولا مطابق ، فإنه لا سبيل للبشر إلى شيء من هذا .

وهذا نقد رائع عظيم - وإن كان ابن كثير قد هفت به مفتريات كعب وأضرابه التي لفقت في صورة أحاديث منكورة ، فرواها ظاناً أنها ليست يهودية النسب ، وما فيها يثبت صدق نسبها الملعون إلى اليهودية الصماء الجحود !!! .

رأى ابن كثير في ذى القرنين : ينقل ابن كثير عن الأزرقي - دون نقد أو تعليق - أن الإسكندر المذكور في القرآن والملقب بذي القرنين كان في زمن إبراهيم عليه السلام ، وأنه طاف مع الخليل عليه السلام بالبيت العتيق لَمَّا بناه إبراهيم ، وقرب إلى الله قرباناً . ونقل عن وهب بن منبه - دون نقد أو تعليق بشيء - أنه كان ملكاً ، وأنه سمي بذي القرنين ؛ لأن صفحتي رأسه كانتا من نحاس أو لأنه ملك الروم وفارس . وقال بعضهم : كان في رأسه شبه القرنين . وقيل : إنما سمي بهذا ؛ لأنه بلغ المشرق والمغرب من حيث يطلع قرن الشمس ويغرب .

هذا ما ذهب إليه ابن كثير في تفسيره ، وفيه نفحة من صواب ، وفيه لفحات من خطأ . وقد تكلم ابن كثير طويلاً عنه في تاريخه البداية والنهاية ، ومن قوله في التاريخ « ذكر الله تعالى ذا القرنين هذا ، وأثنى عليه بالعدل ، وأنه بلغ المشرق والمغرب ، وملك الأقاليم ، وقهر أهلها ، وسار فيهم بالمعدلة التامة والسلطان المؤيد المظفر المنصور القاهر المنسط والصحيح أنه كان ملكاً من الملوك العادلين . وقيل : كان نبياً . وقيل : رسولا . وأغرب من قال : مَلَكاً من الملائكة » وليت ابن كثير اكتفى بهذا . فإنه لم يزد فيه عما هدى إليه القرآن . ولكن المولع بأساطير التاريخ يناهض في النفس

أحياناً السكينة مع الحق والطمأنينة إليه ، ويأبى أن تسلم النفس زمامها راضية إلى سلطان الحقيقة .

فقد نقل ابن كثير عن بعضهم أن الخضر كان وزير الإسكندر وكان على مقدمة جيشه . وذكر أيضاً أن الإسكندر أسلم على يدى الخليل إبراهيم ، وطاف معه بالكعبة هو وإسماعيل وأنه حج ماشياً ، وأن إبراهيم لما سمع بقدومه تلقاه ، ودعاه . وذكر أيضاً أن الله سخر له السحاب حيث أراد .

وذكر بسنده الخلاف حول اسمه ، فقال إن اسمه هو عبد الله بن الضحاك بن معد ، وقيل : مصعب بن عبد الله بن قنان بن منصور بن عبد الله بن الأزد<sup>(١)</sup> . الخ !! . وذكر — مستنداً إلى ما يسميه حديثاً — أنه كان من حمير وأمه رومية ، وأنه كان يقال له : ابن الفيلسوف .

وذكر أيضاً : أنه كان من أول التبابعة ، وأنه الذى حكم لإبراهيم فى بئر السبع . وذكر عن قتادة أنه قال : اسكندر هو ذو القرنين - وأبوه أول القياصرة وكان من ولد سام ابن نوح .

ونقل عن ابن عساكر أن ذا القرنين كان له صاحب من الملائكة يقال له : « رشاقيل » فسأله الإسكندر ، عن عين الحياة ، فدلّه عليها ، فذهب ذو القرنين فى طلبها وعلى مقدمة جيشه الخضر ، فعثر عليها الخضر فى وادٍ فى أرض الظلمات ، فشرب منها ، ولم يهتد ذو القرنين إليها .

وذكر أيضاً اجتماع ذى القرنين ببعض الملائكة فى قصر هناك ، فأعطوه حجراً ، فلما رجع إلى جيشه سأل العلماء عنه ، فوضعوه فى كفة ميزان ، وجعلوا فى مقابلته ألف حجر ، فوزنها ، حتى سأل الخضر ، فوضع هذا قبالة حجراً ، وجعل عليه حفنة من

---

(١) وينقل عن الدارقطنى وابن ماكولا أن اسمه هرمس ، أو هرويس .

تراب ، فرجح به ، وقال هذا مثل ابن آدم لا يشبع حتى يوارى بالتراب ، فسجد له العلماء تكريماً له وإعظاماً .

وذكر عن إسحاق بن بشر أنه مات وعمره ثلاثة آلاف سنة . وعن ابن عساكر أنه عاش ستاً وثلاثين سنة أو اثنتين وثلاثين . وأنه كان بعد داود بسبعائة سنة وأربعين . ثم قال ابن كثير عن هذا الكلام الأخير . وهذا الذى ذكر إنما ينطبق على إسكندر الثانى « أى المقدونى » هذا بعض ما ذكره ابن كثير فى تاريخه ، ولم يعن بتمحيصه ، وبعضه غشاء وخرافات .

رأى البيضاوى : ويقطع البيضاوى فى تفسيره بأن ذا القرنين هو إسكندر الرومى ملك فارس والروم . ويذكر أنه لقب بذى القرنين لأنه طاف قرنى الدنيا ، أو لأنه انقرض فى عهده قرنان من الناس ، أو لأنه كان لتاجه قرنان ، أو لأنه كان شجاعاً ، كما يقال : الكبش للشجاع .

رأى البغوى : وجاء فى تفسير البغوى أنه سعى بذى القرنين ؛ لأنه دخل النور والظلمة ، أو لأنه رأى فى المنام أنه أخذ بقرنى الشمس ، أو لأنه كانت له ذؤابتان حنستان<sup>(١)</sup> ، أو لأنه كان له قرنان تواريهما العمامة . وقيل : إن اسمه هو : مرزبان ابن مرزبة اليونانى من ولد يونان بن يافث بن نوح .

وقد وصف الخازن فى تفسيره ذا القرنين بصفة تفيد أنه الإسكندر المقدونى ، وأنه بلغ من العمر ثلاثين سنة وألفاً !!! .

رأى المسعودى المؤرخ : يقول فى ( المروج ) عن الإسكندر المقدونى : « وقد تنازع الناس فيه ، فمنهم من رأى أنه ذو القرنين ، ومنهم من رأى أنه غيره ، وتنازعوا أيضاً

---

(١) وبهذا يستدل من مذهب إلى أن ذا القرنين كان من ملوك اليمن ، إذ كان من عادتهم إرسال نواسيتين - أى صغيرتين من الشعر - وكان من ألقاب ملوك اليمن ذو نواس .

في ذي القرنين ، فمنهم من رأى أنه سمي بذى القرنين لبلوغه أطراف الأرض ، وأن الملك الموكل بجبل قاف سماه بهذا الاسم ، ومنهم من رأى أنه من الملائكة ، ومنهم من رأى أنه كان بذؤابتين من الذهب ، وقد قيل غير ذلك . وقد ذكره تَبَع في شعره ، وافتخر به ، وأنه من قحطان ، وقيل : إن بعض التبابعة غزامدينة رومية ، فأسكنها خلقاً من اليمن ، وإن ذا القرنين الذي هو الإسكندر من أولئك العرب المتخلفين بها<sup>(١)</sup> .

رأى البيروني : ويذكر البيروني في كتابه « الآثار الباقية » أن الإسكندر من حمير ، وأن اسمه « أبو كرب بن عيد بن إفريقيس الحميري » . وهو الذي افتخر به أحد شعراء حمير حيث يقول :

قد كان ذو القرنين جدّي مسلماً      ملكاً علا في الأرض غير مُفَنَّد<sup>(٢)</sup>  
بلغ المشارق والمغارب يبتغي      أسباب مُلكٍ من كريم مُرشد<sup>(٣)</sup>  
فرأى مآب الشمس عند غروبها      في عين ذي خلبٍ وثأطة خرمد<sup>(٤)</sup>  
وصلى الله وسلم على محمد وآل محمد ، وهدانا — والمسلمين --- سواء السبيل .  
« له بقية في العدد القادم إن شاء الله » .

عبر الرصحن انوكيل

(١) ص ٢٨٨ > ١ مروج الذهب للمسعودي ط سنة ١٣٦٧ هـ .

(٢) غير مكذب . وروى صاحب العرائس في فصوص الأنبياء هذه الشطرة هكذا :  
« ملكاً تدب له الملوك وتسجد »

(٣) في رواية من كريم حميد وفي البداية : « أسباب أمر من كريم مرشد » .  
ون غير ه :

طاف المشارق والمغارب عالماً      يبغى علوماً من كريم مرشد

(٤) وله رواية أخرى

ورأى مسير الشمس عند غروبها      في عين ذي خلب وثأط خرمد  
والخاب : الحماة . والثأط : الطين الذي تحنها . والخرمد ماتحتها من الحصار والحجارة .

## حديث «خمس يقتلن في الحل والحرم»

السيد ..... رئيس التحرير

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

( أما بعد ) فقد لفتنى من العدد الثامن الصادر فى شهر صفر الخير سنة ١٣٨٤ من

مجلة ( الاعتصام ) أشياء يهمنى منها ما يتعلق بحديث النبى صلى الله عليه وسلم .

فى مقال بعنوان ( من آثار الشيخ عبد العزيز الشريف ) يقول الكاتب نقلاً عن الشيخ المذكور « إن هناك أحاديث متشابهة أو غامضة فى المعنى أو ناسخة أو منسوخة أو قيلت بسبب خاص أو اختص بها أناس دون آخرين ، فمثل هذا لا يفهمه المتعلم . ولا يعرف حقيقته إلا عالم راسخ فى علم الحديث يبين دقائقه وكيفية استنباط الأحكام منه وهذا حق لا شىء فيه . ولا نستطيع أن نقول بضده لأن الحديث كالكتاب الكريم لا يفهمه جميع الناس ولنورد على سبيل المثال .

١ — « كفى بالسلامة داء » هذا حديث ظاهر اللفظ واضح ولكن غامض المعنى

ثم مضى الشيخ كما يحكى كاتب المقال فى بذل الوسع فى شرح هذا الكلام على أنه حديث صحيح ثم استطرد فقال :

٢ — ومثل هذا الحديث الأحاديث المنسوخة مثل حديث « خمسة ( ! ! ! ! ) يقتلن

فى الحل والحرم : الحية - العقرب - الكلب . العقور الحديث « فإنه منسوخ بحديث آخر . روى مالك فى الموطأ عن صيفى بن أفلح عن أبى السائب مولى بنى زهرة أنه دخل على أبى سعيد الخدرى : قال فوجدته يصلى فجلست أنتظره حتى يقضى صلاته . قال فسمعت تحريكاً تحت سريره فى بيته فإذا هى حية فقممت لأقتلها فأشار أبو سعيد أن اجلس . فلما انصرف من صلاته أشار إلى بيت فى الدار فقال :

ترى هذا البيت ؟ قلت نعم . فقال إنه كان فيه فتى حديث عهد بعرس ، وساق الحديث إلى أن قال فرأى امرأته واقفة بين الناس فأدركته غيرة فأهوى إليها بالرمح ليطعنها بسبب الغيرة فقالت لا تعجل حتى تدخل وتنظر ما في بيتك فدخل فإذا هو بحية مطوقة على فراشه فركز جنبها برمح فاضطربت الحية في رأس الرمح وخر الفتى ميتا . فما ندري أيهما كان أسرع موتاً الفتى أم الحية . فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن بالمدينة جنأ قد أسلموا فما بدا لكم منهم فأذنوه ثلاثة أيام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان » إلخ المقال .

يقول محمد نجيب المطيعي :

إن القول بنسخ حديث « خمس يقتلن في الحل والحرم » حكم جرى ورأى خطير وافتيات على الحديث الشريف الذي نهى الكاتب في مقاله عن الافتيات عليه من أهله أو من غير أهله . وهو يناقض قواعد الأصول وينافي اتفاق الحديثين أصحاب هذا الشأن . إذ القاعدة عند أصحابنا أن كل حديث يخالف المتفق عليه مردود ، والمتفق عليه في اصطلاح الحديثين هو ما رواه الشيخان : البخارى ومسلم ، فعند البخارى في (باب ما يقتل المحرم من الدواب) حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح » ويرويه البخارى من حديث شيخه مسدد عن أبي عوانة عن زيد بن جبير عن ابن عمر عن إحدى نساء النبي صلى الله عليه وسلم . وتأتى رواية البخارى التالية : حدثنا أصبغ قال . أخبرني عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر قالت حفصة ( أم المؤمنين وهى أخته ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمس من الدواب ، الحديث . ويرويه البخارى عن شيخه يحيى بن سليمان بسنده إلى عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خمس من الدواب كلهن فاسق » إلخ الحديث .

أما صحيح مسلم فإنه قد أخرجه عن عائشة رضى الله عنها من طريق شيخيه هرون .  
ابن سعيد الأبلّ وأحمد بن عيسى بالسند عن القاسم بن محمد يقول سمعت عائشة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

« أربع كلهن فاسق يقتلن في الحل والحرم : الخدأة والغراب والفأرة والكلب  
العقور » قال<sup>(١)</sup> فقلت للقاسم : أفرأيت الحية ؟ قال : تقتل بصفر لها » ومن طريق  
أبي بكر بن أبي شيبة وابن المثنى وابن بشار بسندهم إلى سعيد ابن المسيب عن عائشة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال . « خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم : الحية  
والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحدّاء » فهذا الحديث الذي رواه من الصحابة  
عائشة وحفصة وعبد الله بن عمر وعنه من التابعين سعيد بن المسيب وعبد الله بن دينار  
ومحمد بن القاسم وعبد الله وسالم ابنا عبد الله بن عمر ونافع مولى عبد الله وزيد بن جبير  
وعروة ابن الزبير وبعض طرق هذا الحديث ورد في الصحيحين بالسلسلة الذهبية وهي  
سلسلة أصح الصحيح قال . قال سلم : حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن  
نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خمس من الدواب  
ليس على الحرم في قتلهن جناح » الحديث .

من هنا لا يحل لأحد بالغا ما بلغ من النباهة ، وعلو الشأن أن يجرؤ على حديث كهذا  
فينسخه بحجة قلم مجرد أنه توهم تعارضاً بين حديث الموطأ وبين هذا الحديث .  
ونحن بعد أن نبهنا إلى أن القاعدة هي رد كل حديث يخالف المتفق عليه حجة  
لا تعبداً » نقول : إنه ليس ثم تعارض بين حديث الموطأ وبين هذا الحديث . لأن نهي  
النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيات كان للبيوت وفي المدينة وفي عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم فيكون النهي عن القتل إلا بعد الإيدان ثلاثة أيام في البيوت لاحتمال أن يكون  
جنياً مسلماً .

(١) الفائل هو عبد الله بن قيس روى عنه القاسم بن محمد

ولم يكن هناك داع لتوهم التعارض بين الحديثين . على أن القول بالنسخ لا يكفي فيه التعارض بل ينبغي تحرى الزمن الذى صدر فيه كلا النصين أيهما قبل وأيها بعد . على أنه - وبعد أن أوردنا ألا تعارض - يمكن القول بأن احتمال النسخ كان ينبغي أن ينصب على حديث النهى عن القتل لأن حديثاً ورد عن الشيخين أيضاً يحدد الوقت الذى صدر فيه ، والنص هنا للبخارى . حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبى حدثنا الأعمش قال حدثنا ابراهيم عن الأسود عن عبد الله رضى الله عنه قال : بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غار بمنى إذ نزل عليه ( والمرسلات ) وإنه ليتلوها وإني لأتلقاها من فيه وإن فاه لرطب بها ، إذ وثبت علينا فحيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم « اقلوها » فابتدرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم « وقيت شركم كما وقيت شرها » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها وإن لم يستطيعوا ذلك لمروها ، كان ذلك فى منى أى بعد فتح مكة . فأى شئ يأتى بعد ذلك ينسخ : محروفاً قيلت فى إبان تمام الرسالة وختام النبوة واقتراب الأجل النبوى الشريف .

أقول هذا تذكرة وتنبيهاً وتبليغاً والله نسأل العصمة من الزلل والتوفيق للذود عن السنة والهداية إلى سواء السبيل .

محمد نجيب المطيع  
وكيل الأخبار بالعباسية

جميع منتجات الألبان الطازجة وأنخر أنواع البقالة

تجدوا عند شركة

شاكر القهشاورى وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقاً ) بالقاهرة

سجل تجارى رقم ٧٥٦٩٣

تليفون ٩٠٧٤٠٤

## الصبح السافر

### في حكم صلاة المسافر

— ٤ —

#### الفصل الرابع في اقتداء المقيم بالمسافر وعكسه

قال ابن حزم في المحلى ج ٥ / ص ٣١ / مسألة / فإن صلى مسافر بصلاة مقيم قصر ولا بد ، وإن صلى المقيم بصلاة مسافر أتم ولا بد ، وكل أحد يصلى لنفسه ، وإمامة كل واحد منهما للآخر جائزة ولا فرق . روينا من طريق عبد الرزاق عن سعيد بن السائب عن داوود بن أبي عاصم قال : سألت بن عمر عن الصلاة في السفر ، فقال : ركعتان ، قلت ، كيف ترى ونحن ها هنا بمنى ؟ قال ، ويحك سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنت به ؟ قلت ، نعم ، قال فإنه كان يصلى ركعتين ، فصل ركعتين إن شئت أودع .

وهذا بيان جلى بأمر ابن عمر المسافر أن يصلى خلف المقيم ركعتين فقط . ومن طريق شعبة بن المغيرة بن مقسم عن عبد الرحمن بن تميم بن حذلم قال : كان أبى إذا أدرك من صلاة المقيم ركعة ، وهو مسافر صلى إليها أخرى ، وإذا أدرك ركعتين أجزأ بهما . قال على : تميم بن حذلم من كبار أصحاب ابن مسعود رضى الله عنه .

وعن شعبة عن مطر بن فيل عن الشعبي قال : إذا كان مسافراً فادرك من صلاة المقيم ركعتين اعتدّ بهما .

وعن شعبة عن سليمان التيمي قال : سمعت طاووساً وسألته عن مسافر أدرك من صلاة المقيمين ركعتين ، قال ، تجزيانه قال على : برهان صحة قولنا ما قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن الله فرض على لسانه صلى الله عليه وسلم صلاة الحضر أربعاً وصلاة السفر ركعتين . حدثنا عبد الله بن ربيع حدثنا محمد بن معاوية حدثنا أحمد بن شعيب

حدثنا عبدة بن عبد الرحيم عن محمد بن شعيب ، أنبأنا الأوزاعي عن يحيى ، هو ابن أبي كثير ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، حدثني عمر بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له « إن الله قد وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة » ولم يخص عليه السلام مأموماً من إمام من منفرد ( وما كان ربك نسيا ) وقال تعالى ( ولا تكسب كل نفس إلا عليها ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ) .

قال عليّ : والعجب من المالكيين والشافعيين والحنفيين القائلين بأن المقيم خلف المسافر يتم ولا ينتقل إلى حكم إمامه في الإتمام وهم يدعون أنهم أصحاب قياس بزعمهم ، ولو صح قياس في العالم لكان هذا أصح قياس يوجد ، ولكن هذا مما تركوا فيه القرآن والسنن والقياس . وما وجدت لهم حجة ، إلا أن بعضهم قال ، إن المسافر إذا نوى في صلاته الإقامة لزمه إتمامها ، والمقيم إذا نوى صلاته السفر لم يقصرها ، قال ، فإذا خرج بنيتة إلى الإتمام فأحرى أن يخرج إلى الإتمام بحكم إمامه .

قال عليّ : وهذا قياس في غاية الفساد ، لأنه لا نسبة ولا شبه بين صرف النية من سفر إلى إقامة وبين الإتمام بإمام مقيم ، التشبيه بينهما هوس ظاهر .

واحتج بعضهم بأن النبي صلى الله عليه وسلم ، إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فقلنا لهم . فقولوا للمقيم خلف المسافر أن يأتهم به ، إذن ، فقال قائلهم ، قد جاء « أتموا صلاتكم فإننا قوم سفر » قلنا ، لو صح هذا لكان عليكم ، لأن فيه أن المسافر لا يتم ، ولم يفرق بين مأموم ولا إمام ، فالجواب على هذا إن المسافر جملة يقصر ، والمقيم جملة يتم ، ولا يراعى أحد منهما حال إمامه . والله تعالى التوفيق .

قال مؤلف هذه الرسالة : إذا علم ذلك فلا يجوز لمسافر أن يصلي إلا ركعتين ، اقتدى بإمام مقيم ، إن شاء انتظر سلامه وإن شاء لم ينتظر ، بل يتم تشهده بعد قيام الإمام للثالثة ويسلم بنية الانفراد . فإن قلت كيف يسوغ له أن يدخل الصلاة بنية الاقتداء بإمام ثم يفصل عنه ، أقول ، لو كانت فريضتهما واحدة ، بأن كانا مقيمين جاز للمأموم

أن ينوى الانفراد وينفصل عن الإمام فيتم صلاته وحده فكيف إذا كان فرضهما مختلفاً . برهان ذلك ما ثبت في صحيح البخارى أن معاذاً كان يصلى العشاء الآخرة خاف النبي صلى الله عليه وسلم ثم يصاها في مسجد قومه إماماً ، فصلى بهم ذات ليلة فقرأ بسورة البقرة فاستعجل أحد المؤمنين به فتجوز في صلاته وانصرف . فلما فرغ معاذ من صلاته سأل عن الرجل فقيل له ، إنه تجوز وانصرف ، فقال ، ذلك منافق ، فلما أصبح الرجل سمع ما قال معاذ فيه ، فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فلما جاء معاذ إلى النبي صلى الله عليه وسلم غضب عليه وقال له : أفتان أنت يا معاذ ؟ هلا قرأت بسبح اسم ربك والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ؟ .

وبوّب البخارى لهذا الحديث بقوله : باب الغضب عند الموعظة . ولم يقل النبي للرجل الذى نوى الانفراد وخفف صلاته وانصرف أعد صلاتك ، بل أقره على ذلك . وإذا جاز ذلك للمقيم مع الإمام المقيم ، نجوازه للمسافر أولى .

قال تقي الدين الهلالي : هذا ما أردت جمعه من مسائل صلاة المسافر جواباً عن سؤال السيد قصى شنبل . وقد كتب إلى ابن عمه السيد مثنى شنبل يسألنى قائلاً : إن معى جماعة من المسلمين يبلغ عددهم مائة ، وقد اكرتينا مكاناً لصلاة الجماعة ، فهل يجوز لنا أن نصلى الجمعة ونحن مسافرون ؟ فأردت أن أختم هذه الرسالة بالإجابة عن سؤاله .

قال الإمام ابن حزم ج ٥ ص ٤٩ - مسألة : وسواء فيما ذكرنا من وجوب الجمعة . المسافر في سفره ، والعبد ، والجر ، والمقيم ، وكل من ذكرنا يكون إماماً فيها راتباً وغير راتب ، ويصاها المسجونون والمتخلفون ركعتين في جماعة بخطبة كسائر الناس ، وتصلى في كل قرية ، صفرت أم كبرت ، كان هنالك سلطان أو لم يكن . وإن صليت الجمعة في مسجدين في القرية فصاعداً جاز ذلك . ورأى أبو حنيفة ومالك والشافعى أن لا الجمعة على عبد ولا مسافر .

واحتج لهم من قلدتهم في ذلك بآثار. واهية لا تبصح ، إحداهما مرسل ، والثاني فيه هريم ، وهو مجهول ، والثالث فيه الحكم بن عمرو ، وضرار بن بن عمر ، وهما مجهولان ، ولا يحل الاحتجاج بمثل هذا .

ولو شئنا لعارضناهم بما روينا ، من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج قال : « باغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بأصحابه في سفر . وخطبهم يتوكلأ على عصاً » ، ولكننا والله الحمد في غنى بالصحيح عما لا يبصح ، واحتجوا بأن رسول الله لم يجهر في صلاة الظهر بعرفة ، وكان يوم الجمعة .

قال علي : وهذه جرأة عظيمة ، وما روى أحد قط أنه عليه السلام لم يجهر فيها ، والقاطع بذلك كاذب على الله تعالى ورسوله ، قد قفأ مالا علم له به ، وقد قال عطاء وغيره : ان وافق يوم عرفة يوم الجمعة جهر الإمام ، قال علي : ولا خلاف في أنه عاينه السلام خطب وصلى ركعتين : وهذه صفة صلاة الجمعة ، وحتى لو صح لهم أنه عليه السلام لم يجهر لما كان لهم في ذلك حجة ، أصلاً لأن الجهر ليس فرضاً ومن أسرف في صلاة جهر أو جهر في صلاة سر فصلاته تامة ، لما قد ذكرنا قبل ، ولجأ بعضهم إلى دعوى الإجماع على ذلك ، وهذا مكان هان فيه الكذب على مدعيه ، وروينا عن أحمد بن حنبل أنه قال : من ادعى الإجماع كذب . ثم روى بسنده إلى أبي هريرة أنهم كتبوا إلى عمر بن الخطاب يسألونه عن الجمعة ، وهم بالبحرين ، فكتب إليهم ، أن جمعوا حيثما كنتم ، وقال وكيع : أنه كتب ثم روى بسنده عن صالح بن سعد المكي ، أنه كان مع عمر بن عبد العزيز ، وهو متبذ بالسويداء . في إمارته على الحجاز فحضرت الجمعة فهاؤوا له مجاساً من البطحاء ، ثم أذن المؤذن بالصلاة . فخرج إليهم عمر بن عبد العزيز ، فجلس على ذلك المجلس ، ثم أذنوا أذاناً آخر ، ثم خطبهم ، ثم أقيمت الصلاة ، فصلى بهم ركعتين وأعلن فيهما بالقراءة . ثم قال لهم إن الأمام يجمع حيثما كان .

ومن طريق حماد بن سادة عن أبي مكين عن عكرمة قال ، إذا كانوا سبعة في سفر فجمعوا ، يحمد الله ويثنى عليه ويخطب في الجمعة والأضحى والنظر .

قال مؤلف هذه الرسالة محمد تقي الدين بن عبد القادر الهلالي الحسيني : هذا ما أردت جمعه في هذه الرسالة ، ولم أرد تطويلها بكثرة النقول التي يمكن الاستغناء عنها عملاً بالمثل ، « حسبك من السوار ما أحاط بالمعصم » لأن نشر مثل هذه الكتب يرغب عنه تجار الكتب ، ولا يرغب فيه إلا الغرباء المتسكون بدين الحق ، وهم قليل ، وإطالة الكتاب تقتضي كثرة النفقة ، وأسأل الله أن ينفع بها من قرأها وعمل بها وسعى في نشرها وبالله التوفيق ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

وكان الفراغ في تبليغها ظهر يوم الأحد لإحدى وعشرين ليلة خلون من جمادى الأولى سنة اثنتين وثمانين وثلاثمائة وألف - ١٣٨٢ من هجرة النبي الأكرم صلى الله عليه وسلم بالفرز من مدينة مكناس صانها الله من كل ضر وباس .

### ظهر حديثاً كتاب :

لا تتخذوا القبور مساجد ولا تجعلوا الأضرحة معابد

بقلم الأستاذ عبد الفتاح إبراهيم سلامة نائب رئيس فرع طنطا وقدم له الأستاذ الدكتور محمد خليل هراس نائب الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

فند فيه مؤلفه شبهات القبوريين وتحدث عن مسجد الضرار وجمع أحاديث الهى والتحرير وتحدث عن قبر الرسول في مسجده وعن الحجر الأسود ، والأماكن التي تحرم فيها الصلاة ، وعن الطواف وشد الرحال وزيارة النساء للقبور وعن النذور . . الخ

يقع في ١٢٠ صفحة من الحجم المتوسط وثمانه ستون ملياً ، ويطلب من المؤلف بالمنزل رقم ١٣ شارع الشهيد أنور الصيغى بطنطا وفي الفرع ، ومن المركز العام بالقاهرة .

## الله مستوي على عرشه ولو كره المعطلون

طلعت مجلة ( الاعتصام ) على قرائها في غرة الشهر الماضي — صفر — بمقال تحت عنوان ( المهراس في بنها ) حشته بما شاء لها الهوى ، والحقد ، من تههم ومفتريات كنانود لو تنزهت عنه مجلة إسلامية تنطق بلسان جماعة تزعم أنها تسير على مبادئ الكتاب والسنة ، وتتسم بالغيرة على دين الله عز وجل .

ولقد ترددت كثيراً في كتابة هذا الرد ، كراهية مني للرأى في دين الله ، وتحاشياً من الدخول في مہاترات حول موضوع قد تبين الحق فيه ، وعلم كل ذى لب سليم من مرض الشبهات ومن التقليد الأعمى لمذاهب المؤولة من أهل الكلام الباطل والجدل العقيم ، مَنْ أُولَى الطائفتين بهذا الحق ؟ .

هل هم المعطلة الجاحدون ، الذين يحرفون كلام الله من بعد ما عقلوه ، وتبين لهم معناه ويتأولونه على غير تأويله ، ويقولون على الله ما لا علم لهم به ، ويعطلون صفاته العليا التي تمدح وأثنى على نفسه بها ، وأخبر عباده أنه موصوف بها في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بنصوص صريحة لا تحتمل لاجابة ولا تقبل تأويلاً ؟ .

أم هم الواقفون عند ما قاله الله ورسوله ، المؤمنون بالكتاب كله ، المتبعون لطريقة السلف الصالح ، من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة الهدى ، الذين هم أكمل هذه الأمة علماً وإيماناً ، وأبرها قلوباً وأقلاماً تكلفاً ، وأعرفها بمعاني كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم ؟

ولكنني وجدت أن لا مندوحة لي عن الرد لعدة أمور . أولها : ما تضمنه المقال من أكاذيب نسبت إليّ ، نسجها خيال صاحب الشكوى عن زيارتي لبنها ، وما جرى بيني وبينه من مناقشة بعد الصلاة ناسياً أننا لم نكون وحدنا ، وإنما كان الكلام على ملأ من المصلين يبايعون المثات .

وثانيها : ماجاء في مقدمة المقال لفضيلة الشيخ مصطفى مجاهد من عبارات مجافية للذوق كنت أظن أن مثله في سنه وعده سترفع عنها ، لاسيما وهو يخاطب زميلاً له من العلماء .

وثالثها : ما نعى إلى من أن بعض المنتسبين إلى هذه الجماعة راحوا يروجون لهذا المقال ويموهون به على البسطاء زاعمين لهم أنه الكنز العجيب أو أنه « جبهة » التي قطعت قول كل خطيب ، مما جعل كثيراً من إخواني يابح على في الرد إحقاقاً للحق وإزالة لما عساه يقع في بعض القلوب الضعيفة من غبار الإلحاد والتعطيل .

\* \* \*

وأبدأ بالكلام مع الشيخ مصطفى لأناقشه الحساب على ما جاء في كلمته من تجن على الحقيقة ومجانبة للصواب .

يقول فضيلته ( منذ زمن يسير نقدنا منهاج كلية أصول الدين فتصدى لنا السيد عميد الكلية الآن الصوفى ) فما مناسبة هذا لما نحن فيه ، وما لنا نحن ولنقدنا منهاج كلية أصول الدين ؟ ولماذا خص كلية أصول الدين بالنقد وهو يعلم قبل غيره أن منهاج كليات الأزهر كلها في حاجة إلى تعديل كبير . بل لعلمها لو عدلت كما ينبغي فعنى فيها بدراسة الكتاب والسنة وآثار السلف ، لما بقيت المذهبية الفقهية سائدة في كليته ( الشريعة ) ولما كان التجهم والتعطيل هو المذهب المعروف في كلية أصول الدين ، حتى إن مذهب السلف في الإثبات معدود فيها من المنكرات ، بل من الكفریات .

ثم ما معنى قوله ( الصوفى ) ؟ هل أراد بهذا الوصف التعريض أم أراد به اللمز والتشهير ؟ فإن كان الأول فإن عميد كلية أصول الدين ليس في حاجة إلى أن يعرف بهذا الوصف . وإن كان الثانى ، فكان ينبغي للشيخ مصطفى أن لا يرمى الناس بحجر ويدته من زجاج . فهو يعلم أكثر منا طبعاً أن الجمعية التى يتشرف هو بالانتساب إليها صوفية معرقة في التصوف ، وأن مؤسسها رحمه الله كان ( خلوتياً ) يدين في التصوف بآراء الشعرانى صاحب الطبقات ، وقد ألف كتاباً في آداب السلوك سماه ( العهد الوثيق ) قرر فيه ما يلي :

( وينبغي أن يكون المرید بین یدی شیخه کالیت بین یدی الفاسل وأن یعلم أن شیخه جاسوس صدره وإن عمل شیخه رياءً أفضل من عمله هو إخلاصاً ، كما یحرم علیه أن ینکح زوجة شیخه بعد موته أو أن یجلس علی تکرمته ، كما یمجب أن یمستحضر صورة شیخه إذا وقف للصلاة ، وغير ذلك کثیر مما حواه هذا الکتاب الذی لا نعرف أنه تبرأ منه قبل موته كما لا نعرف أن أحداً من علماء هذه الجماعة قد أنکر هذا الکلام أو اجترأ علی نقده .

ولعل هذه النزعة الصوفية هي التي دفعت مجلة (الاعتصام) إلى أن تحمل لواء الدفاع عن مشايخ الصوفية الكبار من أمثال الحلاج وابن عربي وأبي يزيد البسطامي وغيرهم ، ممن يصرحون في كتبهم بعقيدة الحلول ، أو وحدة الوجود ، وتكثر من الاستشهاد بكلامهم ، بدلاً من أن تنبه إلى أخطائهم وانحرافاتهم .

ولعل هذه النزعة أيضاً هي التي حملت بعض خطباء هذه الجماعة أن يصرحوا على المنابر بأن محمداً صلى الله عليه وسلم ليس بشراً ، وأن من قال ذلك فقد كفر ، ويصرحوا بأن البقعة التي ضمت جسده الشريف أفضل من الكعبة ، وأفضل من الجنة ، بل وأفضل من العرش على الصحيح .

ثم يقول الشيخ مصطفى ( واليوم جاءتنا رسالة من سيد كريم مسلم موحد غيور على دينه وعقيدته ) ولست أدري لما إذا أسرف الشيخ مصطفى في إضفاء ألقاب المديح على صاحب هذه الرسالة مع أن واجب الإنصاف كان يقتضيه أن يؤخر حكمه هذا حتى يتبين له صدقه في دعواه ، عملاً بقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين ) ولكن الشيخ مال مع هواه وسارع إلى الحكم قبل أن تستوفي القضية أركانها ، ونسى وهو رجل الشريعة قول الله عز وجل لنبيه داود عليه السلام ( يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ) .

ثم يقول : ( فرأينا إظهاراً للحق وإيضاحاً للعقيدة السليمة أن ننشر رسالته الواعية مع الإجابتين الوافيتين ) .

وأنا أسأل فضيلته : من أين استقى هذا الحق الذي رأى أن يظهره ، ومن أين استمد لهذه العقيدة التي رأى أن يوضحها ، أمن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ؟ فنحن نتحدى كل أحد أن يأتينا بنص منهما يدل تصريحاً أو تلميحاً على عقيدة النفي والتعطيل التي تدين بها جمعيته ، تقليداً لأهل الكلام من المعتزلة ومتأخري الأشعرية . فإين تجد في الكتاب ، أو في السنة أن الله ليس في جهة وأنه ليس له مكان وأنه لا يد له ، ولا عين ولا وجه ولا استواء ولا نزول الخ ؟ ) .

إن النصوص من الكتاب والسنة في إثبات العلو والاستواء وغيرها من الصفات الخبرية لا تحصى كثرة ، وهي من الصراحة والوضوح بحيث لو قيل إنها متشابهة لعاد الشرع كله متشابهاً ، ولو ساغ تأويلها لعاد الشرع كله مؤولاً ، ولانسد باب الفهم من الكتاب والسنة ، ولجاز لكل مبتدع وملحد أن يفسر أى نص بما يوافق هواه بدعوى أنه متشابه لا يجوز اعتقاد ظاهره . ومن هذا الباب أعنى باب التأويل الذي كان شر باب فتح على هذه الأمة دخلت المعتزلة ، فنفوا صفات الله عز وجل وكلامه وعلوه ، وأنكروا الرؤية وأنكروا عموم الخلق والمشيئة ، وقالوا : إن العبد يخلق أفعال نفسه ، وأوجبوا على الله فعل الصلاح والأصلح ، وإثابة المطيع وعقاب العاصي ، وأنكروا كثيراً من الغيبيات ، مثل سؤال القبر وعذاب القبر ونعيمه ، ومثل الميزان والصراط والشفاعة ، وأنكروا وجود الجنة والنار الآن .

وكذلك دخلت منه الفلاسفة فأنكروا حدوث العالم ، وخلق الله له بالاختيار ، ونفوا علم الله بالجزئيات ، وأنكروا حشر الأجساد ونعيم الجنة وعذاب النار الحسين ، وهكذا كل طائفة تدعى فيما لا يوافق مذهبها أنه متشابه ، فجعلوا كتاب الله مرزقا ، وضربوا بعضه ببعض ، وتفرقوا في دينهم شيعاً . كل حزب بما لديهم فرحون .

الحق إنه لا الكتاب ولا السنة ولا أقوال سلف الأمة وأئمتها يمكن لأحد أن يجد

فيها حرفاً واحداً يدل على نفي شيء من الصفات التي أثبتها الله ورسوله ، ولكن تلك البضاعة الفاسدة الكاسدة تجدها عند الجعد بن درهم الذي ضحى به خالد بن عبد الله القسري في يوم عيد الأضحى ، لأنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولا كلم الله موسى تكليماً ، وتجدها كذلك عند تلميذه الجهم بن صفوان الترمذي الذي قتله نصر بن سيار ، وعند أشياعهما من المعتزلة ومخائيلهم من متأخري الأشعرية الذين خالفوا مذهب إمامهم في الإثبات . كإمام الحرمين والغزالي والرازي ومن جاء بعدهم ممن أوغلوا في دراسة الفلسفة حتى صرفتهم عن عقيدة الكتاب والسنة وأوقعتهم في خرافة التعطيل ، فآمنوا برب لا هو داخل العالم ولا خارجه ، ولا هو في جهة ، ولا يشار إليه ولا يوصف بأنه قريب ولا بعيد ولا منفصل ولا متحرك ولا ساكن ، ولا يصعد إليه شيء ولا ينزل من عنده شيء . إلى آخر ما ذكروه من نعوت السلب التي يعلم كل عاقل أنها صفة المعلوم لا صفة الموجود .

ثم يقول الشيخ مصطفى ( ولعل الأستاذ الهراس إذا وجد الرد عليه مدعماً بآراء الأئمة الأوائل ورجال الحديث الثقات وشيوخ الإسلام والأزهر المحترمين لعله لا يطلق لسانه فيهم بالسب كما أطلقه في علماء الأزهر الذين يخالفونه ) .

وهنا أيضاً يحاول فضيلته أن يقنعنا بأن هذه الردود المتهاففة التي تضمنها المقال ، لها من القوة والأصالة ما يجعلنا نقف حيالها مبهورين ، لا نملك لها دفعاً ولا إبطالا . وحينئذ نلجأ إلى حيلة العاجز المفلس فنطلق ألسنتنا بالسباب والشتم حين تعوزنا الحجة .

ولكني أطمئن فضيلته بأن السب ليس في منهاج دعوتنا ولكنه الإقناع بالحجة والدعوة إلى الله بالحكمة ، وذلك لأن هذه الدعوة المباركة ( دعوة أنصار السنة ) تركز على أساس متين من كتاب ربنا وهدى نبينا صلى الله عليه وسلم . فالدعاة إليها على بصيرة من أمرهم . وليسوا تجار كلام ، فهم لا يتشدقون في خطبهم ولا يتنمقون في عباراتهم ، ولا تقوم مواظمتهم على القصص والحكايات ، ولا على الرؤى والمنامات ، ولا يلبسون ثياب الشهرة . فليس عندهم عذبات ولا عباآت ، ولا يكفرون على منابرهم مسلماً إذا

كان له شبهة ، بل يلتمسون له المذرة ، ولهذا لم يكفروا نفاة الجهة ، مع مخالفتهم لمئات النصوص الصريحة من الكتاب والسنة وخروجهم على مقتضى العقل والفطرة .  
ونحن لا ننكر أن هناك من أهل العلم ورجال الحديث من ذهب مذهب الجهم في النفي والتعطيل ، ولكن هؤلاء لم يصدروا في نفهم عن كتاب ولا سنة ، ولكن أصابتهم لؤثة « الكلام » الباطل ، وما ولد من شكوك وشبهات حالت بينهم وبين رؤية الحق الواضح في باب الصفات .

وأما شيوخ الإسلام والأزهر المحترمون على حد قوله ، فكلهم إلا من عصم الله كان مقلداً في دينه وعقيدته لأئمة التعطيل ، كالغزالي والرازي ، ومتأثراً بما درس في الأزهر من كتب سعد الدين التفتازاني والسيد الشريف الجرجاني والجلال والدواني ، وعضد الدين الأيحي ، وغيرهم من الأعاجم الذين لا يحسنون تذوق الأساليب العربية ، ولا دراية لهم بما خلف السلف في هذا الباب . ولكنهم يعرفون جيداً ما خلفه ابن سينا القرمطي وأبي نصر الفارابي ونصير الدين الطوسي وأبي حيان التوحيدي ، وغيرهم من أهل المروق والإلحاد .

وأخيراً أحب أن أقول للشيخ مصطفى : إننا لسنا ممن يأخذون بضخامة المناصب ولا بفخامة الألقاب ، ولنا من يعرف الحق بالرجال ، ولكننا نعرف الرجال بالحق ، ولا نخاف في الله لومة لائم ، وسنقول للمحسن أحسن وللمسيء أسأت أياً كان مركزه وخطره ، وهذا ما عاهدنا الله عليه ، ونسأل الله أن يثبتنا عليه حتى نلقاه غير ضالين ولا مضلين .

ثم يقول الشيخ مصطفى ( ولعله يختار الحكمة في العظة والدعوة إلى الله ، فيترك ما يوجد الفرقة ويشق عصا الجماعة ويقتصر على المتفق عليه بين المسلمين ) .

فهو يريد فضيلته أن نسكت عن بيان صفات الله التي عرّف نفسه بها ، ونعطل النصوص الواردة فيها ، ونترك الناس حيارى ضالين في هذا الباب الذي هو أصل الدين وأساس اليقين ، من أجل أن جماعته لا يرون رأينا في ذلك .

ألم يكن العكس أولى به فيتوجه بهذا الرجاء إلى جماعته يدعوها أن تنفي إلى رشدها وأن تنزل على حكم الكتاب والسنة ، وأن ترد إليهما كل متنازع فيه من أمر الدين عقيدة أو غيرها عملاً بقوله تعالى ( فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ) ؟ .

إن الحق يا شيخ مصطفى لا يعرف أنصاف الحلول ، والدين كل لا يقبل التجزئة ، والله عز وجل يقول ( يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ) . وقد ذم الذين يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض ، والقرآن هدى كله وشفاء كله .

والسنة كذلك كلها هدى ونور ، وهما وحدهما مصدر هذا الدين كله ، أصوله وفروعه عقيدته وعمله ، فلا وحدة ولا جماعة إلا على هذا الأساس ، أساس التسليم المطلق والتحكيم والبحث للوحيين ، دون مداورة ولا روغان .

ونحن مع ذلك إذا تكلمنا في هذه الأمور إنما تقتصر على بيان الحق فيها ، ولا نتعرض لمخالف لنا في الرأي ، ولا ننبزه بقلب سوء كما يفعل معنا خصومنا ، سألهم الله .

ثم يقول الشيخ مصطفى وهو آخر ما قال ( فإننا يا شيخ هراس في حاجة ماسة إلى جمع الشمل ووحدة الصف ، فاتق الله في دينك أولاً ، ثم في الأزهر ثانياً ، ثم في عامة المسلمين ثالثاً ، وفقى الله وإياك إلى ما يحبه ويرضاه ) .

أما أننا في حاجة ماسة إلى جمع الشمل ووحدة الصف فهذا صحيح ، وقد كنا نحن بحمد الله سباقين دائماً إلى العمل لهذه الغاية ؛ فكم مددنا أيدينا ننشد التعاون ونبغى توحيد الجهود لخدمة الدين وإعلاء كلمة الله ، فلم نجد دائماً إلا النفور والإعراض . وكان آخر ما قمنا به في هذا السبيل أن دعونا فضيلة الأخ الشيخ عبد اللطيف المشتهري ليحاضر عندنا بدار الجماعة ، فلبى الدعوة مشكوراً ، وألقى محاضرة قوبلت باستحسان كبير ، ثم وعد بأخرى ، وحضر معه لياتها جم غفير من أعضاء جماعته ؛ فاستقبلوا من إخوانهم

أحسن استقبال . وفي كلتا المحاضرتين تحدث فضيلته في عقيدة الكتاب والسنة ، ووجوب الأخذ بما فيها بلا تعطيل ولا تأويل ولا تكيف ولا تمثيل ، وأثنى على جماعة أنصار السنة لدعوتها إلى ذلك ، وصدق جميع من حضر معه على كلامه ، ولم يبد من أحدهم ما يدل على اشمزاز أو إنكار . ثم ودع الشيخ ومن معه بمثل ما استقبلوا به ، وفرحت القلوب واستبشرت وأملت من وراء ذلك قيام وحدة بين الجمعيتين الكبيرتين . ولكنه أمل ذوى ورجاء تحطم على صخرة الهوى والتعصب .

ولعل الشيخ مصطفى أدرى منى بما جرى بهـ ذلك للشيخ عبد اللطيف الذى سعى إلى التقريب ، من لوم وتثريب ، حتى قيل إن أمراً صدر بمنع كل عضو من زيارة الجمعيات الأخرى إلا بإذن من مجلس الإدارة .

وأما أمر الشيخ مصطفى لى بالتقوى فلا خير فى ، إذا لم أقبله ، وقد خبت وخسرت ، إن لم أتق الله ، وأنا بحمد الله ، أتقى الله فى ديني ؛ فأظهره للناس فى ثوبه النقي ، خالياً من كل بدعة ، وأزيج عنه كل شبهة ، وأدعو إلى الاعتصام بالكتاب والسنة وتقديم حكمها على حكم الشيوخ وآراء الناس . وأنا كذلك بحمد الله ، أتقى الله فى عامة المسلمين فأبذل علمي لكل من يحتاجه ، وأنشر هدايته فى كل مكان . فما غششت فيه أحداً ولا كتمت منه شيئاً . ولا لبست على دينهم ، ولا استسغت تأويل ما لا يقبل التأويل ، ولا أوقعت الناس فى مذاهب أهل التعطيل .

وأما أن أتقى الله فى الأزهر فهذا ما لم أفهمه ، اللهم إلا إذا كان فضيلته يريد منى أن أسكت عن أخطاء الأزهر وأعتقد العصمة فى شيوخه ، وأعيش فيه إامعة راضياً لنفسى بالتقليد الأعمى . وأنا لا أعرف شيئاً اسمه الأزهر ، ولكنى أعرف الإسلام ، فالأزهر معهد للدراسة يدرس فيه الحق ويدرس فيه الباطل ؛ فما كان من حق فنحن نقره عليه وما كان من باطل فلا بد من دحضه والتنبيه إليه .

هذا هو منهجنا بالنسبة للأزهر ولغير الأزهر كما قلنا سابقاً ، ولا كبير عندنا إلا الحق ، والحق وحده .

والآن نأخذ في الرد على رسالة البنهاوى الذى نأسف لتورطه فى الكذب على ،  
فقولنى ما لم أقل ، وقد كان يكفيه أن يحكى ما حصل ، ولكنه الهوى الذى يعمى القلوب  
ويضل عن سواء السبيل .

لقد ذكر أننى قلت ما نصه : ( خلق الله السموات والأرض فى ستة أيام كأيامنا  
هذه ، وبدأ بخلق الأرض يوم الأحد ، وفرغ من الخلق يوم الجمعة ، وخلق الإنسان بعد  
عصر يوم الجمعة ، ثم استوى على العرش فهو مستو على العرش ) .

وأنا قلت هذا حقاً ، ولا زلت أقوله ؛ فليس هناك ما يدعو إلى صرف الأيام عن  
ظاهرها ، سيما وقد وردت الأحاديث الصحيحة به عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من  
الصحابة . وقد روى ابن جرير عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه أنه قال ( إن الله بدأ  
الخلق يوم الأحد ، فخلق الأرضين فى الأحد والإثنين ، وخلق الأقوات والرواسى  
فى الثلاثاء والأربعاء ، وخلق السموات فى الخميس والجمعة ، وفرغ فى آخر ساعة من يوم  
الجمعة فخلق فيها آدم على عجل ؛ فتلك الساعة التى تقوم فيها الساعة ) .

ولم يرد فى كلام السلف أصلاً ما يشعر أن هذه الأيام غير الأيام المعتادة ، والقرآن  
إنما نزل يخاطب العرب ، واليوم عندهم إنما هو تلك المدة المعروفة ، لا يمكن أن يراد به  
عند إطلاقه إلا ذلك ، وإلا كان خطاباً للعرب بما لا يفهمونه . فإذا أريد باليوم مدة أطول  
أو أقصر ، فلا بد من تقييده بتلك المدة كقوله تعالى ( فى يوم كان مقداره خمسين ألف  
سنة ) وكقوله ( وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ) .

وقد ورد أن الله يخفف هذا اليوم على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة  
مكتوبة كان يصليها فى الدنيا .

وأنا قلت كذلك ولا زلت أقول : إن الله بعد أن فرغ من الخلق استوى على العرش  
وأنه الآن مستو على العرش ، بمعنى أنه فوق العرش عال على خلقه ، وعلمه وقدرته  
وسلطانه فى كل مكان .

والآية الكريمة التي كنت أفسرها على المنبر من سورة الحديد جمعت بين الأمرين، بين استوائه تعالى على العرش، وبين معيته وإحاطة علمه بجميع الخلق . قال تعالى ( هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ) .

فإذا كان يريد هذا البنهاوى أن أقول؟ هل كان يطمع أن أحرف كلام الله عن مواضعه، فأصرفه عن ظاهره بلا قرينة توجب ذلك؟ ثم أووله بتلك التأويلات السمجة المتكلفة، فأقول استوى، يعنى استولى وملك؟ لا: إن هذه بضاعة لا نعرفها، وإنما يعرفها من زاغ قلبه عن الحق واتبع هواه وأشرب مذاهب أهل الكلام الباطل .  
وأما نحن فسنظل إن شاء الله أمناء على دينه ووحيه، ننفي عنه تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين .

ثم يقول ( وسئل بعد الخطبة عن العرش فأجاب يعنى الكرسي ) .

وهنا يفتضح البنهاوى ويتجلى كذبه الصريح، وأنا أتحداه أن يشهد له بذلك أحد ممن كانوا بالمسجد وهم يعدون بالملثات، وأنا والله مشفق عليه حين يلقي أحدهم فيسأله عن هذه الكذبة البلقاء، ماذا يكون موقفه؟ نسأل الله أن يرزقنا الحياء، وأن يعصمنا من الكذب والبهتان .

إن كل طفل فى المسلمين، لا فى أنصار السنة وحدهم، يعلم أن العرش غير الكرسي، وأن الكرسي الذى وسع السموات والأرض بين يدي العرش كحلقة فى فلاة، وأن العرش لا يقادر قدره إلا الله، وأن العرش وما دونه فى كف الرحمن كحردة فى كف أحدنا، كما قال ذلك حبر الأمة ابن عباس رضى الله عنهما . وقد روى عنه مرفوعاً وموقوفاً أنه قال ( الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدر قدره إلا الله ) .

ثم يقول ( ويوزع رسائل تحمل اسم جامعة الأزهر - كنية أصول الدين، وهو

مؤلفها جاء في باب القول في الجهة ص ٤٦ مانصه : ( بل النصوص كلها متضافرة على إثبات الجهة ، والعقل كذلك يوجب أن يكون الله في جهة ؛ لأن ما ليس في جهة هو المعلوم ) .

نعم هذه رسائل كنت ألفتها لطلبة السنة الرابعة ( قسم العقيدة والفلسفة ) وهي مختارات من النصوص القرآنية والفلسفية ، درستها للطلاب وقت بشرحها لهم في تلك الرسائل . وكان من جملتها كلام لابن رشد الأندلسي في إثبات الجهة والرد على نقاتها من المتكلمين ، ذكره في كتابه ( الكشف عن مناهج الأدلة ) .

وها هو كلام ابن رشد بعينه :

« وأما هذه الصفة ، فلم يزل أهل الشريعة من أول الأمر يشبتونها لله سبحانه حتى نقبها المعتزلة ، ثم تبغهم على نفيها متأخروا الأشعرية كأبي المعالي ومن اقتدى بقوله » .

« وظواهر الشرع كلها تقتضي إثبات الجهة ، مثل قوله تعالى ( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ) ومثل قوله ( يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ) ومثل قوله ( تعرج الملائكة والروح إليه ) الآية ، ومثل قوله تعالى ( أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور ) إلى غير ذلك من الآيات التي إن ساط عليها التأويل عاد الشرع كله مؤولا ، وإن قيل إنها من المتشابهات عاد الشرع كله متشابهاً ؛ لأن الشرائع كلها مبنية على أن الله في السماء ، وأن منه تنزل الملائكة بالوحي إلى النبيين ، وأن من السماء نزلت الكتب وإليها كان الإسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى قرب من سدره المنتهى . وجميع الحكماء قد اتفقوا على أن الله والملائكة في السماء ، كما اتفقت جميع الشرائع على ذلك » .

هذا هو كلام ابن رشد الفيلسوف لم تمنعه فلسفته من أن يقول كلمة الحق فيثبت لله جهة الفوق ويذكر إجماع أهل المال والأديان على ذلك .

هذا ما كان من أمر البنهاوى . وأما الذين تفضلوا بالإجابة على سؤاله في نفس المجلة فسفرغ للرد عليهم إن شاء الله في العدد المقبل ، والله المستعان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

محمد خليل هراس

\*\*\*

( الهدى النبوى ) أشار فضيلة الأستاذ الدكتور محمد خليل هراس في كلمته هذه إلى المحاضرتين اللتين ألقاهما فضيلة الأستاذ الشيخ عبد اللطيف المشتهرى بدار المركز العام لجماعة أنصار السنة المحمدية بدعوة منها .

وقد كانت المحاضرة الأولى في مساء الأربعاء ٢٤ من رجب

وأما الثانية : فكانت في مساء السبت ١١ من شعبان سنة ١٣٨٠ .

ومع أننا سجلنا المحاضرتين بجهاز التسجيل ، وعلى استعداد لإسماع من يريد الاستماع إليهما ، إلا أننا نشأ أن نشرهما كاملة خوف الإطالة ، ورأينا أن ننقل هنا ما نشرته مجلة ( الاعتصام ) الناطقة بلسان الجمعية الشرعية — بعددها الصادر في شعبان من سنة ١٣٨٠ — عن المحاضرة الثانية منهما بنصه وعنوانه ، ليرى القراء الكرام كيف أن الأستاذ المشتهرى أقر عقيدة السلف الصالح في الصفات ، كما تعتقدها جماعة أنصار السنة المحمدية منذ وجدت وإلى اليوم، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين . وإلى القراء ما نشرته مجلة الاعتصام :

## في سبيل التقارب بين الدعاة إلى الله

دعا المركز العام لجماعة أنصار السنة المحمدية فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ عبد اللطيف مشتهرى الواعظ العام بالأزهر وعضو مجلس إدارة الجمعية الشرعية الرئيسية وأمين صندوق مكارم الأخلاق ليلقي محاضرة بدار الجماعة بعابدين بعنوان ( الإيمان الحق عصمة من الحيرة وعون على عمل الصالحات ) .

وقد حضر الحفل جمع غفير من أتباع الجمعيتين وسواهم من المحبين حتى ملئت الدار بروادها حرصاً على شهود أول لبنة في بناء صرح الوحدة بين الجمعيات الداعية إلى الله وإزالة الجفوة بين طوائف القادة والمرشدين في وقت علا فيه صوت الإباحية والتحلل ، فما أحوج أصحاب المبادئ الروحية والرسالات السماوية إلى التلاقى على كلمة سواء .

وبعد أن أدى الجميع صلاة العشاء الأخيرة في وثام وصفاء تفضل فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ عبد الرحمن الوكيل رئيس الجماعة بافتتاح الحفل بأن قدم فضيلة الضيف المدعو بكلمة طيبة شكر فيها الجمعية الشرعية وعلى رأسها فضيلة رئيسها الأستاذ الجليل الشيخ أمين خطاب على تلبية الدعوة وإيفاد فضيلة الشيخ عبد اللطيف المشتهرى ثم أوضح أن رسالة الجمعيتين تتلاقى على هدف واحد هو الدعوة إلى الإيمان الخالص بالله وأداء العبادات على وجه صحيح والتخاق بأخلاق الإسلام الفاضلة .

وقال فضيلته : إن الجمعية الشرعية لن تجد هنا إلا إخواناً يهشون للقائهم ويسرون بحضورهم ويكرمون ضيافتهم بل هم في دارهم ومع أهلهم .

ثم قام الأستاذ المشتهرى فافتتح كلمته بحمد الله والصلاة والسلام على رسوله وآله ، ثم أثنى على المسؤولين بالجماعة لتوجيه دعوة السلام والحب والإيمان ، وتسكلم الأستاذ عن رسالة الجمعية الشرعية وأهدافها في العقائد والعبادات والمعاملات ، فأبان أن مذهبها في التوحيد هو مذهب السلف الصالح يؤمنون بكل ما ورد وثبت لله من غير تأويل ولا تعطيل ولا تمثيل . وإن الذى يقع تحت إدراك الإنسان هو ما يشاهد من آثار صفات الله فى الكون ..

وأما حقيقة الصفات وحقيقة من قامت به سبحانه فوق العقول « لا تدركه الأبصار — ليس كمثل شئ — ولم يكن له كنزوا أحد » وقال فضيلته : إذا كانت حقيقة

الملائكة والجن والروح وهى من جملة مخلوقاته تعالى لم تعرف ولم يستطع أحد إدراكها ، فكيف يدرك حقيقة من خلق الخلق وأبدعه تعالى .

ثم أثبت المحاضر بضرب النماذج والأمثال آثار الإيمان الصحيح فى تقوية النفس وإبعادها عن التيه والحيرة « ومن يؤمن بالله يهد قلبه » « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم » وأن القلب إذا تشتت بين جملة أرباب متفرقين حار وانتكس وشقى صاحبه ، ثم أوضح شرك الجاهلية مع إقرارهم بربوبية الله وتدبيره وخلق له السموات والأرض « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » .

وأطال النفس جداً فى هذا المقام حتى صفى العقيدة من كل ما يشوبها من زيغ أو شعوذة ، ثم ثنى ببيان علاقة السنة بالكتاب وأنها موصحة مفسرة لمراد الله بشرط أن تكون صحيحة السند والمتن صريحة فى المراد ، وتكلم عن بدع العبادات والمعاملات والأخلاق وقال : لا استقرار للفرد ولا للأمة ولا للدول إلا فى أحضان الإسلام دين الخير والسلام . « ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريباً من دارهم » « بل الذين كفروا فى عزة وشقاق » .

ثم ذكر المحاضر الاشاعات التى يروجها الجهلة والمفرضون على أصحاب المبادئ وإساءة الظن بغير سلطان من علم أو كتاب منير وقال : المنصف دائماً يعرف الرجال بالحق ولا يعرف الحق بالرجال ، وينظر إلى المبادئ فى ذاتها وفى منابعها الصافية دون مؤاخذه بما يقترفه جاهل أو دخیل ، وإذا كانت هناك اتهامات من البعض للبعض فقد آن الأوان لتجتمع على كلمة سواء لتصفية الحساب ، وليقف كل فريق على ما عند الآخر وجهاً لوجه ليستريح الأتباع والتبعون ولتجنب كثيراً من الظن . إن بعض الظن إثم . وحتى لا يضرب الله قلوب بعضنا ببعض فيكفر بعضنا ببعض ويلعن بعضنا بعضاً . كل حزب بما لديهم فرحون . هذا فى الوقت الذى ندين فيه لرب واحد وكتاب واحد ورسول واحد ونستقبل فى صلاتنا كعبة واحدة — وبعد أن أسهب فى هذا كانت

المحاضرة قد استغرقت ساعتين أو تزيد نختم كلمته بتوجيه الشكر العاطر إلى الجماعة وإلى كل من ساعد بالحضور سائلاً الله دوام الصفاء والاتلاف على ما يرضى الله ورسوله .  
ثم قام بعده مرة ثانية فضيلة رئيس الجماعة شاكرًا من أعماق قلبه مبيّنًا أهداف الجماعة التي لا تخرج أبداً عن الكتاب والسنة بل هي تلتزمها قولاً وعملاً واعتقاداً وتكافح في سبيل ذلك ما استطاعت ، ثم قال : وإذا كانت بعض الطوائف تغالى في التوحيد حتى شبه الله ببعض خلقه فنحن جماعة أنصار السنة نعلن براءتنا من كل مفتر على الله وقد قامت بيننا وبينهم مناظرات حاجتنا فيها بكتاب الله وقررنا إيماننا بكل ما ورد عن الله ولكن من غير تشبيه ولا تأويل ولا تعطيل وقال : إن الجماعة مفتوحة ليلاً ونهاراً لكل من يدعو إلى الله على بصيرة ونور من ربه ولن تغلق إلا في وجه الدجالين والمتصوفين المخرفين ومن يشذ عن الكتاب والسنة ثم سأل الله تعالى التوفيق لجميع المسلمين وانصرف الجميع في غبطة وسرور في تمام العاشرة مساءً والحمد لله أولاً وآخراً .

محمد أحمد عثمان

### صحّة مذهب أهل المدينة

صدر أخيراً هذا الكتاب القيم لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ويطبع لأول مرة في مصر ، يذهب فيه شيخ الإسلام إلى تأييد أصول أهل المدينة فيما ذهبوا إليه بأسلوب سلس وأدلة قوية ، ويكفي أن يكون مؤلفه شيخ الإسلام بن تيمية .

يقع الكتاب في ١٠٠ صفحة . وثمنه عشرة قروش . ويطلب من مكتبة أنصار

السنة الحمديّة بالمركز العام . ٨ شارع قوله بعبادين — القاهرة

## بيان إلى جميع الفروع

أصدرت وزارة الشؤون الاجتماعية القانون رقم ٣٢ لسنة ١٩٦٤ ولائحته التنفيذية لإعادة شهر الجمعيات قبل يوم ١١ أغسطس سنة ١٩٦٤ ، وتنفيذاً لهذا القانون فإنه يجب على فروع الجماعة بالجمهورية العربية المتحدة اتباع مايتأتى :

أولاً — دعوة الجمعية العمومية للفرع فى دورة غير عادية لاقرار اللائحة الأساسية والموافقة على طاب إعادة الشهر ، وتكون الدعوة بقرار من مجلس إدارة الفرع .

ثانياً — اخطار مديرية الشؤون الاجتماعية التابع لها الفرع قبل موعد اجتماع الجمعية العمومية بخمسة عشر يوماً .

ثالثاً — إعداد كشف بأسماء أعضاء الجمعية العمومية — وهم الأعضاء المشتركين منذ ستة أشهر على الأقل والمسددون لاشتراكاتهم — ويوضح فى تلك الكشف الاسم الثلاثى والسن والجنسية والديانة والمهنة ومحل الإقامة .

وبعد انتهاء اجتماع الجمعية العمومية ترسل الأوراق الآتية إلى مديرية الشؤون بالحفاظة وتكون كل منها من عشر نسخ وموقعاً عليها من الرئيس والسكرتير وهى : —

١ — طلب لإعادة شهر الفرع موضحاً به مقره وميدان نشاطه وعمله الجغرافى ( نسخة واحدة فقط ) :

٢ — محضر مجلس الادارة الداعى لانعقاد الجمعية العمومية غير العادية للنظر فى إعادة الشهر .

٣ — محضر اجتماع الجمعية العمومية غير العادية التى وافقت على إعادة الشهر .

٤ — النظام الأساسى الذى أقرته الجمعية العمومية ( يطلب من المركز العام للجماعة وقد أعده وطبعه ) .

٥ — كشف بأسماء الأعضاء الذين لهم حق حضور الجمعية العمومية مبيناً به الاسم ثلاثياً والسن والجنسية والديانة والمهنة ومحل الإقامة .

٦ — كشف بأسماء أعضاء مجلس الإدارة موضحاً به الاسم ثلاثياً لكل منهم ولقبه وسنه وجنسيته وديانته ومهنته ومحل إقامته وصفته بالمجلس .

٧ — اقرار من مجلس الإدارة بأن جميع الأعضاء المنضمين للفرع غير محرومين من مباشرة الحقوق السياسية والمدنية ( نسخة واحدة فقط ) .

ويجب أن يتم كل هذا قبل اليوم الحادى عشر من أغسطس القادم وإلا فيعتبر الفرع منحلًا ، فعلى إخواننا بجميع الفروع مراعاة ذلك ، والمبادرة إلى تنفيذ التعليمات الموضحة لإعادة شهر الفرع ، والاتصال بالمركز العام مباشرة للاستفسار عن أى شىء يلزمهم معرفته ، وأخذ النسخ اللازمة من اللائحة الأساسية التى أعدها المركز العام .  
والله يتولانا بتوفيقه وتسديده .

## الشيخ علي يوسف رحمه الله

توفى إلى رحمة الله الأخ الشيخ علي يوسف ببلدته الريانة مركز طما عن عمر ناهز الثمانين عاماً قضاها في الدعوة إلى التوحيد . وكان رضى الله عنه شاعراً مجيداً أوقف شعره كله في الدعوة إلى الله ، وفي زمن طلبه العلم بالأزهر نظم قصيدة في مفاصد القصر ورجاله ففصل من الأزهر وأمر بالإقامة في قريته لا يبرحها ، فنشط رحمه الله في الدعوة إلى التوحيد ، فاستجاب له نفر من ذوى الفطر السليمة من قريته والقرى المجاورة بعزبة الجياب والبربا وكوم أسفحت والفنايم والقطفة وأبو دومة وغيرها ، وكان خير مافعله هؤلاء المؤمنون أنهم هدموا الكثير من القباب والقبور المشيدة بتلك القرى وسووها بالأرض حتى لا تعبد من دون الله .

رحم الله الشيخ علي يوسف وجزاه وإخوانه أفضل ما يجزى المؤمنين المجاهدين .

# غزوات الرسول

صلى الله عليه وسلم

الأيام الأخيرة من حياته

بعث أسامة إلى الشام : عاد النبي صلى الله عليه وسلم بالمسلمين من مكة بعد أن أسبغ الله عليهم فضله ، وأكمل لهم دينهم ، وأتم عليهم نعمته ، ورضى لهم الإسلام ديناً . . وفي المدينة آن لهم أن يقيموا في أمن وسلام واطمئنان من جنات شبه الجزيرة العربية . ولم يكن أمامهم إلا التفكير في أمر الأجزاء التي تخضع لحكم الروم والفرس من البلاد العربية . حتى تكون داخلة ضمن سلطان المسلمين . . ولعل الرسول صلوات الله عليه كان يود أن تتم في حياته بعض هذه الانتصارات خارج شبه الجزيرة لولا قضاء الله . وانتقاله إلى الرفيق الأعلى قبل أن يتحقق ما كان يرجوه من ذلك .

على أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكذب يقيم بالمدينة بقية ذى الحجة والمحرم وصفر حتى دعى إليه أسامة بن زيد للتهيؤ لغزو الروم . وأمره أن يوطيء خيله تخوم البلقان والداروم من أرض فلسطين .

وفي صفر من السنة الحادية عشرة من الهجرة خرج أسامة بن زيد في سبعمائة رجل من المهاجرين والأنصار حتى بلغوا الجرف<sup>(١)</sup> وهناك نزلوا ليتجهزوا لغزو الشام . ولكنهم عندما علموا بمرض رسول الله عسكروا هنالك لينتظروا ما الله قاض فيه وفيهم .

وكان أسامة يومئذ غلاماً حدثاً على جِلَّة المهاجرين والأنصار . لم يبلغ العشرين من عمره . فأثار خروجه على رأس المهاجرين والأنصار دهشة الناس . فتهامسوا في شأنه وخاصة المنافقون الذين اعتادوا أن يرجفوا في مثل هذه المناسبات ليقفلوا من شأن صحابة

(١) بلدة على مقربة من المدينة .

الرسول . وليثيروا الشكوك والريب فيهم . ولعل ما أراد الرسول صلى الله عليه وسلم من إرسال أسامة على رأس الجيش السائر إلى الروم هو إقامته مكان والده الذي استشهد في غزوة مؤتة . ورغبة منه صلوات الله عليه أن يعود أسامة على تحمل التبعات . ومواجهة المسئوليات الثقيلة كشأنه مع كافة صحابته حين كان يلتفت إلى كل واحد منهم على حده . فيتولى تربيته تربية عسكرية وفكرية وأدبية ليكون الواحد منهم رأساً في الدعوة الحميدة . وعلماً من أعلامها .

استبطاء الرسول في خروج أسامة : ولما استبطأ الرسول خروج أسامة إلى الشام كما أمره غضب رسول الله غضباً شديداً . وأراد التحدث إلى الناس فقال لمن معه « اهريقوا عليّ » سبع قرب من ماء شتى حتى أخرج إلى الناس فأعهد إليهم فصبوا عليه الماء حتى طفق يقول « حسبكم حسبكم » ثم لبس ثيابه وخرج غاصباً رأسه وكان ذلك بداية مرضه . ودخل المسجد - إذ لم يمنعه وجعه من ارتياد المسجد لعدة أيام - فصعد المنبر وحمد الله واثني عليه ثم صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم . وأكثر من الصلاة عليهم . ثم قال « أيها الناس أنفذوا بعث أسامة . فلعمري لئن قلت في إمارته لقد قلت في إماره أبيه من قبل . وانه خليق للإمارة . وإن كان أبوه خليقاً بها » .

منزلة أبي بكر من الرسول : ثم سكت برهة وقال « إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله » . وتأثر أبو بكر بقول النبي وبكى . إذ أدرك أن النبي يعني نفسه بهذا العبد الخير فقال له : نفديك بأنفسنا وأبنائنا . فآثار ما أدركه أبو بكر في النبي لأنه فهم ذلك قبلهم وخشى الرسول عليه السلام أن يتأثر الباقون ببيكاه أبي بكر الشديد فقال « على رسلك يا أبا بكر » ثم قال للناس « انظروا هذه الأبواب الالافظة في المسجد . فسدوها إلا باب أبي بكر . فإني لا أعلم أحداً كان أفضل في الصحبة عندي يداً منه . وإني لو كنت متخذاً من العباد

خليلاً لا تأخذت أبا بكر خليلاً . ولكن صحبة وإخاء وإيمان حتى يجمع الله بيننا عنده »  
ثم التفت إلى المهاجرين وقال لهم موصياً « يا معشر المهاجرين استوصوا بالأنصار خيراً .  
فإن الناس يزيدون . وإن الأنصار على هيئتها لا تزيد . وإنهم كانوا عيبتى <sup>(١)</sup> التى آويت  
إليها . فأحسنوا إلى مُحسِنهم . وتجاوزوا عن مسيئهم » .

خروج النبي 'إلى مقابر البقيع : ولم يمنع مرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
من تذكر أصحابه من أهل البقيع كما تذكر أهل أحد في خطبته للناس .

بعث عليه السلام إلى مولاه أبى مويهبة في جوف الليل . فلما أتاه قال له « يا أبا مويهبة  
قد أمرت أن استغفر لأهل البقيع . فانطلق معى » فلما انطلقا إلى البقيع وقف رسول الله  
صلوات الله عليه يخاطب أهله بقوله « السلام عليكم يا أهل المقابر ليهنئ لكم ما أصبحتم  
فيه مما أصبح الناس فيه . أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها أولها . الآخرة  
شر من الأولى » ثم قال لأبى مويهبة « إني قد أوتيت مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها  
ثم الجنة . فخبرت بين ذلك وبين لقاء ربى والجنة » قال أبو مويهبة : بأبى أنت وأمى  
تخذ مفاتيح خزائن الدنيا والخلد فيها . ثم الجنة . قال الرسول « لا والله يا أبا مويهبة :  
قد اخترت لقاء ربى والجنة » فاستغفر رسول الله لأهل البقيع ثم نصرَف .

أبو بكر يصلى بالناس : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ما اشتد به المرض  
استأذن نساءه ليُمرَضَ في بيت عائشة رضى الله عنها .

ولقد حاول رسول الله في يوم من أيام مرضه أن يصلى بالناس . ولكن وطأة المرض  
كانت قد زادت عليه فمنعته من الصلاة : فقال لأصحابه « مروا أبا بكر فليصل بالناس »  
ولكن عائشة كانت تعلم أن أبا بكر رجل خافت الصوت . سريع البكاء عند قراءة  
القرآن . فقالت : يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق ضعيف الصوت كثير البكاء

(١) عيبتى : خاصتى وموضع سرى .

إذا قرأ القرآن . ولكن النبي أصر على إمامة أبي بكر للناس فقال « مروا أبا بكر  
فايصل بالناس فانكن صواحب يوسف » فصلى أبو بكر بالناس .

واشتد المرض برسول الله عليه السلام بشكل أقلق المسلمين . وأثار مخاوفهم حتى  
اضطر أسامة بن زيد إلى العودة من الجرف ومعه الجيش . وظل الصحابة الكرام  
محيطين برسول الله مدة مرضه يمرضونه ليخففوا عنه وطأة الحمى . وكل منهم  
يريد أن يفتديه بنفسه . وكان رسول الله يقول أثناء مرضه « إن الله لم يقبض نبياً  
حتى يخيره » .

مظاهر الصحة على النبي : وفي اليوم الذي قبض فيه رسول الله خرج إلى المسلمين  
في الصباح . فرفع الستر . وفتح الباب ووقف على حجرة عائشة رضى الله عنها . فرآه  
المسلمون مقبلين عليهم وتبدو عليه مظاهر الصحة والإبلال فكادوا يفتنون في صلاتهم  
من فرط الفرح والسرور . فأشار عليهم « أن اثبتوا على صلاتكم » ثم تبسم  
رسول الله حتى إذا انتهوا من صلاتهم تقدم منه أبو بكر ووجهه تعلوه البسمة وقال له :  
يا نبي الله إني أراك قد أصبحت بنعمة من الله وفضل كما تحب . واليوم يوم بنت خاتمة  
أفأتيتها ؟ قال « نعم » فانطلق أبو بكر إلى السطح بأطراف المدينة . كما تفرق المسلمون  
مغتبطين مستبشرين . أما رسول الله فقد عاد إلى بيت عائشة .

إلى الرفيق الأعلى : على أنه لم يكد تمضي ساعات على لقاء الصحابة بالنبي حتى  
عاودته وطأة المرض . وكانت الساعات تمر وتذهب وأجل رسول الله يقترب من النهاية .  
وعاد بعض الصحابة يجتمعون عند رسول الله عندما بدت لهم علامات الموت على  
وجهه . . وفي ضحا لقائه بالصحابة - وكان يوم اثنين - قبض رسول الله صلوات الله  
وسلامه عليه . وصعدت روح أطهر جسد في الوجود على الإطلاق إلى ربها . . إلى  
الرفيق الأعلى .

وتقول عائشة رضى الله عنها : رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم حين دخل من المسجد . فاضطجع في حجرى ، فدخل على رجل من آل أبى بكر وفى يده سواك أخضر ، فنظر رسول الله إليه فى يده نظراً عرفت أنه يريدہ ، فقلت : يا رسول الله أتحب أن أعطيك هذا السواك ؟ قال « نعم » . فأخذته فضغته حتى لينته . ثم أعطيته إياه فاستن به كأشد ما رأيتہ يستن بسواك قط ، ثم وضعه . ووجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يثقل فى حجرى فذهبت أنظر فى وجهه . فإذا بصره قد شخّص وهو يقول « بل الرفيق الأعلى من الجنة » فقلت : خيّرت فاخترت والذى بعثك بالحق . وتقول عائشة أيضاً : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سحرى<sup>(١)</sup> ونحرى<sup>(٢)</sup> وفى دولتى<sup>(٣)</sup> لم أظلم فيه أحداً ؛ فمن سفهى وحدائنه سنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض وهو حجرى . وضعت رأسه على وسادة .

ذهول عمر والمسلمين : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبموته أطلت فتنة على الصحابة يومئذ من هول ما أصابهم من المفاجأة والصدمة ، وما أعقب ذلك من ذهول وضجة . . أصبح أن رسول الله قد مات ؟! هل غاب حقاً عن حياة المسلمين ولن يعود ؟ . هذا ما لم يصدقہ عمر بن الخطاب والمسلمون .

وقال عمر حين سمع بذلك : إن رجالاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توفى ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله مات . ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران . فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ، ثم رجع إليهم بعد أن قيل : قد مات . . والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رجع موسى ، فَلَئِنَّ قَاطِنَ أَيْدِي رِجَالٍ وَأَرْجَاهُمْ زَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ .

(١) السحر : الرنة وما يتصل بها إلى الخلقوم . (٢) النحر : أعلى الصدر .

(٣) دولى : تعنى نوبتها التى كانت لها لرعاية رسول الله .

هل كان عمر يستبعد حدوث الموت عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن أحد غيره وهو يقول ما قال ؟ كلا . . إنه لم يستبعد ذلك حين أقسم أن النبي لم يميت ، وأنه ذهب لميقات ربه كما فعل موسى ولكن هول المفاجأة وصدمة النبأ هزته من أعماقه ، وملكته عليه شعوره ، وسلبته تفكيره ، وأفقده رشده وآثرانه . فنطق بما نطق دون وعى ، إذ كان ما فعله عمر - في رأى عمر - شيئاً لا مأخذ عليه ، ولا حرج فيه . فعمري يحب رسول الله أكثر من نفسه ، وأكثر من ذلك فإن رسول الله ليس كأحد من الصحابة أو رجلا من المسلمين ، يمكن أن يتلقى نبأ وفاته لير دون أن يثير في نفسه فزعاً واضطراباً ، أو يبعث فيها الاهتمام والدهشة .

أما باقى صحابة رسول الله ؛ فقد كانوا مثل عمر في هوله واضطرابه .

أبو بكر يتلقى النبأ : ولكن صحابياً من طراز آخر ، غير طراز عمر والصحابة تراه يتلقى نبأ وفاة النبي وهو فى السنع . فلا يفقد وعيه ولا يحتاج شعوره . بل تراه يقبل على منزل رسول الله - فى بيت عائشة - وعمر يكلم الناس . فلا يلتفت إلى الضجة والجلبة التى من حوله ، فيدخل على رسول الله وهو مسجى<sup>(١)</sup> فى ناحية البيت وعليه بُرْدَةٌ حَبْرَةٌ<sup>(٢)</sup> . فيقبل على رسول الله صلوات الله عليه ويكشف عن وجهه ويقبله ويقول : ما أطيبك حياً ، وما أطيبك ميتاً ، بأبى أنت وأمى . أما الموتة التى كتب الله عليك فقد ذقتها . ثم لن تصيبك بعدها موتة أبداً . . ثم رد البردة إلى وجه رسول الله ، وخرج . وألقى عمرَ ما زال يكلم الناس ، ويأبى السكوت ، فأشار إليهم أبو بكر أن يسكتوا ، وقال لعمر : على رسلك يا عمر ، انصت . ولكن عمر الثائر الغاضب استمر فى كلامه . وأبى السكوت . . فلما رآه أبو بكر كذلك ، أقبل على الناس يكلمهم ؛ فتركوا عمر واتجهوا إلى أبى بكر ، يستمعون إليه ؛ فصاح أبو بكر فى الناس بعد أن حمد الله وأثنى عليه : أيها

(١) مسجى : مغطى . (٢) ثياب يلبس فى اليمن .

الناس . إنه من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت . ثم تلا هذه الآية الكريمة ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين - ٤٤١ : آل عمران ) .

كان عمر بن الخطاب ينصت إلى أبي بكر وهو يكلم الناس . فما أن سمع هذه الآية من أبي بكر حتى وقع على الأرض وما تحملته قدماءه ؛ فقد أيقن أن رسول الله قد مات . ويقول أبو هريرة رضى الله عنه : فوالله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت قد تلاها أبو بكر يومئذ وأخذها الناس عن أبي بكر ، فإنما هي في أفواههم .

حديث الناس في سقيفة بنى ساعدة : وكما أيقن عمر بن الخطاب بموت رسول الله ، أيقن كذلك المسلمون بالنبا . وعندما أفاقوا من ذهولهم ، لم يلبثوا أن تفرقوا فأنحازوا من الأنصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة . واعتزل على بن أبي طالب والزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله في بيت فاطمة . وأنحاز المهاجرون ومعهم أسيد بن حضير إلى أبي بكر وعمر بن الخطاب في بنى عبد الأشهل .

وجاء أبا بكر مَنْ يبلاغه بأمر الأنصار في سقيفة بنى ساعدة ، ثم يقول له : فإن كان لكم بأمر الناس حاجة فأدركوا الناس قبل أن يتفاقم أمرهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته لم يُفرغ من أمره قد أغلق دونه الباب أهله . فقال عمر لأبي بكر . انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار حتى ننظر ما هم عليه .

وفي طريقهما إلى سقيفة بنى ساعدة قابلهما رجلان صالحان من الأنصار ؛ فذكرا لصاحبي رسول الله ما تمألاً عليه القوم ، ثم قالوا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ قال أبو بكر وعمر : نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، قال الرجلان : فلا عليكم أن تقرّبوهم يا معشر المهاجرين . اقضوا أمركم ، قال أبو بكر وعمر . والله لنا تينهم .

وانطلق صاحب رسول الله إلى سقيفة بني ساعدة ، فألفيا سعداً مزملًا<sup>(١)</sup> ، فقال عمر : من هذا ؟ قالوا : سعد بن عبادة وبه وجع ؛ فلما جلس المهاجرون قام خطيب من الأنصار فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد . فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام ، وأتم يا معشر المهاجرين رهط منا ، وقد دفت دافة<sup>(٢)</sup> من قومكم . وإذا هم يريدون أن يحتازونا من أصلنا ويفضبونا الأمر .

وثار عمر لقول خطيب الأنصار واحتد ، فتدارك أبو بكر الأمر وقال لعمر : على رسلك . فسكت عمر ، فقال أبو بكر : أيها الناس نحن المهاجرين أول الناس إسلاماً ، وأكرمهم أحساباً ، وأوسطهم داراً ، وأحسنهم وجوهاً ، وأكثرهم ولادة في العرب ، وأسمهم رَحِمًا برسول الله . أسلمنا قبلكم ، وقَدَّمنا في القرآن عليكم ، فقال تبارك وتعالى ( والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان - التوبة : ١٠٠ ) ، فنحن المهاجرون وأتم الأنصار إخواننا في الدين ، وشركاؤنا في النية ، وأنصارنا على العدو . أمّا ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل . ولن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، هم أوسط الناس نسباً وداراً . وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ، فبايعوا إن شئتم . وأخذ بيد عمر بن الخطاب وأبى عبيدة بن الجراح وهو جالس بينهما .

وهنا ثار أحد الأنصار<sup>(٣)</sup> غضباً ، فقام وقال : أنا جُذَيْلُها<sup>(٤)</sup> المحكك ، وعذيقها<sup>(٥)</sup> المَرْجَب<sup>(٦)</sup> . منا أمير ومنكم أمير بامعشر قريش .

(١) ملف في كساء .

(٢) الدافة : الجماعة التي تأتي من البادية إلى الحاضرة ، أو الجماعة تسير برفق .

(٣) هو الحباب بن المنذر رضى الله عنه .

(٤) الجذيل : تصغير جذل وهو عود ينصب للإبل لتحكك به وتسريح ، والعرب

تضرب المثل للرجل الذي يستشفي برأيه .

(٥) العذيق تصغير تذوق وهي النخلة .

(٦) المرجب : الذي تبني إلى حانية دعامة لكثرة حمله ، وهو مضرب المثل للرجل الشريف .

بيعة السقيفة : وعندئذ كثر اللفظ ، وارتفعت الأصوات ، وكاد الاختلاف ينشب بين المهاجرين والأنصار ، فتدارك عمر الأمر . وقال لأبي بكر : أبسط يدك يا أبا بكر فبسطها ، فبايعه عمر ، ثم تبعه المهاجرون ، ثم الأنصار ، وبذلك حُسم النزاع ، وقضى على الاختلاف ، وصار أبو بكر أول خليفة للمسلمين بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم .

خطاب عمر . . والبيعة العامة : فلما كان من الغد وكان المسلمون في المسجد جلس أبو بكر على المنبر فقام عمر وتقدم فتكلم قبل أبي بكر ، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله . ثم قال : أيها الناس : إني قد كنت قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت ، وما وجدت في كتاب الله ، ولا كانت عهداً عهداً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكني قد كنت أرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدبر أمرنا ، ويبقى ليكون آخرنا ، وأن الله قد أبقى فيكم كتابه الذي به هدى الله رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإن اعتصمتم به هداكم الله لما كان هداه له ، وإن الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا فبايعوه . . فبايع الناس أبا بكر البيعة العامة بعد بيعة السقيفة .

خطاب أبي بكر بعد البيعة : وبعد أن تمت البيعة العامة قام أبو بكر ، فالتقى في الناس خطابه الخالد الذي تردد على أفواه الملايين من الناس في كل عصر وحين قال أبو بكر بعد أن حمد الله وأثنى عليه : أما بعد أيها الناس ، فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فاعينوني ، وإن أسأت فقوموني ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي ، حتى أريح<sup>(١)</sup> عليه حقه إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله ، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم قط إلا عمهم الله بالبلاء ، أطيعوني ما أطعت الله

(١) أراحه : أرجعه ورده .

ورسوله ، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم ، قوموا إلى صلاتكم يحكم الله .

أين دُفن رسول الله ؟ : فلما تمت البيعة العامة لأبي بكر ، أقبل الصحابة على رسول الله ليجهزوه للدفن ، ولكنهم اختلفوا في مكان دفنه . فقال المهاجرون : يدفن في مكة مسقط رأسه ، فهم الذين كانوا مع رسول الله منذ اللحظة الأولى لمولد دعوته ، فذاقوا العذاب ، وقاسوا الأهوال من قريش في سبيل إيمانهم بهذه الدعوة ، ولنصرتهم لرسول الله . . وقال الأنصار : يدفن في المدينة ، فهم الذين كانوا الملاذ الوحيد للرسول والمهاجرين ، يوم أن تركوا ديارهم وأموالهم وهاجروا إلى يثرب اتقاء بطش قريش ، وأنهم قد منحوم الأمن والحماية والنصرة في الوقت الذي رفضت فيه البلاد الأخرى مناصرتهم . وبينما الفريقان على هذا الحال حسم أبو بكر الخلاف بينهما حين قال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض » فتقرر دفنه حيث كان سريره الذي مات عليه بحجرة عائشة .

تجهيز رسول الله : ثم بدأ الصحابة في غسل النبي ، فتولى العباس والفضل وقثم ابن العباس تغليبه ، وأسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله صب الماء عليه ، وأسندوه على بن أبي طالب إلى صدره بفسله وعليه قميصه ، وهو يقول : ما أطيبك حياً وميتاً !! وبعد فراغهم من غسل رسول الله صلوات الله عليه كفّن في ثلاثة أثواب ، ثم رفع فراشه الذي توفي فيه فخفر له تحته ، وكان للعرب طريقتان في الدفن . إحداهما : أن يكون القبر مسطح القاع ، وهي طريقة أهل مكة . والثانية : أن يكون القبر مقوساً ، وهي طريقة أهل المدينة . وكان أبو عبيدة بن الجراح يشق القبر كأهل مكة ، وأبو طلحة زيد بن سهل يخفره كأهل المدينة ، فأى الطريقتين يتبعونها في حفر قبر رسول الله ؟ لذلك أرسل العباس رجلين . أحدهما : إلى أبي عبيدة ، والآخر : إلى أبي طلحة الذي وجده من أرسل إليه ، فأتى به قبل أن يأتي أبو عبيدة ، فلحدّ أبو طلحة لرسول الله صلوات الله عليه تحت سيره

الذى مات عليه ، ثم رفع عن فراشه ، وصلوا عليه جماعات . . دخل الرجال أولاً ، فلما استووا واقفين . قال أبو بكر : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، نشهد أن نبي الله ورسوله قد بلغ رسالة ربه ، وجاهد في سبيله حتى أتم الله النصر لدينه ، وأنه وفى بوعده ، وأمر أن لا نعبد إلا الله وحده لا شريك له .

وبعد أن فرغ الرجال من صلاتهم ، أدخل النساء . . ثم الصبيان بعدهن ، وعقب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تم دفنه في وسط الليل ، وكان ذلك يوم الأربعاء في الرابع عشر من شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة من الهجرة .

بعد موت الرسول : مات الرسول صلوات الله عليه ، وذهب إلى الرفيق الأعلى بعد أن قام بتبليغ رسالة ربه إلى الناس ، وأدى الأمانة خير الأداء ، وجاهد في الله حق الجهاد ، وجعل سلطان الدين يسطر ظله في كل أنحاء شبه جزيرة العرب ، كما مد سلطانه إلى خارج الجزيرة حيث جعل أهلها يدفعون الجزية ، ويرتبطون بمواثيق أمن وسلام ، ويدعون لسلطان الإسلام طاعة وانقياداً .

أجل مات رسول الله بعد أن عمل على تثبيت دعائم دعوته وأقام بنيانه على ركائز ثابتة ، ثم أسلم الرسالة إلى أصحابه من بعده ليتولوا إبلاغها للناس كافة ، وقد عمل أصحابه الكرام بنصائحه ، فمشوا على نهجه وترسموا خطاه ، وساروا في الدرب على هدايه ، فأمكنهم الله من سيادة العالم وكانت لهم دولة واسعة . . دولة كبرى متحدة تمتد حدودها من آسيا شرقاً إلى بحر قزوين والبحر الأسود شمالاً وشمال أفريقيا غرباً ، وحدود النوبة والسودان جنوباً .

وإن المسلم حين يستعيد ذكرى أيام دولة الإسلام يقف وقفة تأمل تبعث في النفس الرهبة والإجلال ، وتملأ القلب إكباراً ونخراً لأمر تلك الدولة التي هزت العروش والسلطين ، وأذلت التكبرين والتمردين ، وكان العالم يومئذ ينعم بالعدل والحق والخير في ظلها ، والتي سجل لها التاريخ ما وصلت إليه من التقدم والرقى والحضارة في

مضمار العلوم ، وحقل المبتكرات ، بينما كانت أوروبا تعيش في ظلام التأخر والجهل .  
إن المسلم حين يستعيد ذكريات تلك الأيام الخالدة المجيدة يود من صميم قلبه أن تعود دولة  
للمسلمين ثانية لتملك بيدها ناصية السلطان والقوة والبأس في العالم ، كما كان شأن أسلافهم  
الأجداد وما ذلك على الله بعزيز .

## « كلمة أخيرة »

وبعد . . فقد انتهينا بحمد الله وتوفيقه من الحديث عن غزوات الرسول صلى الله  
عليه وسلم ، بدأناه بغزوة بدر الكبرى ، وأنهيناه بغزوة تبوك . آخر غزوات النبي  
صلى الله عليه وسلم ثم أعقبنا الغزوات بكلمة عن الأيام الأخيرة من حياة النبي ليم  
بذلك الحديث عن هذه الغزوات .

ولقد عرضنا هذه الغزوات في أسلوب سهل — مع عدم الإخلال بأسلوب كتب  
السيرة المتقدمة — وذلك لجذب القارئ إلى قراءة الأحداث دون ملل ولا عناء . كما  
نقلنا الحوادث القصيرة للغزوة بحذافيرها ، وكذلك النصوص القصيرة التي تناولت  
الأحداث ، نقلناها بأكملها . أما الأحداث المطولة وكذلك النصوص التي دوت في  
كتب السيرة والتاريخ بإسهاب فقد اضطررنا مراعاة لنطاق صفحات المجلة — إلى  
الإشارة إليها بما لا يخل بالمعنى ليقف القارئ على الوقائع بسرعة .

ولقد كانت غايتنا في هذه الدراسة ألا يقتصر العمل على السرد الموضوعي لحوادث  
الغزوات — كما في كثير من كتب السيرة النبوية والغزوات — بل تناولنا كل غزوة  
بتحليل مواقف أبطالها ، وتصوير الأحداث التي جرت تصويراً مشوقاً لجذب القارئ  
إلى تتبع الغزوة .

على أنني أرجو أن أكون قد وفيت هذه الغزوات حقها ، فإذا لم يكن كذلك فهو  
عمل متواضع جاء قدر الجهد والاستطاعة ، ويعلم الله أنني احتبست نفسي لتقديم هذه

الدراسة ، فأثرتها على كل مصالحى الخاصة لأضع بين يدى القارىء جانباً هاماً من حياة الرسول الخلقية والعسكرية وما تخللها من جهاد وكفاح ، ومواقف حرجية وصعاب ، وما قدره فيها من بطولات رائعة فذة هو وصحبه الكرام حتى كانت غزواتهم وأعمالهم الحربية مثلاً احتذتها جميع الأمم اللاحقة . فما أحوجنا نحن اليوم إلى التعرف على هذا الجانب من حياة الرسول لنقف على ما فيها من أعمال رائعة ، وسياسة حكيمة ، وخاصة حياة الجندى المسلم الذى تركزت فيه آمال بلاده ، وانعقد عليه رجاء وطنه فى الدفاع عن حماه ودفع عادية الظالم عنه .

لهذا قدمت هذه الدراسة من غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم ابتغاء وجه الله وحده ، وابتغاء مرضاته .

وأخيراً لا يفوتنى أن أوجه أعظم الشكر وأطيب الثناء للقائمين على « مجلة الهدى النبوى » الغراء على ما قدموا الى من مساعدة أدبية مشكورة ، وما أظهروه نحوى من كريم العاطفة والشعور الطيب فى هذه الدراسة ، فجزاهم الله خيراً ، ووفقنا جميعاً لصالح الأعمال .

- محمد صادق محمد

## دعوة حق

عنوان لقصيدة عامرة الأبيات من شعر الأستاذ عبد المنعم محمد حلمى عبد الرحمن .  
وهى دعوة إلى التمسك بأهداف الدين الحنيف .

وهى كذلك دعوة إلى استعمال اللغة الفصحى ، وترك العامية فى التخاطب بين الناس ،  
وتعويد الناشئة استعمال الفصحى ، حتى ينشأوا وهم يفهمون الفصحى ، ويتخاطبون بها ،  
سنشرها إن شاء الله فى عدد تال .

## العام الهجرى الجديد

عامٌ أطلَّ على الأكوان بسَّام فكن بشيراً إذا أشرقت يا عام  
أشرق على الكون بالنعى فقد شقيت

في سابقك من البأساء أقوام  
إنا لنشد إذ طالعتنا أملاً طوته في ظلمات الدهر أعوام  
ونرتجى فيك أياماً مباركة فطالما انصرفت بالبؤس أيام  
فابسط أياديك بالخيرات حافلة شعارها في الورى جوذاً وإكرام

\* \* \*

قسا الزمان وما لانت شكيمته وقسوة الدهر تعذيبٌ وإيلام  
والكون أصبح بركاناً قد انفجرت

أفواهه سال منها الويل والسَّام  
دكَّ الحصون فلم يترك لها أثراً ونكبت من عوادي الجور أعلام  
في كل ناحية في الأرض مجزرةً كأنما الخلق أنعام وأغنام  
صار ابن آدم وحشاً ضارياً فإذا أعماله كلها رعبٌ وآثام  
يقضى الليالى والساعات مبتكراً وسائلاً كلها بطش وإعدام  
ويستمد من العلم الحديث أذى فيه شقاء وتدميرٌ وإجرام  
كأنما قلبه قد قدَّ من حجر صلب وأن بنى الإنسان أنعام  
لم يلبس الرفق من سودائه وتراً يُحسُّ فهو على التدمير مقدم  
ماتمَّ في بقاع الأرض قائمة أثارها معتدٍ بالبغى هَدَّام

فألكون ملتهبٌ والجو مستعرٌ والأرض فيها من الأشلاء أكوام  
الظن في الخلق قد طاش الجنون بهم كأنهم من قديم الدهر أخصام  
ضلوا سبيل الهدى والرشد وياهموا  
فلا مسيحية ترعى وإسلام

\* \* \*

يا رحمة الله إن الناس قاطبة ملؤا وكلت على القرطاس أقلام  
قلوبهم جُرحت مما ألمَّ بها وما أصاب وليت الجرح يلتام  
أهلاً بهجرة خير الخلق قاطبة وسيد الرسل لا يرضيه ظلام  
ومن أتى رحمة للعالمين ومن ذكره في الكون تبجيل وإعظام  
ومن تحمّل في هذى العباد أذى يعي بحمل ضئيل منه ضرغام  
لم تنه عن سبيل الحق قاصمة ولم يروّعه فيما قام صمصام  
« محمد » من سما في الكون منزلة ما نالها قبله عربٌ وأعجم  
سما به من قريش محتداً ظهرت أصوله وهموا في الكون أعلام  
ثبّت الجنان فلم يجزع لكارثة ولم تُزعزع له في الروع أقدام  
وطهر الكون من رجس ومن دنس فليس ثمة أنصابٌ وأزلام  
ولم يدع مسلماً بالبيت عظّمه من قبل قوم هموا بالجهل أصنام  
وشاد بالعدل ملكاً عزّ جانبه وطوّطت من جلالٍ دونه الهام  
دعا إلى الله بالحسنى وجاء بما فيه دليلٌ وبرهان وإفهام  
كم كذبوه وقالوا ساحرٌ لبقٌ فمر باللفو لا هجوٌ ولا ذام

وظلَّ يدعو إلى الدين الحنيف إلى أن تمَّ ، والدين عند الله إسلام  
حتى إذا جاء نصر الله رفَّ على جوانب الشرق للإسلام اعلام

\* \* \*

ياطلعة العام حسب الناس سابقة عام عصيب مضى في إثره عام  
يؤيد الله دين الحق منتصرا فالدهر والسعد للإسلام خدام  
ياعام وجهك بالنعماء مبتسم فكن بشيراً على الأوطان ياعام  
« الجيزة »  
نجاني عبد الرحمن

\* \* \*

( الهدى النبوى ) : جاءتنا هذه القصيدة الفصماء والتحية الشعرية القيمة  
للعام المجرى الجديد من الأديب الشاعر الأستاذ نجاتي عبد الرحمن لنشرها  
في مستهل العام — في عدد المحرم — ولكن حالت دون نشرها إذ ذاك  
ظروف . فمعدرة إذا جاءت هذه التحية الشعرية في غير وقتها المناسب .

## إخوان رسول الله — صلى الله عليه وسلم

### في حديث الحوض

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« وددت أنا قدرأينا إخواننا . قالوا : أولسنا إخوانك يا رسول الله ؟ قال : « أتم  
أصحابي ، وإخواني هم الذين لم يأتوا بعد » قالوا فكيف تعرف من لم يأت بعد من  
أمتك ؟ قال : « أرايتم لو أن رجلا له خيلٌ مُغرَّةٌ محجلة بين ظهري خيل دهم وبهم ،  
ألا يعرف خيله ؟ » قالوا بلى . قال « فإنهم يأتون غراً محجلين من الوصوء وأنا  
فرطهم على الحوض . ألا ليزادن رجال يوم القيامة عن حوض ، كما يزاد البعير الضال ،  
أناديهم : ألا هلم فيقال إنهم بدلوا بعدك فأقول « سحقاً سحقاً » رواه البخارى ومسلم

# شركة غريب للساعات والمجوهرات

إدارة : محمد الغريب محمد الباز

بشارع محمد بك فريد رقم ١١٧ مصر عابدين

أحدث الساعات في المتانة ودقة الصناعة

والمجوهرات والنظارات — بأسعار مذهشة

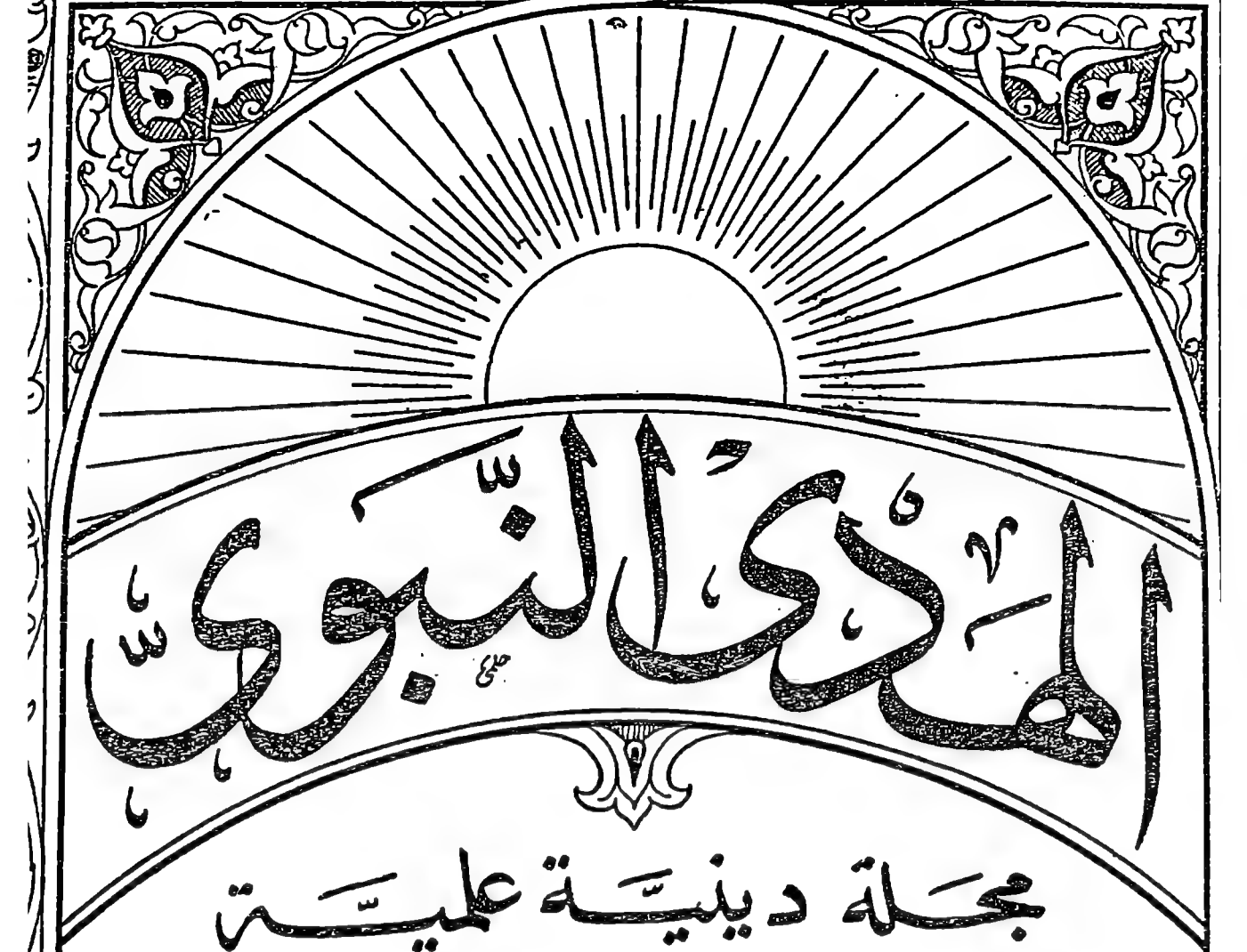
تساهل في الدفع على أقساط شهرية

بالمحل ورشة فنية للتصليح

﴿ أنصار السنة المحمدية لهم امتيازات خاصة ﴾

الثنى ٣٠ ملما

مطبعة السنة المحمدية  
١٧ شارع شريف باشا الكبير  
ت ٩٠٦٠١٧



# المذكرى النبوية

مجلة دينية علمية

ربيع الآخر  
سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الرابع  
المجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	التفسير . . . . .	للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٢	الله مستو على عرشه . . . . .	» محمد خليل هراس
٢٢	لفتة نحو سلوك الإنسان . . . . .	» السيد عبد الحليم ملاقي
٢٦	نظرات في التصوف . . . . .	» عبد الرحمن الوكيل
٣٥	تعليقات على الصحف . . . . .	» سعد صادق محمد
٣٨	دعوة حق ( قصيدة ) . . . . .	» عبد المنعم محمد حلى عبد الرحمن
٤٠	التاوى . . . . .	» الشيخ محمد خليل هراس
٤٣	الدكتور الهراس في بنها ( قصيدة ) . . . . .	للأستاذ نجاتي عبد الرحمن
٤٩	الدين الخالص واتباع الهوى . . . . .	لكاتب معروف

## إلى السادة المشتركين

بمناسبة السنة الهجرية الجديدة فإننا ذكر السادة المشتركين بأن يتفضلوا مشكورين  
بساداد قيم اشتراكاتهم عن السنة الجديدة .

كما أننا نرجو من السادة المتعهدين بأن يتفضلوا في إرسال إلينا ماتحت أيديهم من ذمات  
الجللة . ولهم شكرنا .

ترسل اشتراكات المجلة باسم السيد / محمد رشدى خليل

٨ شارع قوله بعابدين القاهرة

تنبيه : تغير رقم تليفون المركز العام لجامعة أنصار السنة الحمديّة بالقاهرة

إلى ٩١٥٥٧٦

خير الى عند محمد صلى الله عليه وسلم

مدير الإدارة

سليمانه صوفى

الاشتراك السنوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - فى الخارج

# الهدي النبوى

مجلة شهرية دينية

تصدرها جامعة انصار السنة المصنعية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

السيد محمد حامد الفقى

المركز العام : ٨ شارع قولة - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

ربيع الآخر سنة ١٣٨٤

العدد ٤

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ ويسألونك عن ذى القرنين . قل : سأتلو عليكم منه ذكرا - الكهف ٨٣ ﴾ .

« المعنى »

ذكرت فى العدد السالف آراء بعض المفسرين - ومنهم ابن جرير وابن كثير وغيرهما -  
وبعض المؤرخين .

وفى هذا العدد أتابع الحديث عن ذى القرنين كما هو فى رأى بعض الباحثين .

وقال الثعالبي : - قال الجاحظ فى كتاب « التدوير والتربيع » ولقد سألت عن  
ذى القرنين أهو الاسكندر ؟ ومن أبوه ؟ فقال القاضى أبو الحسن على بن عبد العزيز  
الجرجاني فى الجواب عن ذلك وشرحه : قال : أكثر من بحث عن سالف الأمور ،  
وتصفح ما حدث منها فى متقدم العصور ، أن التسمية بذى القرنين لا تعرف فى غير  
هذه اللغة ولا يوجد منها علم إلا عند هذه الأمة ومتى سمعنا غيرهم ينطق بها ، ووجدنا

بعض الأمم يذكرها فبحثنا عن أصلها وماخذها وسألناهم عن معناها وتأويلها، أصبناها راجعة إليهم، وأحانا في الإسناد عليهم. قالوا: ولم نعر على كثرة التفتيش والتكشيف وشدة الطلب والتنفيذ من ملوك الأمم، وأولياء الدول، وقادة الجيوش وساسة الجنود ممن ارتفع، فشهر، أو خمل فغمر - عن لزمه هذا الاسم، أو حصل له معناها، أو استحقه بلازم خلقه، أو مستجد صفة - فأما نحن فقد وجدنا في التواريخ القديمة المأخوذة عن السريانية واليونانية أن ضاميرس وهو الثالث من ملوك بابل خرج عليه «أطر كسر كسى» فخاربه وظفر بقتله، ونزع قرني رأسه، فجعاها إكليلا يلبسه، فسمى ذا القرنين، فهذا كما تراه تسمية مأخوذة عن الأمم السالفة، منقولة عن تلك اللغة إلى هذه. على أن العرب قد سميت بها من ملوكهم نفرا، وخصت بها هنا الملك السامح الذي ورد القرآن بذكره، واجتمعت الإنس على تفخيم قدره. وسنذكر ما حفظناه في سبب هذه التسمية، ونستوفي ما عندنا في صاحبها، وما انتهى إلينا في حقيقة المسمى بها، ونقول فيه على تفصيل الاختلاف والتمييز بين ملل الأقوال - قولاً إن لم يكن شافياً. فعساه أن يكون كافياً وما علينا إلا الجهد، وفوق كل ذي علم عليم. قال الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ - الآية المتضمنة خبره، فوصف هذه الجملة من أحواله في قلبه وانتقاله، ومنتهى مسيره في الشرق ظاعناً، وغاية مبلغه من الغرب وإغلاً، ودل على عظم مسلكه وشدة وطئه، وعلو كلمته وانبساط قدرته بما عد من آثاره، وقص علينا من أخباره، وأكد ذلك وحققه بقوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ، وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾ وحسبك بمن شهد الله له بالتمكين والافتقار، وناهيك بمن آتاه الله جوامع الأسباب، ووطأ له أباعد الأقطار. وقد روى في تفسير هذه الآية أن المشركين من قريش أوفدوا وفداً إلى يهود يثرب يستمدونهم مسائل فيمتحنون بها النبي صلى الله عليه وسلم، واعتمدوا من المسائل على قصص الأنبياء وأخبار الملوك لعلمهم بأنه لاحظ للعقل والذكاء وحدة الفطنة وقوة الفكر وتمثيل الاعتبار والمقايسة وإنعام النظر والتأمل في استدراك خبر تقدم زمانه بساعة، بل سبق

وقته بلحظة ، وإنما هي أمور تؤخذ رواية وسماعاً وتذكر قراءة وكتابة ، وقد رأوه عليه السلام ولد بمكة من أمة أمية وبين قبائل جاهلية ، فعرفوه طفلاً رضيعاً ناشئاً ويافعاً وشاهدوه غلاماً مجتمعاً وكهلاً محتكاً يدرج بين أبياتهم ، ويتصرف نصب الحافظهم ، ويتكلم بما عرفوه من ألفاظهم ، وإن هذه أحوال نحجز بينه وبين التهمة وتباعده عن مواقع الظنة ، وتحقق عند مَنْ له من العقل بُلغة ، وفيه من التحصيل مسكة ، أنه عليه الصلاة والسلام إن عرف ذلك على حقه ، وأخبر عما علمت الرواية من غيبه فإنما تلقاه عن الله وحياً ، أو ألقاه الملك في روعه ، وذلك علامة النبوة التي لا تجهل ، وأمارة الرسالة التي لا تُنكر ، فزودتهم يهود يثرب مسائل منها : خبر رجل صار مُشْرِقاً حتى مطلع الشمس حيث تبرزغ ، وتوجّه مغرباً حتى بلغ مغربها حيث تجب<sup>(١)</sup> ، وتسقط . هكذا ذكره الرواة . وإنما المراد بها<sup>(٢)</sup> منتهى العمارة من طرفي الأرض . وسألوه عن قصة يوسف وعن فتية أَوُوا إلى كهف ، فأُمِيتوا ثم أحيوا . فأتاه الجواب من قبل الله تعالى في كل ذلك بما أقام به عِلْمُ صدقه ، ورد الكائد بأخيب ظنه ، وزعموا أن ذا القرنين كان من نتاج ما بين الملائكة والإنس ، وأن أباه ملك عبري أهبط إلى الأرض فسلخ جناحه ، وأعيد في صورة ولد ابن آدم ، فنكح امرأة من الآدميات تدعى : قبرى . فأولدها ذا القرنين ، وقد ادعوا مثل ذلك في هاروت وماروت ، وأبى جرم . وهى من حماقات العوام غير مستنكر .

وروى عن الحسن أنه قال : كان له غديرتان من شعر ، وعليها سمي : ذا القرنين . وعن محمد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم أنه قال : الأنبياء الملوك أربعة : يوسف ملك مصر ، وداود وسليمان ملكا ما بين الشام إلى أصطخر ، وذو القرنين ملك ما بين المغرب والمشرق .

وروى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أنه قال : حج ذو القرنين ، فلقى إبراهيم وهذا يدل على تقادم عهده ، وقد روى من جهات كثيرة أن ذا القرنين كان في زمن

(١) تغرب (٢) بمغرب الشمس وطلعها .

إبراهيم عليه السلام في عصر أفريدون . وتلك تواريخ لا يوثق بها ، والذي نقل إلينا في التواريخ اليونانية والسريانية ، وهي أقرب إلى الثقة يقتضى أن بينهما زماناً طويلاً يزيد على ألف سنة .

وروى أن ذا القرنين هو عبد الله بن الضحاك ، وهذه رواية مهجورة لا يلتفت العقلاء إليها . . وقد سمي أحد ملوك الحيرة من بني نصر ذا القرنين لضفيرتين من شعر كانتا له ، وهو المنذر بن ماء السماء ، وفي ملوك حمير ملكان كان يدعى كل واحد منهما ذا القرنين ، وإنما تنكر أن يكون ملكاً سلطاناً ، إذ كنا نجد أخبار الأمم تكذبه ، وكان هذا الأمر البين لا يخمل ، فيخفى على العرب شأنه ، وهي أمة أمة بحفظ المآثر ، وأحرصها على إحصاء المفاخر .

وزعم بعض الفرس أن ذا القرنين هو الضحاك المسمى بيوراسف ، وأن قرنيه هما السلعتان اللتان تسميهما العامة : حيتين ، وكانتا ناشزتين في فروع كتفيه ، وهذا أبعد شيء عن الصواب . ولكن الآراء والألسن واللغات والفرق مطبقة على أن ذا القرنين هذا هو الإسكندر الرومي قاتل دارا . . والذي يقوى هذا الرأي إجماع رواة الأمم على أن السد الذي يدعى ردم يأجوج ومأجوج من صنع الإسكندر ، وأنه لم ينقل إلينا خبر ملك جمع بين الإيفال في المشرق والإبعاد في المغرب سواء<sup>(١)</sup> .

ويقول ابن تيمية عن ملاحدة الفلاسفة : « وكثير منهم يعظم فرعون ، ويسمونه : أفلاطن القبطي ، ويدعون أن صاحب مدين الذي تزوج موسى ابنته - الذي يقول بعض الناس إنه شعيب - يقول هؤلاء : إنه أفلاطن أستاذ أرسطوا ، ويقولون إن أرسطو هو الخضر إلى أمثال هذا الكلام الذي فيه من الجهل والضلال ما لا يعلمه إلا ذو الجلال . أقل ما فيه جهلهم بتواريخ الأنبياء ، فإن أرسطو باتفاقهم كان وزيراً للإسكندر ابن فيلبودس المقدوني الذي تؤرخ به اليهود والنصارى التاريخ الرومي ، وكان قبل المسيح بنحو

ثلاثمائة سنة<sup>(١)</sup> . وقد يظنون أن هذا هو ذو القرنين المذكور في القرآن ، وأن أرسطو كان وزيراً لدى القرنين المذكور في القرآن ، وهذا جهل ؛ فإن هذا الإسكندر ابن فيلبودس لم يصل إلى بلاد الترك ، ولم بين السد ، وإنما وصل إلى بلاد الفرس . وذو القرنين المذكور في القرآن وصل إلى شرق الأرض وغربها ، وكان متقدماً على هذا ، ويقال : إن اسمه الإسكندر ابن دارا ، وكان موحداً مؤمناً . وذلك - أى المقدوني - مشركاً ، كان يعبد هو وقومه الكواكب والأصنام ، ويعانون السحر<sup>(٢)</sup> ، ولهم في ذلك وقومه من اليونان مشركين يعبدون الأصنام ، ويعانون السحر<sup>(٢)</sup> ، ولهم في ذلك مصنفات ، وأخبارهم مشهورة ، وآثارهم ظاهرة ، فأين هذا من هذا<sup>(٣)</sup> . »

(١) جدد شيخ الإسلام التاريخ تحديداً يشهد له بسعة الاطلاع على تاريخ الأمم القديمة ، فقد قتل فيليب والد الإسكندر غيلة سنة ٣٣٦ قبل الميلاد ، وتولى بعده ابنه الإسكندر .

(٢) وحق ما يقول شيخ الإسلام الجليل . ومع هذا يوجد بين من ينتسبون إلى هذه الأمة قوم يمجدون أرسطو ، ويرونه أعظم عقلية أنجبها البشرية ، مع أنه هو أول من جعل الشرك فلسفة ، وأول من ابتدع المبدأ الإستعماري الخبيث « فرق تسد » وقد نصح به الإسكندر المقدوني ، وهو يفتح بلاد الشرق . ولدينا قوم يحتفون بكتب أرسطو حفاوتهم بالحياة والأمل ، ويمجدون الفارابي وابن سينا والكندى مثلاً لأنهم حافظوا على تراث أرسطو وأفلاطون وبسطوه للناس !!

(٣) ص (١٣١) وما بعدها ( نقض المنطق ) . وقد كان لليونان عديد من الآلهة التي يعبدونها من دون الله . كان كل شيء - كما يقول المؤرخ الكبير ول ديورانت - يعتبر إلهاً . كل شيء ، وكل قوة في السماء أو الأرض هو إله عندهم . بل كل نعمة ، بل كل تقمة بل كل صفة - حتى ولو كانت رذيلة من صفات الإنسان - يمثلونها إلهاً في صورة بشرية عادة . كان لليونان في معتقداتهم الخربة - آلهة السماء وآلهة الأرض ، وآلهة الحصب ، والآلهة الحيوانية ، وآلهة ماتحت الأرض ، وآلهة الأسلاف والأبطال ، والآلهة الأولوية .

وكانت الأرض - لا السماء - هي موطن معظم آلهة اليونان في دينهم . بل كانت الأرض نفسها - في أول الأمر - هي الإلهة « جى أو جيا » الأم الصابرة السمعة الجزيلة العطاء =

وقد أصاب ابن تيمية الحقيقة ، وما نقله من زيادة عما في القرآن ذكره في صورة  
تكشف لك عن ضعفه وتفاهته كقوله : « ويقال : إن اسمه الإسكندر ابن دارا » .

ونحن المسلمين نقطع بأن ما ذكره الله من قصص هو حق قد وقع ، ولا يجوز لمسلم  
أن تمسه أثارة من ريبة في قصص القرآن بكل تفاصيلها ، ودقائقها ، وإلا رمينا القرآن ،  
ومنزله القرآن بأنهما يقصان الكذب ، ويفتران أحداثاً وهمية ، ويستاهمان الخيال !!  
فأين الحق مما نقلت عن المفسرين وغيرهم ؟ .

لم يذكر كتاب الله كل هذا الذي اخترعه المفسرون ؛ فيجب أن نقف عند الذي  
ذكره القرآن في إيمان وثيق ويقين ثابت ، وخشوع يغمر النفس والحس والقلب واللب  
دون أن نزيد أو ننقص ، حتى لا نتردى في خطيئة افتراء الكذب على الله . ولم يذكر

= التي حملت حين عاقها : « أورانوس » - أى السماء - فنزل المطر . وكان يسكن الأرض  
- كما يزعمون - ألف إله آخر أقل شأنًا من « جى أوجيا » . . هذه هى الحضارة القديمة  
المفرقة في الوثنية والتي بدعونا عبدة الغرب إلى تمثيلها في حياتنا .

وحينما فتح الإسكندر مصر عرف أن الدين أقوى من السياسة ، فاخترق الصحراء إلى سيوة ،  
وقدم الطاعة إلى آمون المعبود ، وتوجه الكهنة فرعوناً وحينا بنى الإسكندرية حدد فيها مواضع  
الهياكل التي اعتزم أن يقيمها المصريون واليونان لآلهتهم ، وقد جهر الإسكندر بألوهيته ،  
إذ أرسل في سنة ٣٢٤ قبل الميلاد إلى جميع الدول اليونانية ماعداً مقدونية يبلغها أنه يرغب في  
أن يعترف به من ذلك الوقت ابناً : « لزيوس - آمون » وصدعت بهذا معظم الدول . ولكنه  
رغم هذا كان يقرب القرابين للالهة التي يعبدها قومه !! وكان يجلس على عرش من الذهب ،  
ويلبس ثياباً كهنوتية ، ويزين رأسه بقرني آمون !! وقد مات سنة ٣٢٣ قبل الميلاد .. وهكذا  
نجد لابن تيمية في كل مرة دليلاً على صدق ما يقول ، وعلى شمول ثقافته العظيمة وبهذا أيضاً  
نستدل على أن الإسكندر المقدوني ليس هو ذو القرنين . فذو القرنين مؤمن موحد ، والمقدوني  
مشارك يقول عنه ول ديورانت في كتابه مباهج الفلسفة : « ولقد أله الإسكندر نفسه ؛ لأن  
الشعوب التي فتحها كانت معتادة حكم الملوك الإلهية » ج ٢ ص ٢١٢ .

القرآن أن اسمه الإسكندر . ولم يحدد لنا مكانه ، أو زمانه التحديد الذى يجعلنا نقطع فى شأنهما بشيء .

كل ما يجب علينا الإيمان به فى أمر ذى القرنين ، هو أنه كان قبل بعثة الرسول ، وأن أخباره كانت معروفة ، بدليل أنهم سألوا عنه ، وأنه ليس الإسكندر المقدونى<sup>(١)</sup> ، وأنه فى الصفات الذى ذكرها القرآن ، والتى سيأتى ذكرها بعد ، ولنحذر من أن يستفزنا الشوق إلى معرفة المجهول ، وارتياح مجاهله إلى أن نقطع فى شأنه بشيء لم يذكره القرآن ، وليس القرآن فى حاجة إلى أن تثبت أنه صادق فى كل ما يقص حتى نبحت عن إسناد له من مفتريات الأساطير ، وتوهمات أخيلة التاريخ . إن القرآن أعلى وأجل من أن يحتاج إلى مثل هذا . ومتى كان الحق فى حاجة إلى باطل الخرافة ، ومتى كان اليقين فى حاجة إلى الوهم؟؟ أقول لمن يسلكون مثل هذا السبيل ؛ فيزعمون مثلاً أن ذا القرنين المذكور فى القرآن هو الإسكندر المقدونى رغبة فى إثبات صدق ما ذكر القرآن من تاريخ ؛ لأن الإسكندر المقدونى معروف فى التاريخ . وبهذا تثبت أن القرآن صادق فيما يقص من تاريخ !! .

نحن نقترف هذا للدفاع عن القرآن أمام ملاحدة الغرب وأعداء الإسلام فى الغرب ! ناسين أننا بهذا قد وقعنا فيما تمنى لنا العدو أن نتردى فيه ! إذ حكمنا على القرآن أنه يمجّد وثنية الإسكندر ، ووثنية أستاذه أرسطو ، وإفخاشه فى البغى على الشعوب !! .

ومن أعجب العجب أن كتب المسيحية واليهودية المقدسة مليئة بالمفتريات والمتناقضات والأكاذيب التى يشهد بكذبها التاريخ الصادق . ومع ذلك كله لا نرى من الصليبية ،

---

(١) اقرأ الآيات التى تقص قصته ، ومنها تعلم أن ذا القرنين كان مؤمناً صادق الإيمان ، تدبر قوله الذى قصه الله : « قال هذا رحمة من ربى ، فإذا جاء وعد ربى جعله دكاء ، وكان وعد ربى حقاً » وقوله : « قال ما مكنى فيه ربى خير » ولا يقول هذا إلا مسلم . أما الإسكندر المقدونى فكان عابداً صنم ، وعابداً طاغوت . كان يزعم أنه ابن زيوس كبير آلهة اليونان وابن آمون كبير آلهة المصريين .

أو اليهودية شيئاً مما نفتّره نحن ؛ لأننا لا نؤمن بكتابنا حق الإيمان ، وهو اليقين والصدق والحق والهدى والنور ؛ ولأن الصليبيين واليهود يؤمنون بكتبهم على ما فيها من ضلالة حمقاء ، وخرافة عوراء !! .

إذا عرفنا التاريخ شيئاً يطابق القرآن قلنا عنه إنه تاريخ صادق ، وإلا حكمنا عليه بأنه تاريخ كاذب . ولكن من الناس من يعكس هذه القضية . فإن رأى القرآن يطابق التاريخ صدق قصة القرآن ، وإن رأى غير ذلك أوّل ما فى القرآن ، ليطابق باطل التاريخ وكذبه . وإذا وجد القرآن يتحدث عن شيء لم يتحدث عنه التاريخ ، راح يزعم أن ما فى القرآن ما هو إلا مثل يضرب ، لا تاريخ حدث !! .

ولكن المسلم الذى يؤمن بربه لا يقترب أبداً هذه الخطيئة التى تجرده من دينه ومقومات أخلاقه !! .

والعجيب أن عدو الإسلام يستدرجنا إلى ماعَمَقَ لنا من هاويات سحيقة ، ونسعى إليها راضين ، ونحن نظن أننا نسلك سبيل النجاة ، يستدرجنا إلى هدم قواعد الإسلام ظانين أننا نبنينا . يستدرجنا إلى تأريث نار الأحقاد ضد الإسلام ظانين أننا نواليه بالحب . لقد حملنا الغرب على أن نثق فى كل ما يقول هو ، وقد استقر الإيمان به فى أعماق قلوبنا ؛ فأصبحنا ندير ظهورنا لكل كلمة تخالف ما يقول به الغرب . حتى إذا جئنا إلى القرآن ، وجدناه يصف لنا حضارة لا تنتسب فى مَقَوِّماتها وأصولها إلى الحضارة الغربية ، فتحملنا أثارة من بقية من دين يرتعش شعاعها الخافت المحتنق إلى السكوت عن التصريح بأن فى القرآن ما يخالف الحق !! . ولكننا نفعل - وأأسفاه - ما يؤكد أننا نعتقد فى هذا إذ نؤول ما فى القرآن تأويلاً لا يقره دين ولا عقل ولا عرف يحتفى بالحق ؛ ليطابق هوى الغرب . فكأننا بهذا جعلنا ميراث الغرب هو القاعدة والأصل والأساس والمقياس الذى نقيس به كل شيء ، فما خالفه نبذناه أو أولّناه ، ولو كان كتاب الله !! .

ليختبر المفتونون بحضارة الغرب نفوسهم ، فلن يجدوا فيها حسّاً يتمرد على ما أقول ،

بل سيجدون عاطفة تحفو على كل ماقلت ، ولكنها كانت تمنى أن يظل هذا سرّاً مجهولاً !! .

إنك ترى عبد الغرب بضالاه وبغيه ، يسعدهم أن يصدروا كتبهم بكلمة من إنجيل متى أو مرقس ، ليؤكدوا بهذا انتسابهم إلى الصليبية . ولن يسعدهم أبداً أن تصدر كتبهم بآية من كتاب الله خشية أن يقال عنهم إنهم مسلمون ، أى رجعيون ، كما يزعمون !! .  
ومنهم من يصدرها بكلمة من لينين ، أو كارل ماركس اليهودى الشيوعى ؛ ليؤكدوا أنهم يعبدون « ماركس » ويكفرون بالله جل جلاله .

فلنؤمن الإيمان الوثيق بكتاب الله سبحانه ؛ فإنه يهدى للتي هى أقوم ، ونضرع إلى الله سبحانه أن يهدينا إلى ما يرضيه !! .

إنه سميع قريب مجيب الدعاء .

عبد الرحمن الوكيل

صدر حديثاً كتاب :

## صِرَاعُ بَيْنِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ

يبحث فى أمور شتى تتصل بالتوحيد والشرك . ويناقش ما توارثه المجتمع الإسلامى من البدع والخرافات والأباطيل التى لا أصل لها فى الشريعة الإسلامية .

يطلب من مؤلفة : ٨ شارع قوله - عابدين - القاهرة ومن مكتبة أنصار السنة المحمدية أما السادة المشتركون بالقاهرة وضواحيها فعليهم أن بتفضلوا بالاتصال بمكتبة أنصار السنة المحمدية لصاحبها الشيخ محمد موسى خليل لاستلام نسخهم بموجب الإيصالات التى بحوزتهم .

## ٢ - الله مستو على عرشه ولو كره المعطلون

والآن وبعد أن فرغنا من الحديث مع الشيخ مصطفى مجاهد وصاحبه (البنهاوى) نأخذ فيما وعدنا به فى العدد السابق من مناقشة ما ورد فى مجلة (الاعتصام) خاصاً بمسألة الاستواء ، على لسان المدعوين (حسام الدين القدسى ومحمد على أحمد) وإن كان الرجلان لم يقولوا شيئاً فى الواقع يستحق الاهتمام ، فإن كلامهما لا يعدو أن يكون عبارات منقولة بغير تصرف ، ولهذا جاءت أمشاجاً متنافرة يضرب بعضها فى عجز بعض . وما كان منها صحيح النسبة إلى الأئمة رحمهم الله فهو لا يخالف شيئاً مما نقوله ونذهب إليه فى مسألة الاستواء وفى غيرها من الصفات .

وأما بعضها الآخر فهو إما كذب صريح على الأئمة ، حيث ينسب إليهم تأويل بعض آيات الصفات ، وهو أمر لم يخطر لهم على بال قط . وكيف يظن بهم ذلك وهم إنما عادوا المعتزلة والجهمية بسبب التأويل . وإما نقل عن لا يمتح به فى هذا الشأن مثل الذى نقله حسام الدين عن شيخه سلامة العزامى من فتوى الشيخ سليم البشرى ، أو عن الرسالة النظامية لأبى المعالى الجوينى .

فإن الذى ينبغى أن يعول عليه فى هذا الباب الذى هو أصل الدين وأساس اليقين ، لتعلقه بمعرفة الله عز وجل : هو ما ورد فى صريح الكتاب العزيز وصحيح السنة المطهرة وما ورد على ألسنة الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة الهدى ، الذين يعتقد بأقوالهم فى دين الله عز وجل ، كالأئمة الأربعة ومن فى طبقهم . وأما أقوال المعتزلة والجهمية ومتأخرى الأشعرية من أمثال إمام الحرمين والغزالى والرازى ومن بعدهم ممن سلك مسلكهم فى التأويل والتعطيل ، فهؤلاء لا تقوم لهم حجة ، ولا يلزم أحداً أن يأخذ بأقوالهم بعدما التاث عقولهم بتبادى الفلسفة الدخيلة ، وفدت عقائدهم لكثرة ما قرأوا من كتب أرسطو وأفلاطون والفارابى وابن سينا وغيرهم .

وإذا كان أمر هذين المقالين كما رأينا يدور على النقل عن كل ما هب ودب ،

بلا فرق بين غث وسمين ، وبين من تقوم به الحجة ومن لا يقبل قوله في نقله ، فإن أهل الإثبات بحمد الله عندهم من هذه النقول ما يملأ مجلدات ، وهم لا ينقلون إلا عن كل إمام ثقة في عمله ودينه من سلف هذه الأمة ، الذين هم أكملها علماً وإيماناً ، وأبرها قلوباً وأقلها تكلفاً وأهداها سبيلاً .

وإليك أيها القارئ طائفة من الحجج والبيّنات التي يعتمد عليها أهل الحق والإثبات في هذا الباب لكي تدرك الفرق بين ما يسوقه هؤلاء المعطلة من شبه واهية ساقطة ، وبين ما يستند إليه أهل الحق من أدلة ناصعة قاطعة .

\* \* \*

فمن الكتاب العزيز نسوق هذه الآيات اليّنات التي لا تقبل جدلاً ولا تحتل تأويلاً إلا عند من في قلوبهم زيغ ، ممن يصرفونها عن معانيها المفهومة منها ، إلى مالا تحتمله من المعاني الفاسدة ، جرياً وراء أهوائهم ، فيحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون على الله بغير علم .

١ — أخبر الله عز وجل في سبعة مواضع من كتابه ، أنه استوى على العرش ، ولا معنى لذلك أبداً إلا علوه وارتفاعه عليه ، كما فسره بذلك مجاهد وأبو العالية وغيرهما من أئمة التفسير ، كما رواه عنهم الإمام البخاري في صحيحه عند رده على الجهمية والمعطلة . وكل من حاول صرف هذه الألفاظ عما دلت عليه فقداتهم الله عز وجل بالقصور في البيان ، واتهم كتابه العزيز بالغموض والتعمية والإلغاز . فإن اللغة التي نزل بها القرآن لم تستعمل أبداً لفظ الاستواء متعدياً بعلى إلا بمعنى العلو والارتفاع ونحن نتجدي أن يأتي أحد بنقل صحيح عن يمتد بهم في لغة العرب أنه ذكر للاستواء معنى غير ذلك .

وأما تأويله بالاستيلاء على العرش استناداً إلى قول الشاعر الجهمول :

قد استوى بشر على العراق      بغير سيف أو دم مهـراق

فهو من أسمى التأويلات وأشدّها فساداً إذ يقتضى أن العرش كان في حوزة غيره

سبحانه ، فلما خلق السموات والأرض ملكه واستولى عليه ، مع أنه سبحانه لم يزل مستولياً على العرش وعلى الملك كله منذ خلقه ، وأيضاً لو كان الاستواء بمعنى الاستيلاء كما يزعمون لما كان الاستواء معنى خاصاً بالعرش ، بل لجاز أن يقال استوى على الأرض ، كما يقال استوى على العرش . إذ هو مستول عليها كاستيلائه على العرش .

وليس في استيلائه على العرش معنى يمدح به ، فإن العرش لا يعدو أن يكون من جملة مخلوقاته ، وإنما يظهر المدح في ارتفاعه وعلوه عليه لتدبير أمور خلقه ، كما قال من سورة يونس عليه السلام ( ثم استوى على العرش يدبر الأمر ) .

٢ — سمي الله عز وجل نفسه في كتابه بأنه ( العلى والأعلى والمتعال ) وإطلاق هذه الأسماء يقتضى بثبوت كمال العلو له سبحانه ، بأن يكون العلو ثابتاً له من كل وجه فيتناول علو ذاته فوق خلقه ، وعلو مكانته وقدره وعلو غلبته وقهره . فمن خص علوه ببعض هذه المعاني دون بعض فقد قيد ما أطلق الله ، ونقص من معنى العلو الذى هو صفة كمال بغير حجة .

٣ — أخبر الله عز وجل أن بعض الأشياء تنزل من عنده كقوله في شأن القرآن الكريم ( قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ) وقوله ( تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ) كما أخبر أن بعض الأشياء تصعد إليه ، كقوله سبحانه ( إليه يصعد الكلم الطيب ) ( تخرج الملائكة والروح إليه ) ( ياعيسى إني متوفيك ورافعك إلى — بل رفعه الله إليه ) فكيف يتحقق أن يكون سبحانه مبدأ لما ينزل أو منتهى لما يصعد ، إذا لم يكن عالياً على خلقه . وإذا كان لا يليق بأحد منا أن يقول لغيره إئت إلى في مكان كذا ، ثم يذهب فلا يجده هناك ، أليس ذلك غشاً وتضليلاً يتنزه عنه أحكم الحاكمين ؟

٤ — أخبر الله سبحانه أنه في السماء بقوله في سورة الملك ( أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور . أم أنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستعلمون

كيف نذير ) فهل هناك أصرح في إثبات علوه تعالى على خاقه، من إخباره عن نفسه بأنه في السماء أى في تلك الجهة ؟ وهل يليق بأحد من العقلاء أن يقول أنا في البيت أو في المسجد من غير أن يكون فيه ؟ وما الذى يدعو سبحانه إلى أن يثبت لنفسه ما ليس بثابت ، بل ما هو في زعمكم مستحيل الثبوت ؟ ومن العجيب أن هاتين الآيتين قد سيقتا في معرض التهديد والوعيد لإحداث الخشية والمهابة ، فإذا لم يكن هو سبحانه في السماء كما أخبر ، فأى معنى لذلك التهديد وهل يبقى له في النفس أثر ؟

٥- قال الله تعالى في شأن الملائكة ( يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ) ولا شك أن لفظ الفوق إذا جاء مجروراً ( بمن ) لا يفهم عنه إلا فوقية المكان ، كما في قوله تعالى ( إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ) وكقوله ( قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم ) الآية وإذا لم تكن هذه فوقية مكان فما عسى أن تكون ؟ لعلمكم تقولون إنها فوقية قهر وقدره ، فما الموجب لصرفها عن جقيقتها ؟ وأى مدح في تلك الفوقية مع أن قدرته على الخلق كلهم ليست محل شك .

ألم تر أن السيف ينقص قدره إذا قيل إن السيف أمضا من العصا

٦- أخبر الله سبحانه عن بعض الأشياء أنها عنده ، كقوله عن الملائكة ( إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون ) ( ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ) .

وكقوله عن أهل الجنة ( إن المتقين في جنات ونهر . في مقعد صدق عند مليك مقتدر ) ( لهم ما يشاءون عند ربهم ) وكقوله حكاية عن امرأة فرعون ( رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ) فما معنى هذه العندية إذا لم تقتض المجاورة والقرب ؟ وإذا كانت كل الأشياء سواء بالذبة إليه سبحانه ، لا تفاوت بينها بالقرب والبعد ، كما يزعم هؤلاء المعطلة : أن محمداً وهو عند سدرة المنتهى لم يكن أقرب إلى الله من يونس وهو في بطن الحوت ، فكيف يصح تخصيص بعض الأشياء بكونها عنده ؟

٧ — قال الله تعالى في شأن فرعون ( وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعلى أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطّلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً ) فمن الذى أخبر فرعون بأن إله موسى فى السماء ، حتى أمر هامان ببناء الصرح ليصل إليه ؟ لا شك أن الذى أخبره بذلك هو موسى عليه السلام نفسه ، بدليل قول فرعون بعد ذلك ( وإني لأظنه كاذباً ) أى فيما أخبرنى به من أن إلهه فى السماء . ولا يعقل أن يكون فرعون فعل ذلك من عند نفسه لأنه نقي أن يكون معه إله غيره : فكيف يفترض وجود إله أعلى منه فى السماء ؟ .

٨ — أخبر الله عز وجل أنه يجيء يوم القيامة لفصل القضاء بين عباده ، كقوله ( هل ينظرون إلا أن يأتهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر ) وكقوله ( وجاء ربك والملك صفاً صفاً ) .

فمن أين يجيء الرب جل شأنه ، هل يجيء من أمامهم أم من خلفهم أم عن أيانهم أم عن شمائلهم أم من تحتهم ؟ .

وإذا كانت كل هذه الجهات الخمس لا تصلح أن يأتى منها الرب فلم يبق إلا أن يأتهم من فوقهم سبحانه وتعالى .

ونكتفى بهذا القدر من آيات الكتاب العزيز ففيه لطالب الهدى كفاية ومقنع . وننتقل إلى السنة المطهرة التى أثبت ما أثبتته الكتاب ، ولم يرد فيها أصلاً نقي أو تأويل لما ورد فيه من الصفات وسنجزئ منها بالصحيح خوفاً من التطويل وحتى لا نفتح المجال لقال أو لقليل .

\* \* \*

١ — منها حديث معاوية بن الحكم السامى قال : « كانت لى غنم بين أحد والجوانية فيها جارية لى فأطلقتها ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب منها بشاة ، وأنا رجل من بنى آدم ، فأسفت فصككتها فأثبت النبى صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فعظم

ذلك على ، فقلت يا رسول الله أفلا أعتقها ؟ فقال : أدعها ، فدعوتها ، فقال لها أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله ، قال : أعتقها فإنها مؤمنة » أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي .

٢ — ومنها حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ، ثم يعرج إليه الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم ، كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : أتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون » متفق عليه .

٣ — حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم عرفة « ألا هل باغت » فقالوا نعم ، يرفع إصبعه إلى السماء وينكتها إليهم ويقول : « اللهم اشهد » أخرجه مسلم .

٤ — حديث أبي هريرة « إن الله لما قضى الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي سبقت غضبي » متفق عليه .

٥ — حديث أبي سعيد الطويل في الخواارج قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يأتيني الوحي صباحاً ومساءً » .

٦ — حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « الراحون يرحمهم الرحمن ، إرحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » .

٧ — حديث أنس بن مالك أن زينب بنت جحش كانت تفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول « زوجكن أهاليكن وزجني الله من فوق سبع سموات » . وفي لفظ أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم « زوجنيك الرحمن من فوق عرشه » . صحيح رواه البخاري .

٨ — حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه ، إلا كان الذي في السماء ساحطاً عليها » أخرجه مسلم .

٩ — حديث أبي هريرة أيضاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ، ولا يصعد إلى الله إلا الطيب ، فإنها يتقبلها بيمينه ويربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلؤه حتى يصير مثل الجبل » أخرجه البخارى .

١٠ — حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد بن معاذ يوم بنى قريظة « لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبع سموات » .

١١ — حديث قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديث الشفاعة الطويل « فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه » .

وفي رواية « فأتى باب الجنة فيفتح لي فأتى ربي تبارك وتعالى وهو على كرسيه أو سريره فأخبره فاجداً » .

١٢ — حديث أبي هريرة وغيره في نزول الرب تبارك وتعالى وهو حديث متواتر ولفظه « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : « من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ فلا يزال هكذا حتى يطلع الفجر » . وقد ورد في بعض الروايات « لا أسأل عن عبادي غيري » فهل يعقل نزول إلا من هو عال ؟ لكن علماء ( الشرعية ) يمارون في حديث النزول ويعترضون عليه بأن في كل لحظة من الزمان ثلث ليل آخر ، فهلا اعترضوا بذلك على قائله ؟ عليه الصلاة والسلام .

وإذا كان هذا هو مبلغ إيمان هؤلاء بكلام نبيهم ، فماذا نملك نحن لهم ؟ . اللهم إنها فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء .

١٣ — حديث الإسراء والمعراج ، وهو متواتر أيضاً ، وفيه « ودنا الجبار فتدلى حتى كان قاب قوسين أو أدنى » وفيه أيضاً أن موسى قال لنبينا عليهما الصلاة والسلام « ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف » وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما زلت أرجع بين ربي وبين موسى » .

ونجتزىء بهذا القدر من السنة المطهرة ، وكلها أحاديث متونها وأسانيدها كالشمس في الإشراق ، ولكن المعطل الجاحد بما في قلبه من غرض التعطيل لا يسيفها بل يشرق بها .

ومن يك ذا فم صر مريض يجد مرأ به الماء الزللا  
وأورد بعد ذلك ما يتسع له المجال من كلام الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة  
ألهدى الذين هم أعرف بالله ودينه وكتابه ، وأشد تنزيهاً له من هؤلاء النافين الجاحدين .

\* \* \*

١ — أخرج البخارى في تاريخه من حديث نافع عن بن عمر قال « لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر رضى الله عنه « أيها الناس : إن كان محمد إلهكم الذى تعبدون فإنه قد مات ، وإن كان إلهكم الذى فى السماء ، فإن إلهكم لم يمت » .

٢ — قال عمر رضى الله عنه فى شأن خولة بنت ثعلبة « هذه امرأة سمع الله شكاوها من فوق سبع سموات » .

٣ — قال عبد الرحمن بن غنم : سمعت عمر بن الخطاب يقول : « ويل لذيان الأرض من ذيان السماء يوم يلقونه ، إلا من أمر بالعدل فقضى بالحق ولم يقض على هوى ولا على قرابة ولا على رغبة ورهبة ، وجعل كتاب الله مرآة عينيه » .

٤ — روى عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود قال « العرش فوق الماء والله فوق العرش لا يخفى عليه شىء من أعمالكم » .

٥ — وصح عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال « من قال سبحان الله والحمد لله والله أكبر ، تلقاهن ملك فخرج بهن إلى الله فلا يمر بملائكة إلا استغفروا لقائلهن ، حتى يجيىء بهن وجه الرحمن عز وجل » .

٦ — وصح عنه كذلك أنه قال « إن العبد ليهم بالأمر من التجارة والإمارة حتى إذا تيسر له ، نظر الله إليه من فوق سبع سموات ، فيقول للملائكة اصرفوه عنه فإنه إن يسرته له أدخاته النار » .

٧ — وصح عن عائشة أنها قالت يوم قتل عثمان « وأيم الله إني لأخشى لو كنت أحب قتلة لقتلت ، ولكن علم الله فوق عرشه أني لم أحب قتله » .

٨ — روى الحسن عن أمه عن أم سلمة رضى الله عنها في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) قالت الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والإقرار به إيمان والجحود به كفر « وهذا القول محفوظ كذلك عن ربيعة الرأي ومالك بن أنس وأبي جعفر الترمذى وغيرهم .

٩ — كان مسروق إذا حدث عن عائشة يقول : « حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله المبرأة من فوق سبع سموات » .

١٠ — قال نوف البكالى — من وعاظ التابعين — « إن موسى عليه السلام لما سمع كلام الله قال : من أنت الذى يكلمنى ؟ قال : أنا ربك الأعلى » .

١١ — وروى اللالكائى عن ثابت البنانى قال : « كان داود يطيل الصلاة ثم يرفع رأسه إلى السماء ويقول إليك رفعت رأسى ، نظر العبيد إلى أربابها ، ياساكن السماء » .

١٢ — روى مقاتل بن حيان عن الضحاك في قوله تعالى : ( ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ) قال : « هو على عرشه وعلمه معهم — وفى لفظ — هو فوق العرش وعلمه معهم حيث كانوا » .

١٣ — قال الحكم بن عبد الله البلخى صاحب الفقه الأكبر : سألت أبا حنيفة عن يقول : لا أعرف ربى فى السماء أو فى الأرض . فقال قد كفر . لأن الله تعالى يقول ( الرحمن على العرش استوى ) وعرشه فوق سمواته . فقلت : إنه يقول : أقول على العرش استوى ولكن قال : لا يدرى العرش فى السماء أو فى الأرض . فقال إذا أنكر أنه فى السماء فقد كفر .

١٤ — قال الأوزاعى إمام أهل الشام « كنا ، والتابعون متوافرون ، نقول إن الله عز وجل فوق عرشه ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته .

١٥ — روى البيهقي بإسناده عن مقاتل بن حيان وهو إمام ثقة في قوله تعالى (هو الأول والآخر) قال هو الأول قبل كل شيء ، والآخر بعد كل شيء ، والظاهر فوق كل شيء ، والباطن أقرب من كل شيء ، وإنما قربه بعلمه وهو فوق عرشه .

١٦ — روى عن سفيان الثوري أنه قال في أحاديث الصفات « أميرها كما جاءت بلا كيف » .

١٧ — روى عبد الله بن رافع عن مالك إمام دار الهجرة أنه قال « الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه شيء » .

١٨ — راجع عن علي بن الحسن بن شقيق قال : قلت لعبد الله بن المبارك : كيف نعرف ربنا عز وجل ؟ قال في السماء السابعة على عرشه ، ولا نقول كما تقول الجهمية : إنه هاهنا في الأرض .

١٩ — روى من طريق صحيح عن الشافعي رحمه الله أنه قال « القول في السنة التي أنا عليها ورأيت الذين رأيتهم ، مثل سفيان ومالك وغيرهما : إقرار بشهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وأن الله على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء ، وينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء » .

٢٠ — روى أبو بكر الخلال قال قيل لأبي عبد الله - يعني أحمد بن حنبل رحمه الله : الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه وقدرته وعلمه بكل مكان ؟ قال نعم هو على عرشه ولا يخلو شيء من علمه .

ويتعب القلم وينفذ المداد لو حاولنا إحصاء كل ما روى عن هؤلاء الأئمة الأعلام ، حفاظ السنة وقامعي البدعة ؛ فلنكتف بهذا القدر الآن . فإنما أردنا به أن يتبين طلاب الحق أين هو ؟ أهو في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وكلام صحابته والتابعين لهم ، وأئمة الهدى في كل عصر وزمان ؟ أم هو في قول جهنم بن صفوان وأشياعه وتلاميذه في التعطيل والنكران . والله هو وحده المستعان وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة

## لفتة نحو سلوك الإنسان

بتكيف الإنسان في الحياة حسب نظرتة إليها . . فمن الناس من يرى أن الحياة هي هذا الواقع المادى الذى يدركه بصره ، ويقع عليه حسه . وأن ما وراء ذلك من عالم الروح ، وما جاءت به أنبياء الله من التعاليم الإلهية ، وما أخبرت به من عالم ما وراء الطبيعة . فما هو إلا ضرب من التخيل ، إبتدعه الوهم وحمت عليه الظروف القاسية . التى كثيراً ما تضطر الإنسان إلى أن يخلق لنفسه عالماً حالماً يعيش فيه ويمجد فيه مسلاة له . وعزاء عما فاتته من هناك . . .

وهذا الصنف من الناس من شأنه أن يقبل على اللذائذ ، يشبع نها منهمه ، ويعب منها ما وسعه أن يعب . دون أن يتقيد بقيد . أو يقف عند حد إلا بالقدر الذى يعينه على إشباع غرائزه وتحقيق آماله واطماعه . وقديماً قال أمثال هؤلاء ( ما هي ألا حياتنا الدنيا نموت ونحيا ، وما يهلكنا إلا الدهر . . ) .

ولا يختلف منطق هؤلاء ، لا في القديم ، ولا في الحديث . فالنفس الإنسانية هي النفس الإنسانية في كل زمان ومكان . . وها هي ذى أمم الحضارة المعاصرة . ترى هذا المنطق ، وتنظر هذه النظرة ، وتعيش في حدود هذه الفكرة ، فتسخر جميع القوى لتحصل على أكبر قسط من اللذة . وأوفى حظ من الشهوة . ولو كان ذلك على حساب غيرها من الأمم والشعوب . . فكم من عزيز أذله ، وكم من حق أضاعته ، وكم من دم سفكته ، وكم من عهد نقضته ، وكم من جرم اقترفته ؟ ! وصدق الله العظيم إذ يقول : ( وما وجدنا لأكثرهم من عهد ، وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين . . ) .

وكل ما نراه من الجرائم والمآثم ، إنما هو نتاج هذا التفكير المادى ، وثمره الكفر بذخائر النفس الإنسانية ، وأثر من آثار التنكر للحق والاستهانة بالمثل العليا . ومن ثم كانت هذه النظرة المادية للحياة ، نظرة من شأنها أن تباعد بين الإنسان وبين فطرته

الخيرة ، وتسليخه من الطيبة والسماحة . وتخلق منه عدواً لنفسه وللإنسانية وتجعله من شر ما يدب على الأرض ( إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون . ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون ) . فالآية الكريمة تقرر أنهم فقدوا مصادر المعرفة ، وقوى الإدراك فهم صم عن الحق لا يستمعون إليه ، وبكم لا ينطقون به ، لأن قلوبهم في عمى عن نور الله ، وفي ضلال عن هدايته . ما حظ الأصم عن سماع الفناء الجميل . ؟ ! وما نصيب الأعمى من المشاعل المضيئة ؟ ! .

وإذا كان ذلك كذلك فإن على الإنسان أن يصحح نظرتة إلى الحياة . وأن يرتفع بها عن معنى الشهوة واللذة ، ويسلك المسلك الذى يحقق إنسانيته ، ويسمو بها إلى الأفق الأعلى دون أن ينسى نصيبه من الدنيا . وحظه المادى من هذه الحياة . . . . . وسبيل ذلك أن يتجرد من السطحية . ويتغلغل في فهم وجوده أو معرفة شخصيته ، وكل ما بين يديه إنما يأخذه برفق ليصل به إلى هذه الحقيقة . فالكون كله ، سماؤه وأرضه ، مسخر لمنفعته ومذل لخدمته ، وجاء على السنن التى تعينه على تحقيق أهدافه الكبرى . وليس فيه شيء يتعارض وكأله الذى يسعى في تحقيقه ، ويجد في الوصول إليه . ( الله الذى خلق السموات والأرض ، وأنزل من السماء ماء ، فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم ، وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره وسخر لكم الأنهار . وسخر لكم الشمس والقمر دائبين ، وسخر لكم الليل والنهار . وآتاكم من كل ما سألتموه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ، إن الإنسان لظلوم كفار ) . وفي هذا تحقيق لسيادة الإنسان على هذا الكون المادى ، وهذه السيادة تقتضى أن يجعلها أبداً خاضعة له ، مقدرة لفعله وإرادته ، لا أن تستعبده ، ولا أن تستذله ، فتقلب الأوضاع ويصبح الخادم مخدوماً ، والعبد سيداً ، وفي هذا من المهانة والذلة ما فيه .

إن صيحات الحق تنبعث من خلال كتاب الله عز وجل تحرك فيه إنسانيته ، وتكشف له عن مواهب الله التى أودعها إياه ليصل بها إلى أقصى ما قدر له من كمال . فوحى الله

سبحانه يقرر أنه خلق الإنسان بيديه تكريماً له وتشريعاً . ونفخ فيه من روحه ، ليبقى مصباح الحياة فيه دائماً لا ينطفئ . . . وأفاض عليه من الاستعداد العقلي ما يصل به إلى الذروة في العلم والمعرفة . . . وهياً نفسه لتلقى كلمة الله والقيام بها . ليستقر النظام الذي يريده لإسعاده . وجعله خليفة عنه في إقامة الحق والعدل ( ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ) . ( وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ، قال إني أعلم ما لا تعلمون . وعلم آدم الأسماء كلها ، ثم عرضهم على الملائكة ، فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم ، فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض ، وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ) .

وما كان الله ليعلى من شأن الإنسان ويجعله سيداً لهذا الوجود ، ويحرك فيه هذه المعاني إلا ليكشف له عن حكمة وجوده وسر الوظيفة التي خلق من أجلها ، فيمضي إلى غايته في قوة دون تريث أو استرخاء .

وهذه الغاية هي حمل الأمانة . . . أمانة هذه الحياة والاضطلاع بتبعاتها ( إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ) .

وكثيراً ما تنحرف الفطرة عن هذه الغاية ، وتضل العقول عن إدراكها ، إما لسبب البيئة الفاسدة أو الجهل القاتل ، أو التعصب الأعمى ، أو إثارة اللذة العاجلة . مما ينشأ عنه امتهان كرامة الإنسان ونسيان قيمته العليا . . . ومن ثم كانت تعاليم الإسلام هي العاصمة للعقول من الضلال ، والحامية للفطر من الانحراف .

فإذا ترسمنا خطى الإسلام واتبعنا منهجه القويم ، بتحقت لنا الغايات الكبرى من تحقيق إنسانيتنا فى هذه الحياة .

وكان لنا الحس المرهف ، والضمير الحى ، والعاطفة الجياشة ، والإرادة المصممة ، واليد القوية ، وتوافرت لدينا عناصر البناء الصحيح لأمة تريد أن تسهم بنصيب وافر فى تدعيم روابط الأخوة . وتقوية دعائم العدل والسلام . وإلا كانت الأخرى : ( ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا . ونحشره يوم القيامة أعمى . قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً . قال : كذلك أتتك آياتنا ، فنسيتها ، وكذلك اليوم تنسى ) بصر الله أمتنا بنور القرآن ، ومحى عن قلبها ظلام المادية حتى يتحقق فيها . ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) .

السيد عبد الحليم محمد مسين مملوكى

جميع منتجات الألبان الطازجة وأنخر أنواع البقالة

نجدها عند شركة

شاكر القمبشاوى وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقا ) بالقاهرة

سجل تجارى رقم ٧٥٦٩٣

تليفون ٩٠٧٤٠٤

## ٣٣ - نظرات في التصوف

« كتبت عن مفهوم الولي في اللغة ، وعن الولي في القرآن ، وعن أولياء المؤمنين ، ودلائل الولاية ، وجزائها ، وأن ليس للظالمين أولياء . وفي هذا العدد تتابع الكتابة في نفس الموضوع » .

النهي عن اتخاذ أولياء من دون الله : بين الله لنا — سبحانه أنه هو الولي ؛ ولهذا حرم علينا أن نتخذ من دونه أولياء .

تدبر قوله سبحانه ( قل : أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والأرض ٩ : ١٤ ) ( اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ٧ : ٣ ) ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى ، وعدوكم أولياء ٦ : ١ ) .

ثم فصل سبحانه ، فقال : ( لا تتخذوا آباءكم ، وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ٩ : ٢٣ ) .

وقال يبين لنا موقفنا من المنافقين : ( ودُّوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء ، فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله ، فإن تولَّوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً ٤ : ٨٩ ) .

وعن الكافرين وأهل الكتاب : ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ٣ : ٢٨ ) ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولهم منهم ، فإنه منهم ٤ : ١٤٤ ) .

( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء ٥ : ٧ ) .

وقال عن الشيطان وذريته : ( أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني ، وهم لكم عدو ١٨ : ٥٠ ) .

وبين لنا موقفنا من هؤلاء جميعاً في آية مجلّة ، فقال : ( فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيدَ الشيطان كان ضعيفاً ٤ : ٧٦ ) .

أولياء الشيطان : يقول ربنا سبحانه عن هؤلاء ( إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ٧ : ٣٧ ) .

ولماذا فعل بهم الله ذلك ؟ لماذا تركهم للشيطان ؟ لماذا جعل الشيطان ولياً لهم ؟ .  
تدبر قول الله سبحانه : ( فريقاً هدى وفريقاً حقّ عليهم الضلالة ، إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ، وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مهتدون ٧ : ٣٠ ) فما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون . وتدبر أيضاً هذه الآية : ( والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت ٢ : ٢٥٧ ) ( فزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ، فهو وليّهم اليوم ، ولهم عذاب أليم : ١٣٣ ) .

ماذا يفعل الشيطان بأوليائه : تدبر قول الله سبحانه : ( إنما ذلّم الشيطان يخوف أولياءه ، فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ٣ : ١٧٥ ) ( وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطيعموهم إنكم لمشركون ٦ : ١٢١ ) ( ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس ، وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض ، وبأغنا أجّلنا الذي أجّلت لنا ، قال النارُ مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم ٦ : ١٢٨ ) .

هذه بعض آيات في أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان ، فتدبرها يا أخي بقلب خاشع ، وفكر قانت ، وروح تحب النور ، ونفس تتوق إلى الحقيقة ، ثم قارن بين الولي في القرآن وبين الولي في وحى الشيطان . وثمت لن تجد إلا حقاً يحاول باطل الصوفية العدوان عليه ببغيه .

لا ينفع اتخاذ الأولياء من دون الله : وقد ضرب الله لنا مثلاً عظيماً يوضح هذه الحقيقة توضيحاً لا يغيب عن فهم أحد لولا سطوة التراث الصوفي : ( مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ، وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتُ لَبِيتَ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا

يعلمون . إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء ، وهو العزيز الحكيم ( ٤٢ ، ٤١ : ٢٩ ) .  
ويقول سبحانه عن اتخذوا آيات الله هزواً ، وأبوا إلا أن يلوذوا بالأولياء ( من  
ورائهم جهنم ولا يفتنى عنهم ما كسبوا شيئاً ، ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ، ولهم  
عذاب عظيم ٤٥ : ٩ ، ١٠ ) فهل تغنى إقامة الموالد ، وإقامة المقاصير ، وفرشها ، وإضاءة  
معابدها ، والنذر لها ؟ ( له دعوة الحق ، والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء  
إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه ، وما هو ببالغه ، وما دعاء الكافرين إلا في ضلال  
١٣ : ٢٤ ) وبعدها يقول ( قل : أفتأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا  
ولا ضرراً ، قل هل يستوى الأعمى والبصير ؟ أم هل تستوى الظلمات والنور ؟ أم جعلوا  
الله شركاء خلقوا كخلقه ، فتشابه الخلق عليهم ، قل : الله خالق كل شيء وهو الواحد  
القهار ١٣ : ١٦ ) .

وتدبر هذا المثل : ( يا أيها الناس ضربَ مَثَلٌ لِّمَن لَّمْ يَسْمَعْوا لَه ، إن الذين تدعون من  
دون الله لن يخلقوا ذباباً ، ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهمُ الذبابُ شيئاً لا يستنقذوه منه .  
ضعف الطالب والمطلوب ٢٢ : ٧٣ ) وتدبر نفى الله عن الأولياء ملكَ شيءٍ ما : ( قل :  
ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ،  
وما لهم فيهما من شركٍ ، وما له منهم من ظهير ٣٤ : ٢٢ ) .

هل تدبر مثقال ذرة ؟ وهل تدبر أنه ليس له ظهير منهم ؟ وتدبر أيضاً ( والذين  
تدعون من دونه ما يملكون من قطمير . إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجابوا  
لكم ، ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير ٣٥ : ١٣ ، ١٤ ) .  
والقطمير : لفافة نواة التمر . وتدبر معى هذه الحقائق المشرقة من الآية . الحقيقة  
الأولى : أن الأولياء لا يملكون شيئاً ، حتى القطمير لا يملكونه . الحقيقة الثانية :  
إنهم لا يسمعون الدعاء ؛ لأنهم موتى ، فالله يقول : ( وما أنت بمسمع من في القبور ) .  
محمد صلى الله عليه وسلم لا يستطيع أن يسمع الموتى ، فهل يستطيع غيره من الإنس والجن ؟  
الحقيقة الثالثة : إنهم لا يستجيبون دعاء من دعاهم إذا فرضنا أنهم يسمعون ؛ لأنهم

لا يملكون استجابة الدعاء . الحقيقة الرابعة : إنهم سيكفرون يوم القيامة بشرك من دعوهم ، وهذا يؤكد أن الداعين لهم مشركون بهذا الدعاء . ومن يقول هذه الأنباء ؟ إنه الخبير سبحانه . فهل ترتاب ؟ معاذ الله .

كلمة طيبة عن أولياء الرحمن : يقول الإمام الصبار الشكور ابن تيمية عن أولياء الرحمن « وأفضل أولياء الله هم أنبياءه ، وأفضل أنبيائه هم المرسلون منهم ، وأفضل المرسلين ، أولوا العزم : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم وسلم . وأفضل أولى العزم محمد خاتم النبيين وإمام المتقين » .

ثم يقول « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار أفضل من سائر الصحابة . قال تعالى : ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلاً وعد الله الحسنى ٥٧ : ١٠ ) وقال تعالى : ( والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ٩ : ١٠٠ ) والسابقون الأولون الذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا ، والمراد بالفتح : صلح الحديبية ، فإنه كان أول فتح مكة .

وأفضل السابقين الأولين الخلفاء الأربعة ، وأفضلهم أبو بكر ، ثم عمر ، وهذا هو المعروف عن الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة الأمة وجماهيرها . وأفضل أولياء الله تعالى أعظمهم معرفة بما جاء به الرسول ، واتباعاً له كالصحابة الذين هم أكمل الأمة في معرفة دينه واتباعه . وأبو بكر الصديق أكمل معرفة بما جاء به وعملاً به ، فهو أفضل أولياء الله ؛ إذ كانت أمة محمد أفضل الأمم ، وأفضلها أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، وأفضلهم أبو بكر رضي الله عنه » .

حقيقة الولاية البشرية : إنها كما تدبرت من القرآن عبودية خالصة ليس لغير الله فيها أثارة من ملك ولا أمر ، عبودية نهضت بصدق الإيمان وإخلاص التقوى ، والمتابعة الجادة الصادقة في كل ما أمر الله به أو نهى عنه ، عبودية تؤمن بأن الله له وحده الخلق

والأمر، وبأنه وحده على كل شيء قدير، وبأنه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير، وبأن له ملك الشفاعة جميعاً، وبأنه لا يستطيع أحد أن يشفع عنده إلا بإذنه، عبودية تحب الله، وبهذا الحب تحب رسله وأوليائه، وبهذا الحب ترجو ثوابه، وتخاف عقابه. وبهذا الحب تتوسل إليه، وتنزلف، وبهذا الحب تصدق بكل ما جاء عنه، وتؤمن به. تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وبأن الناس جميعاً فقراء إلى الله، سواء منهم الرسل والأنبياء والأولياء وغيرهم من عموم الخلق، تؤمن بأن محمداً هو الرسول بين الله وبين خلقه في تبليغ أمره ونهيه ووعدته ووعدته وحلاله وحرامه. فمن اعتقد أن لأحد من الأولياء طريقاً إلى الله من غير متابعة محمد صلى الله عليه وسلم، فهو كافر من أولياء الشيطان. وأما خلق الله تعالى للخلق ورزقه إياهم، وإجابته لدعائهم وهدايتهم لقلوبهم ونصره لهم على أعدائهم وغير ذلك من جلب المنافع ودفع المضار، فهذا لله وحده يفعله بما يشاء من الأسباب لا يدخل في مثل هذا وساطة الرسل<sup>(١)</sup> .

التفاضل في الولاية : يقول ابن تيمية : « وإذا كان أولياء الله هم المؤمنون المتقين ، فبحسب إيمان العبد وتقواه تكون ولايته لله تعالى ، فمن كان أكمل إيماناً وتقوى كان أكمل ولايته لله ، فالناس متفاضلون في ولاية الله عز وجل بحسب تفاضلهم في الإيمان والتقوى ، وكذلك يتفاضلون في عداوة الله بحسب تفاضلهم في الكفر والنفاق . قال الله تعالى : ( وإذا ما أنزلت سورة ، فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً ؟ فأما الذين آمنوا ، فزادتهم إيماناً ، وهم يستبشرون . وأما الذين في قلوبهم مرض ، فزادتهم رجساً إلى رجسهم ، وماتوا وهم كافرون ٩ . ١٢٥ ) .

أنواع الأولياء : ورد في القرآن أنهم في كل أمة طائفتان . الطائفة الأولى :

---

(١) ما بين قوسين من كلام الإمام ابن تيمية في الفرقان ، غير أني وضعت كلمة « الرسول » الواردة في « بأن محمداً هو الرسول » ، فكان كلمة « الواسطة » التي وردت في كلام ابن تيمية .

السابقون القربون ، والطائفة الأخرى : أصحاب اليمين المقتصدون . أما الأولياء في أمة محمد ، فهم ثلاثة أنواع . تستطيع أن تستنبطهم من قوله تعالى في سورة فاطر : ( ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ، ذلك هو الفضل الكبير . جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ، ولباسهم فيها حرير . وقالوا : الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور . الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ، ولا يمسنا فيها لغوب ٣٥ : ٣٢ - ٣٤ ) .

فالأنواع الثلاثة هم كما وردوا في الآيات : « النوع الظالم لنفسه والنوع المقتصد ، والنوع السابق بالخيرات بإذن الله » وأقول : إنهم أولياء أمة محمد ، لأنها هي المعنية بقوله سبحانه « أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » .

• هل يستقل الولي بالعطاء : العطاء كله من الله ، والله يعطي المؤمن ، ويعطي الكافر ( كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ) « وأما العبد الرسول ، فلا يعطي أحداً إلا بأمر ربه ، ولا يعطي من يشاء ، ويحرم من يشاء بل يعطي من أمره ربه بإعطائه ويؤلى من أمره ربه بتوليته ، فأعماله كلها عبادات لله تعالى كما ورد في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إني والله لا أعطى أحداً ، ولا أمتع أحداً ، إنما أنا قاسم أضع حيث أمرت »<sup>(١)</sup> .

ولي الله غير معصوم : وليس ولي الله معصوماً من خطأ ، فقد جعل الله من أوليائه ذلك الصنف « الظالم لنفسه » وقد قص الله علينا قصة أول أوليائه من البشر ، وهو آدم فذكر عنه قوله الحكيم ( وعصى آدم ربه ، فغوى ٢٠ : ١٢١ ) ولكن رغم هذا لم يخرج الله سبحانه من ولايته ، بل علمه كيف يتوب فتاب ، فتاب الله عليه ، ومن ترك أمراً من الكتاب والسنة إلى أمر يزعم أنه ألقى إليه في روعه ، فقد تعد الكفر بما

(١) ما بين قوسين . كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في الفرقان .

أنزل الله، فإذا ما رأيت إنساناً يخالف الشرع ، ويسند هذه المخالفة إلى ما تلقاه عن الله فقد تردى في كفرين : أشدها شناعة : الافتراء على الله سبحانه . والعبد الصالح المذكور مع موسى في سورة الكهف ما فعل أمراً يخالف شرعه الذي أوحاه إليه ، ولهذا لم يعترض موسى عليه السلام حين علم حقيقة الأمر .

هذا ولي الله كما بين القرآن ، وقد جلوت لك معناه وعلامته بآيات الله ، لا بكلمات الشيوخ ، فلم تجد فيها للولي ذلك المفهوم الصوفي ، وإنما وجدته عبداً خالصاً مخلصاً لله سبحانه ، والله لم يختر وصفاً جليلاً لأعظم أوليائه خاتم أنبيائه محمد صلى الله عليه وسلم غير وصف العبودية وهذا في أعظم مقامات الرسول وأحواله . في الإسراء ( سبحانه الذي أسرى بعبده ) في مقام التحدى بالقرآن : ( وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ) وفي مقام الدعوة إلى الله : ( وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً ) هذا وصف محمد صلى الله عليه وسلم في أعظم مقام وأجل حال ، فما بالك بغيره ؟ . والله يقول عن عيسى في أعظم مقام وحال له : ( إن هو إلا عبدٌ أنعمنا عليه ، وجعلناه مثلاً لبنى إسرائيل ٤٣ : ٥٩ ) .

وعيسى عليه السلام نفسه في أجل مقاماته يقول كما قص الله عنه : ( إني عبدُ الله آتاني الكتاب ، وجعلني نبياً ١٩ : ٣٠ ) والله يقول عن داود : ( ووهبنا لداود سليمان نعم العبدُ إنه أواب ٣٨ : ٣٠ ) ويقول عن أيوب : ( إنا وجدناه صابراً نعم العبدُ إنه أواب ٣٨ : ٤٤ ) ويقول عن المسيح والملائكة : ( لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ٤ : ١٧٢ ) ويقول عن نوح : ( ذرية من حملنا مع نوح ، إنه كان عبداً شكوراً ١٧ : ٣ ) وتأمل الوصف بالعبودية لنوح في هذه الآية : ( كذبت قباهم قوم نوح ، فكذبوا عبداً ٥٤ : ٩ ) .

إن جمال الوصف وجلال التوكيد لهذا الوصف بتدقيقهما من تمرس بفهم القرآن وأدب لغته . ويقول عن ذكريا : ( ذكرُ رحمة ربك عبده زكريا ١٩ : ٢ ) ويقول عن زوجتي نوح ولوط : ( كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين ٦٦ : ١٠ ) ويقول عن

إبراهيم : ( إنه من عبادنا المؤمنين ٣٧ : ١١١ ) ويقول عن موسى وهارون ( إنهما من عبادنا المؤمنين ٣٧ : ١٢٢ ) ويقول عن إل ياسين ( إنه من عبادنا المؤمنين ٤٧ : ١٣٢ ) ويقول عن إبراهيم وإسحاق ويعقوب : ( واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار ٣٨ : ٤٥ ) ويقول عن الرسل جميعاً : ( ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ٣٨ : ١٧١ ) ويقول عن خلقه جميعاً : ( إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً ١٩ : ٩٣ ) .

وتقول هذه الآية : ( وهو القاهر فوق عباده ، وهو الحكيم الخبير ٦ : ١٨ ) . فهو فوق العباد بقهره . وتدبر ذكره اسمه القهار هنا ؛ لتسجد لجلال الله وقهره ، وتؤمن بأنه القهار وحده لكل فرد شيء من خلقه ، رسلهم وأنبيائهم وأوليائهم وملوكهم وأمرائهم ، للسماء والأرض ، للبحر والبر ، للسهل والجبل ، للعواصف والأنواء . فسبحان الذي يسجد له من في السموات والأرض ، وما فيهما . ثم تدبر أيضاً الإتيان بالإسمين « الحكيم الخبير » ثم تدبر أيضاً الوصف بالقهر في هذه الآية : ( وهو القاهر فوق عباده ، ويرسل عليكم حفظةً ، حتى إذا جاء أحدهم الموت ، توفته رسلنا ، وهم لا يفرطون . ثم رُدُّوا إلى الله مولاهم الحق ، ألا له الحكم وهو أسرع الحاسين ٦ : ٦١ ، ٦٢ ) .

فهل ترى هنا غيراً له في القهر والحفظ ، والإماتة والبعث والحكم والحساب ؟ . أين الأولياء هنا ؟ هم هنا عبادٌ تحت قهر الله وحفظه وحكمه وأمره ، لا ترى لأحدهم حَوْلًا ، ولا أمراً ، ولا حكماً ! .

عبد الرحمن لو كبل

« للنظرات إن شاء الله بقايا »

# تَغْلِيقَاتٌ عَلَى الرَّصِيفِ



## حول برامج التلفزيون

« صدرت لائحة التلفزيون الأخلاقية التي سوف تتحكم في أى عمل فنى يقدمه التلفزيون . وضمن بنوده : عدم تبرير الرذيلة وتصويرها ، عدم عرض الأحداث التي تعمل على تفكك العلاقات الزوجية ، وإظهار الجسم عارياً ، أو وراء الظلال . وعدم عرض مشاهد الاغتصاب والمراودة تفصيلياً ، والمشاهد المثيرة والحركات ذات المدلول الجنسي ، وعدم عرض تخنث الشباب أو استرجال المرأة . وعدم عرض مشاهد الجريمة . وتهوين ارتكابها . وعدم تصوير الدجل والزار بصورة ترغب الناس فيه . وعدم عرض مشاهد شرب الخمر وتعاطى المخدرات . . . الخ » .

« الأوامر ٢٠ / ٧ / ١٩٦٤ »

\* \* لعل هذه اللائحة تنفذ بطريقة إيجابية وحاسمة لتضع حداً للسموم والشور التي تغزو الناس في عصر دورهم ، وتعمل على نشر الفساد الاجتماعى ، والانحلال الخلقي ، وغرس مبادئ الانحراف والرذيلة في قلوب المشاهدين ، وتحبيب الخرافات والدجل إلى نفوسهم . . . بل ولعل المشرفين على برامج التلفزيون يكون لديهم الإيمان الحق والنية الصادقة في الإصلاح والتقويم فيعملوا على تنفيذ ما جاء بهذه اللائحة ، وإلا كان ما جاء بها حبراً على ورق لا يتجاوزه إلى مرحلة العمل والتطبيق .

## الاحتفال بذكرى المولد النبوى

احتفلت البلاد أمس بذكرى المولد النبوى . فأقيمت الاحتفالات لهذا الغرض بأرض الدمرداش كما احتفلت البلاد الإسلامية أيضاً بذكرى المولد النبوى .

صيف يوم ١٢ ربيع سنة ١٣٨٤ — ٢١ يوليه سنة ١٩٦٤

\* \* يحتفل العالم الإسلامى منذ زمن بعيد بذكرى المولد النبوى . فهل أثمرت هذه الاحتفالات على كثرتها . وهل انتفع المسلمون بما وراء هذه الذكرى من هداية وخير ؟ !  
الواقع أن المسلمين لم يخرجوا من هذه الاحتفالات كلها بأدنى ثمرة ولا أقل فائدة . ذلك لأنهم يهتمون بالماديات دون المعانى . فليس فى احتفالاتهم سوى عرائس وتمائيل وحلوى ، وأناشيد شركية وأغان خليعة ولعب ومجون .  
أما ما كان عليه الرسول صلوات الله عليه وسلامه من أدب وخلق وطاعة وعبادة فلا ينال شيئاً من اهتمامهم .

وبقينا أن المحتفلين بمولد الرسول على هذا النحو الهازىء العاثر سيظلون فى ضلالهم وهوهم مالم ينبذوا الاهتمام بالماديات والقشور التى صرفتهم عن النافع المفيد .

\* \* \*

## مشاريع إسلامية فى آسيا وأفريقية

« السيد المهندس أحمد عبده الشرباصى نائب رئيس الوزراء ووزير الأوقاف والأزهر . اعتمد مبلغ مائة ألف جنيه لتنفيذ مشروع المؤسسة العربية الإسلامية فى دول آسيا وأفريقية . . . وهو إنشاء مبان فى البلاد الإسلامية بقارتى آسيا وأفريقيا . عبارة عن مسجد ومعهد دينى ووحدة صحية . . . وفى كل عام سيتم إنشاء مبنيين أحدهما فى آسيا والآخر فى أفريقيا » .

\* \* مشروع إسلامي جليل نرجو له التوفيق والساد والتقدم ليسكون في مواجهة تيارات الباطل، والإلحاد والوثنية التي تعمل جاهدة على نشرها بقارتى آسيا وأفريقية بعثات التبشير وغيرهم من أعداء الإسلام .

والذى نرجوه فوق ذلك أن يقوم بمهمة الوعظ والإرشاد والتوجيه في هذا المشروع أناس يؤمنون بعقيدة التوحيد الخالص . ويدينون بالإسلام الذى جاء به رسولنا محمد ابن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه . وآمن به المسلمون الأولون . . لا الإسلام الذى شرعه أهل الزيف والانحرافات والبدع . وتوارثه المسلمون على مر العصور والأزمنة .

\* \* \*

### الصحافة . . والانحرافات

تحت عنوان « الأدب وقضية الحرية » كتب الدكتور معروف مقالا بمجلة الرسالة حول ما دار من مناقشات بمجلس الأمة استهجاناً لقصة سلسلة درجت على نشرها مجلة روز اليوسف لأنها تدعو إلى الانحراف والفساد . .

كتب الدكتور هذا المقال واستحسن فيه تخلى الدولة عن ساططها الإدارية في مراقبة الصحف والمجلات فيما تكتبه من قضايا الفكر والرأى لأنها حرة . . كما تحدث عن مسئولية القانون العام والرأى العام فى الرقابة على ماتنشره الصحافة من إخلال بالأدب والأخلاق « مجلة الرسالة عدد ١٩٦٤/٧/٣٠ »

\* \* قد يكون للكاتب وجهة نظر خاصة فى هذا الرأى . ولكننا نعلم أن حرية الصحافة يجب ألا تترك على إطلاقها ، وألا تستغل بإساءة ، فتكتب فيما يشاء لها الهوى أن تكتب فيه دون رقيب ولا حسيب ، بل ينبغى أن تلتزم الصحافة منهج التوجيه والإرشاد لأنها أداتها وليست أداة هدم وإضلال .

إن بعض المجلات والصحف قد أدخلت - مع الأسف - في الفترة الأخيرة ضمن ما تنشر ، نشر الانحلال والإباحية وعرض صور الجنس في شكل قصص تافهة لا يمكن أن تساعد على بناء مجتمع يتمتع بأناؤه بالقوة والحصانة والرشد . وكنا نود أن يدرك العاملون بالصحافة حق بلادهم عليهم في عملهم ، فيكتبون فيما يملية عليهم واجبه من التوجيه والبناء والتثقيف ، بدل أن يستوردوا من أوروبا أفكاراً هدامة ، ويسرفوا في نشر قصص كتابها ، وخاصة ما كان منها ذا صلة بالغرائز ، وطلباً للشهرة والإثراء .

وفي رأينا أن الاتحاد الاشتراكي العربي - وهو تنظيم شعبي تتبعه الصحافة - هو الذي يملك - دون الرأي العام أو أية جهة أخرى - سلطة توجيه الصحافة لما فيه المصلحة العامة بصورة إيجابية . فيراقب ماتكتبه الأقلام المنحرفة من إفساد وسموم لا تمت بصلة لقانون تنظيم الصحافة .

س. صادق محمد

### آيات لأبي العتاهية

أنلّوها وأيامنا تذهب ونلعب والموت لا يلعب  
عجبت لذي لعب قد لها عجبت ومالي لا أعجب  
أنلّوها ويلعب من نفسه تموت ومنزله ميخرب  
نرى كل ماساءنا دائماً على كل ماسرنا يغلب  
نرى الليل يطلبنا والنهار ولم ندر أيهما أطلب  
أحاط الجديدان جمعا بنا فليس لنا عنهما مهرب  
وكل له مدة تنقضي وكل له أثر يكتب

## دعوة حق

أدعوكو يا قوم إذ كل صدى  
 هيا أقيموا شأن دينكم الذى  
 لا يمنع الحرب الضروس إذا اقتضى  
 دين الحياة نظيفة وجميلة  
 فتعاونوا كي تستردوا مجدم  
 وأمامكم لغة العروبة فاتركوا  
 لِمَ لا يكلم كل عالم ابنه  
 هيا أقيموا فى الورى اللغة التى  
 فتخاطبوا يا قوم كلكموا بها  
 إني ألقنها لفاطمة ابنتى  
 بل لا أكلّم أحداً فى مهده  
 واستعملوا الهجرى فى التاريخ إذ  
 فليوص كل رئيس قوم قومه  
 إني لأكتبه برغم الخصم إذ

لورود عين الحق أطيب مورد  
 هو خير دين فى الوغى والمسجد  
 نصفَ العدالة شنها ؛ فلنصمد  
 وصداقة السلى وكسر المعتدى  
 حتى نرى عهد الصحابة فى الغد  
 هذى الرطانة واقصدوا للسؤدد  
 بالنحو فى كل الأمور ليقتدى؟!  
 نزلت بها آى الكتاب المرشد  
 فى البيت أو فى السوق أو فى المعهد  
 ومحمد ، وكلاهما لم يرشدا  
 إلا بها ؛ فليتبّع ذا من هدى  
 دين العلا والعز دين محمد  
 بكتابة الهجرى دون تردد  
 يومى بعرقلة فلم أتهدد

\* \* \*

وتحملوا يا قوم فى الدين الأذى  
 أين الديانة والعروبة بعد إه  
 هم لا نكون كمثلهم فى حفظنا  
 أصابوا الشر وهو شعارهم

لا تضعفوا فى دينكم لتودد  
 مال المآثر واتباع الأبعد؟!  
 لتراثنا وسلوكنا لله قصد!  
 هلا أصبنا الخير دون تقيّد؟!

لَمْ يَلْمُ نَفْسَهُمْ كِسَادَةَ ابْتَفَوْا      نِيلَ السِّيَادَةِ لَا اتَّبَاعَ تَعَبَدَ  
لَا تَيَأَسُوا مِنْ عَوْدَةِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَى      فَصَحَى لِسَالِفِ عَهْدِهَا الْمُتَّحِدِ  
إِنْ الْيَتُوسُ تَحَقَّقَتْ فِي أَرْضِهِ      أَحْلَامَ صِهْيُونِ الدَّخِيلِ الْمُعْتَدِي  
لَمْ يَأْسُوا مِنْ بَاطِلٍ مُتَبَاعِدٍ      وَيُشْتَمُونَ مِنْ حَقِّكُمْ كَالْأَرْعَدِ  
مَا إِنْ تَحَقَّقَ بَاطِلٌ مُتَبَاعِدٍ      إِلَّا بِإِهْمَالِ لِحَقِّ فِي الْيَدِ  
وَلِذَا فَهَمِلَ حَقَّهُ عَوْنٌ لَظَا      لَهُ وَظَالَمَ نَفْسَهُ كَالْمُعْتَدِي  
عَبْدُ الْمُنْعَمِ مُحَمَّدٌ عَلَمِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ

صدر حديثاً كتاب :

## الصارم المنكى في الرد على السبكي

كتاب قيم نسيج وحده — في بيان الحق في كل ما يتعلق بموضوع شد الرحال إلى زيارة القبور . فند فيه مؤلفه — بما أوتيته من دراية في فن الحديث — كل الشبهات التي يتشبث بها القبوريون . ويحتج بها أهل الخرافات ، ويكفي أن يكون هذا الكتاب من تأليف العلامة ابن عبد الهادي تلميذ شيخ الإسلام بن تيمية . فإن كل من كتب بعده في هذا الموضوع عالة عليه .

ثمان الكتاب ٢٥ خمسة وعشرون قرشا . ويطلب من مكتبة أنصار السنة الحمديّة.

٨ — شارع قوله — بعابدين — القاهرة .

## بَابُ الْفَيْتَاوَى

- س ١ — هل يجوز إخراج زكاة الفطر نقدًا مع القدرة على إخراجها صاعًا من تمر أو صاعًا من شعير ، وإذا لم يوجد التمر أو الشعير فهل يجوز إخراجها نقدًا ؟ .
- س ٢ — هل الإسراف المنهى عنه في الشرع هو مجاوزة الحد أو وضع الشيء في غير موضعه ، أفيدونا تفصيلًا ؟ .

عوض الطيب محمد خير — القصارف — سودان

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ج ١ — جميع الأحاديث التي وردت في زكاة الفطر لم يرد فيها أنه يجوز إخراجها نقدًا ، ففي حديث ابن عمر الذي رواه الجماعة قال « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان صاعًا من تمر أو صاعًا من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين » .
- وفي حديث أبي سعيد قال « كنا نخرج زكاة الفطر صاعًا من طعام أو صاعًا من شعير أو صاعًا من تمر أو صاعًا من أقط أو صاعًا من زبيب » أخرجه الشيخان .
- وحيث لم يرد في السنة ما يدل على جواز ذلك فلا يجوز القول به .
- ج ٢ — كلمة ( إسراف ) في اللغة معناها الطغيان ومجاوزة الحد ، سواء كان ذلك في طعام أو نفقة أو غيرها .
- قال تعالى ( واكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين ) وقال ( وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا ) وقال ( والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قوامًا ) وقال سبحانه ( ومن قتل مظلومًا فقد جعلنا لوليه سلطانًا فلا يسرف في القتل ) يعني لا يقتل غير القاتل .

وقدم النبي صلى الله عليه وسلم على سعد وهو يتوضأ فقال له : لا تسرف ، فقال سعد : أو في الماء سرف ؟ قال : نعم وإن كنت على نهر .

ويقال أيضاً : أسرف على نفسه إذا ظلمها بارتكاب المعاصي وعرضها لفضب الله وعذابه . قال تعالى ( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ) . وقال سبحانه عن فرعون ( إنه كان عالياً من المسرفين ) وقال ( وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ) .

ومن ذلك ترى أن مادة الكلمة في جميع استعمالاتها تدل على التعدي ، ومجازة الحد في كل شيء .

س ١ — هل يجوز لأحد المسبوقين أن يؤم بقية المسبوقين مثله بعد فراغ الإمام من الصلاة ؟ .  
مصطفى محمد الجلي — العيلفون — بالسودان

ج — لا يجوز لأحد المسبوقين أن يتقدم فيؤم بقية المسبوقين بعد فراغ الإمام ، الواجب أن يتم كل منهم لنفسه ، والذي يشهد لذلك أن الإمام إذا كان مسافراً ووراءه مقيمون فإن الإمام إذا سلم على رأس الركعتين ، قام كل منهم فأتم لنفسه ، فهذه الحالة أولى ، وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب لحاجته من الليل ومعه المغيرة ابن شعبه ، فلما رجع وجد عبد الرحمن بن عوف قد صلى بالناس ركعة من الفجر فدخل معه هو والمغيرة في الركعة الثانية ، فلما فرغ عبد الرحمن قام كل منهما فأتم لنفسه ، فلو جاز لمسبوق أن يؤم مسبوقاً مثله لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بذلك ، مع أنه لم يرد في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام أم المغيرة في الركعة الثانية .

س ١ — هل تجوز الصلاة وراء إمام طائفي ؟ .

س ٢ — هل هناك طائفة دينية تسمى بالوهابية ؟ .

س ٣ — هل تجوز صلاة الجمعة باثنين إمام ومأموم ؟ .

س ٤ — قرأت في إحدى الصلوات بسورة النساء في الركعة الأولى ، فهل من الضروري أن أقرأ في الركعة الثانية بالسورة التي بعدها أو بسورة قبلها مثل سورة آل عمران؟  
يا بكر إبراهيم تاجر بسوق الخضار — رجل الفولة — سودان

ج ١ — إذا كان الإمام ينتمى إلى طائفة من طوائف البدع والضلال كطرق الصوفية ، وأهل الكلام وهو مصر على بدعته ومعلن بها ، فلا تجوز الصلاة خلفه ، بل لا يجوز الجلوس إليه ولا إلقاء السلام عليه حتى ينزع عن بدعته .

ج ٢ — ليس هناك طائفة دينية تسمى الوهابية وإنما هو لقب يشنع به أهل الباطل على أنصار الحق والتوحيد بنسبتهم إلى الشيخ ( محمد بن عبد الوهاب ) وهو إمام كبير من أئمة الإصلاح الدينى ظهر في بلاد نجد فدعا إلى تجريد التوحيد وإحياء مذهب السلف ، وناصره آل سعود في دعوته حتى قضى على جميع البدع الشركية كدعاء المقبورين والغلو في تعظيم المخلوقين ، وأعاد ربوع نجد كلها إلى حظيرة التوحيد الخالص . رحمه الله وأجزل مثوبته .

ج ٣ — تجوز صلاة الجمعة بأقل ماتجوز به الجماعة فيكنى فيها إمام ومأموم .  
أما تحديد العدد الذى تجوز به الجمعة باثنى عشر رجلا أو بأربعين أو بثلاثة سوى الإمام أو نحو ذلك ، فلا دليل عليه ، وإنما هى أقوال للفقهاء عفا الله عنا وعنهم .

ج ٤ — لا دليل على وجوب الترتيب بين السور في الصلاة بل لك أن تقرأ في الركعة الثانية بسورة سابقة أو لاحقة للسورة التى قرأت بها في الركعة الأولى ، كما لا يجب الاتصال بين السورتين .

والله أعلم .

محمد خليل هراس

أستاذ بكلية الشريعة

## الدكتور الهراس في بنها !!

هذه تحية طيبة أرسلها لفضيلته بمناسبة هذا الموقف في بنها والرد البليغ الشائق الذي نشرته مجلتنا « الهدى النبوى » في العدد الثالث لشهر ربيع الأول سنة ١٣٨٤ بعنوان « الله مستو على عرشه ولو كره المعطلون » .

\* \* \*

( ماذا ادّخرت لهذا اليوم من أدب )	فقد عرفناك ربّ القول والخطب
تشدو بقولك صداحاً ومبتكراً	وعظاً ، فتجمع بين الدين والأدب
قد حقق الله نصراً عزّ جانبه	يزهو بفضلك في الأعوام والحب
بالآى ، بالذكر صُنّت الدين معتمداً	على نصوصٍ بدت أمضى من القُضب
يروقها منك إيمانٌ ، سموت به	أنقى من الماء بالأوضار لم يُشَب
أفحمت خصمك بالقرآن مرتكناً	فيه على بارىء الأفلاك والشهب
كَبَلْتَ كل كنودٍ هيب جانبه	حتى علوت بلا خوفٍ ولا رهب
وَصُنْتَ حقاً يكاد الزور يهزمه	وقد محوت ضروب الشُّرك والرَّيب
فزدت في الناس إجلالاً ومنزلةً	وذاع فضلك عن بُعدٍ وعن كُشب

\* \* \*

يا من تسابق في إكرامه قلى	وكان سَبَقَ فيه كل مرتقب
ولا غرابة فالأعمال شاهدةٌ	والتبر يخرج منه خالص الذهب

\* \* \*

ما كنت يوماً لنظم الشعر منفرداً      ولا امتدحت أخا مالٍ ولا نسب  
لكنَّ علمك يا « هراس » أنطقني      كالطير يصدح بين الروض من طرب  
للهُ دركٌ من شهم علت يده      حتى أتت لك طوعاً رفعة الأدب  
الحلم حلية خُلقي أنت صاحبه      ولحمة العين تجلو قاتم السُحب  
نبتَ من معشرٍ طابت أرومتهم      نالوا بفضل علام غاية الأدب  
حبلك ربك عطفاً فاتمَش أمداً      تسمو الحقائق في عرفانك الرحب

### « الجيزة »

نجاني عبر الرصم

( الهدى النبوى ) نظم هذه القصيدة الأستاذ الشاعر نجاني عبد الرحمن يمتدح بها ما قام به فضيلة الأستاذ الدكتور محمد خليل هراس دفاعاً عن الإسلام وعقيدة السلف الصالح في (بنها) . وقد حذفنا منها بعض أبيات بالغ فيها الشاعر في تركية الدكتور الهراس .

### من كلام على بن أبى طالب رضى الله عنه

فرض الله تعالى الإيمان تطهيراً من الشرك ، والصلاة تنزيهاً عن الكبر ، والزكاة سبباً للرزق ، والصيام ابتلاء لإخلاص الخلق ، والحج تقوية للبدن ، والجهاد عزاً للإسلام ، والأمر بالمعروف مصاحبة للعوام ، والنهي عن المنكر ردعاً للسفهاء ، وصلة الرحم مناة للعمر ، والتصاص حقناً لادماء ، وإقامة الحدود إعظاماً للمحارم ، وترك شرب الخمر تحصيناً للعقل ، ومجانبة السرقة إيجاداً للعفة ، وترك الزنى تصحيحاً للنسب ، وترك اللواط تكثيراً للنسل ، والشهادات استظهاراً على الجاحدات ، وترك الكذب تشريقاً للصدق ، والسلام أماناً من المخاوف ، والإمامة نظاماً للأمة ، والطاعة تعظيماً للإمامة .

« نهاية الأرب »

## الخوارق !!

والخرافات ، وما أدراك ما الخرافات !!

الخرافات لا زالت متمكنة راسبة في أذهان بعض الناس ، تعلق بها كما يعلق المخاط بالثوب الأبيض النظيف ، فهل من يعرف علاجاً لهذا السرطان الجارف المؤذي أو ذاك الطاعون السريع الذى يحتاج بعض النفوس المريضة الهزيلة ؟ ! .

من أيام مضت - ولا زالت إلى اليوم - تطلع علينا بعض الصحف والمجلات عامرة بخرافات غريبة ، وأنواع من الدجل المدهش ، كحادث السويس ، الذى يقول فيه كاتبه « شهدت نعشاً طائراً وقد خرج بعض الأهالى يودعون شيخاً بلغ من العمر ٨٠ سنة ، وعندما وصل المشيعون إلى المقابر طار النعش - إى والله طار النعش - إلى المدينة يجر وراءه مشيعيه !! وطاف بكل مساجد السويس » إلى آخر ما رواه مكاتب الجريدة فى ذلك الحين ؟ .

والأغرب من ذلك قول المكاتب الذى وصف المشهد فقال : « حاول ثلاثون جندياً وقف النعش فطار بهم من على الأرض وارتفعت أقدامهم حتى اضطرت قوات البوليس وبعض المواطنين إلى ملاحقة النعش بالسيارات » إلى آخر ما جاء فى مقال الكاتب اللولبى الحصيف !!

ولم تنقطع الصحف أو المجلات عن ترديد مثل هذه النغمة التى ثقلت على النفوس وعاقبتها الآذان ، وعن ذكر حوادث غريبة من هذا النوع المتوهم العجيب !! .

على أن تفشى مثل هذا الوباء الخبيث بين السذج من الناس لمن أخطر ما تعانيه الإنسانية والدين معاً ، وما يخشى المصلحون العاملون إلا من آثاره على بقايا القيم ، وآثار الفضائل ، ومعايير البشرية .

وإذا جاز أن يحتمل النفاق والبهتان بالإثم إلى هذا الحد المشين ، فإنه لا يمكن أبداً أن يحتمل من أولئك المتاجرين بالدين ، ومن محترفي وسائل البدع والدجل للوصول إلى أغراضهم الخبيثة .

وليس بمستغرب على الله أن يجمع العالم في واحد ، ولكن الغريب حقاً أن ينقلب الميت فيعود حياً « في الخشبة » ويكون طائراً قوياً متيناً يخلق في الأجواء وهو ميت ثم يعلق في نعشه « ثلاثون جندياً » ولا يستطيعون وقف النعش ولا يستطيعون له حراكاً !!! .

ولقد أثبت التحليل الصادق لمثل هذه الحوادث المفتعلة ، أن هذه خرافات وأباطيل متفق عليها من الدجالين والشعوذين افتعلها قوم هم أعداء الله - لأوليائوه - لمآربهم الخبيثة له وأغراضهم الوثنية ؟ .

ومثل هذه الخرافة العجيبة ، كتب أستاذنا الراحل « الشيخ أبو الواء » مرة في هذا الموضوع بالذات وقد سأله أحد المستنيرين فقال السائل :

ألا يجوز أن يكون الشيطان أو واحد من قبيله هو الذى يدفع النعش بحامله ليرغمهم على الطواف به من حيث لا يريدون ، ليفتن الناس بهذا الميت ويحملهم على أن يعتقدوا فيه القدرة على التصرف ، فيدعونه من دون الله ، وينزلوا حاجاتهم بساحته ؟ .

فقال الشيخ أبو الوفاء - رحمه الله - :

أما إن أردت أن الشيطان يوسوس في صدور حاملي الجنازة ليحملهم على أن يعبثوا بها ، هذا العبث الممقوت ، فهذا حق ، لأن كل عمل مخالف لشريعة الله ما هو إلا أثر من آثار وسوسة الشيطان ، وأنت خير بأن الله جعل الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ؟ .

وأما إن أردت أن الشيطان يدفعه بقوته الخاصة ، فهذا هو الباطل الذى لا أصل له ، ولا دليل عليه ، إن الشيطان ( ليس له سلطان على الذين آمنوا ، وعلى ربهم يتوكلون .

إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ) . وما سلطانه إلا بدعوتهم إلى الشر واستجابتهم له ، كما قال تعالى حكاية عنه ( وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى ، فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ) .

أما السلطان المادى الذى يحرك به الأجسام ، وينقل به أشياء الناس من مكان إلى مكان ، فهو سلطان غيبى ، والغيب لله وحده ، ولم يخبرنا علام الغيوب سبحانه فى كتابه ولا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، بشىء من ذلك ، إلا ما كان من أمر الجن الذين سَخَّرُوا لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَام ، وملك سليمان لا ينبغى لأحد من بعده كما أخبر القرآن الكريم ، وقد أخبرنا الصادق الأمين صلوات الله عليه أن الكذب سيفشو بعد خير القرون ، وقد فشا الكذب ، وصدق خبر النبي الأمين الذى لا ينطق عن الهوى ، حتى قال أحد الحكماء منذ ألف سنة « واعلم أن الكذب أكثر ما أنت سامع » .

فإذا كان الكذب أكثر ما يسمع الناس منذ ألف سنة ، فما عسى أن يكون بعد أن مضت السنون ، وانسلخت القرون ، وبعد بُعد الناس بعصر الصدق والإيمان ؟ !! . وقد كان لذلك القول بقية لم نعر عليها ، ولكن فى هذا القدر كفاية عن خرافة طواف الموتى وطيرانهم ، غفر الله لهم .

\* \* \*

وفى العدد الأول لسنة ١٣٨٤ هجرية من مجلتنا المحبوبة الجريئة « الهدى النبوى » كتب الأستاذ محمد صالح سعدان كلمة قيمة بعنوان « الإسلام دين الفطرة لا الخوارق » رداً على ما كتب بمجلة « منبر الإسلام » عن المعجزة التى حدثت فى قرية بنى صالح — مما يخالف العقل والدين معاً ، كما قال الأستاذ صالح ، وفيها الكفاية عن الخرافة الطريقة التى رواها الراوون عن رجل « من أهل الخطوة » كما يقولون ويؤيدون أقوالهم بأنواع شتى من الخرافات التى لا يصدقها العقل السليم .

وهكذا وهكذا نسمع ولا نرى إلا الأوهام الباطلة الشائنة ، وهكذا قضى  
 أن يعيش الحق في هذا العالم الخليث ، قليل النصير ، بطيء التغير ، جد فقير ، وأن يجد  
 الباطل والإفك والبهتان من الأعوان من يذود عنه ويمشى في ركابه إلى آخر المطاف ؛  
 وأختم كلمتي بهذه الآيات وهي :

ثَبَّتْ إلهى على الإيمان . أفندةً جَرَّ العفاء عليها شر أذيال  
 وافتح لمصر طريق الخير دانية قطوفها ، لا حرمننا فيء أظلال  
 إِنَّا لَنَا أسوة في المصطفى حَسُنْتَ تزجى إليها البرايا كل إجلال  
 قوامها المخلوق الأعلى فليس لها نظائره لا ، ولا قيست بأمثال  
 فليتنق الله أهل سوء في بديع في الدين قد أدخلوها شر إدخال  
 والدين منها براء والذين لهم من نعمة العقل حتى وزن مثقال  
 وَمَنْ تَكُنْ في التقى والزهد همته يلقى التجلة في حِلٍّ وترحال  
 وَمَنْ عَمَلَتْ نفسه قدراً يَجْمَلُهُ من هنيةٍ ووقار خير سربال  
 وَمَنْ تَكُنْ غرر الأخلاق شيمته سما وإن كان في عسر وإقلال  
 وَمَنْ يَجَاهِدْ لدين الله ليس له فيما يَرْجِيهِ بعد الله من وال

نجانى عبد الرحمن

« الجيزة »

## الدين الخالص واتباع الهوى

قال الله تعالى ( ليس بآمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب ، من يعمل سوءاً يجز به ، ولا يجده له من دون الله ولياً ولا نصيراً . ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيراً ) وقال : ( إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وقال ( وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قل فلم يعذيكم بذنوبكم ؟ بل أتم بشر ممن خلق ، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ) — الآية .

فيؤخذ من الآية الأولى أن الأمانى والدعاوى بغير بينة لا تفيد صاحبها شيئاً ، وأن ملاك الأمر كله ( من يعمل سوءاً يجز به ولا يجده له من دون الله ولياً ولا نصيراً . ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيراً ) .

وهكذا يكون عدل الله فى الخلق ، يبين ذلك قوله تعالى ( من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها ، وما ربك بظلام للعبيد ) وقوله ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) وقوله ( وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ) وقوله ( ولكل درجات مما عملوا ) وقوله ( يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها ، وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون ) .

وفى الآية الثانية أن ملاك الأمر أيضاً : الإيمان والعمل الصالح ، وأن الفرق كلها من اليهود والنصارى والصابئين والذين آمنوا مشروط عدم خوفهم وحزنهم بالإيمان والعمل الصالح .

والآية الثالثة فيها دعوى اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه ، والرد عليهم بأنهم بشر من خلق ، وأنه يعذبهم بذنوبهم كغيرهم من ذوى المعاصي . ولو كانوا ، كما زعموا ، كانوا مطيعين ، ولما عذبهم الله بذنوبهم .

فيتين بما ذكرنا أن دين الله الخالص مبنى على الإيمان والعمل الصالح ، وأنه الميزان الذى توزن به كل دعوى دينية ، وأن ذلك يهتاف الهوى .

\* \* \*

يدعى كثير من الناس المسيحية ، يزعمون أنهم أتباع المسيح عليه السلام . ويدعى كثير مثلهم اليهودية ، وأنهم أتباع موسى عليه السلام ، ويدعى آخرون أنهم أتباع خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم .

فإذا حققت دعوى كل فريق من هؤلاء المدعين من جهة العمل ، وجدت أكثرهم كاذبين . فلا اليهود على دين موسى ، ولا النصارى على دين المسيح فى زهده وما شرعه لهم من الورع والعزوف عن الدنيا . ولا المدعون الإسلام على دين محمد صلى الله عليه وسلم يفردون الله بالعبادة ، ويوحدونه توحيد الألوهية ويبرأون من كل معبود سواه ومن كل عبادة لغيره ويخلصون له الدين . بل إن كثيراً منهم أشرك مع ربه إنساناً وجناً ، بل وحيوانات وعمداً وأخشاباً .

وقد أخبر الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم أن أمته ستفترق أكثر من افتراق اليهود والنصارى ، ولا تنجو إلا فرقة واحدة ، وثلاث وسبعون فرقة كلها فى النار إلا فرقة واحدة هى من كان على ما كان عليه وأصحابه .

وأخبر عليه الصلاة والسلام أن أمته تتبع اليهود والنصارى أيضاً . فقال « لتبتعن

سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع ، حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه  
 قيل يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟

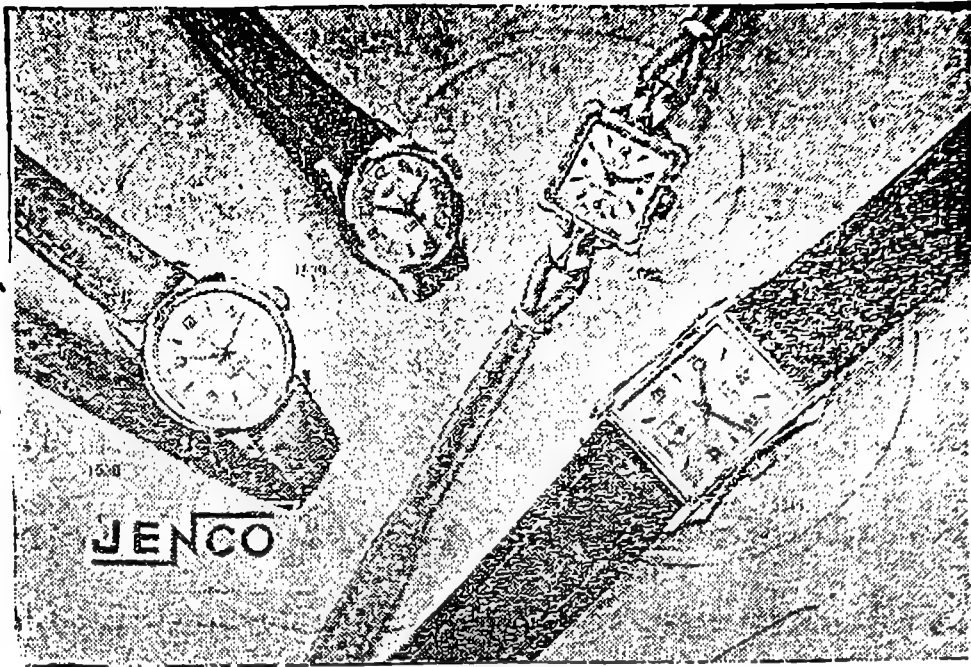
\* \* \*

هذا وللأعمال ظاهر وباطن ، فظاهرها ما يرى في الخارج ، وباطنها مراقبة الله فيها  
 وإرادة وجهه بها ، وملاحظة اطلاعه على كل حركة وسكنة فيها . وهذا معنى قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم جواباً على سؤال جبريل عن الإحسان « أن تعبد الله كأنك تراه ،  
 فإن لم تكن تراه فإنه يراك » وهو المعنى بقوله تعالى ( فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله  
 الدين الخالص ) وقوله ( وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ) الآية .

فإذا انحرف العبد عن الله ولم يعبد مخلصاً . كان متبعاً هواه ، عابداً شيطانه ، وقد  
 قال تعالى ( ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ) وقوله  
 ( ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ) وقوله ( أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأضله  
 الله على علم وختم على سمعه وقابه ، وجعل على بصره غشاوة ، فمن يهديه من بعد الله ،  
 أفلا تذكرون ) .

إن الدين الخالص يحول بين صاحبه وبين السفاسف والحق واتباع الهوى . كما قال  
 تعالى ( والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم ) .

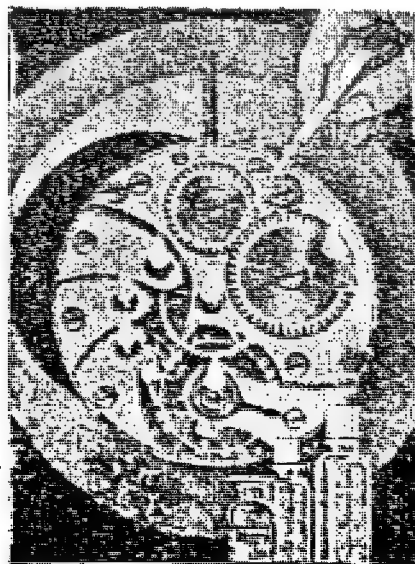
نسأل الله أن يعيننا على أنفسنا وأهوائنا ، وأن يحول بيننا وبين كل شر  
 وأن يشغل كل إنسان منا بإصلاح نفسه ، وبالله التوفيق وهو المستعان .



# شركة غرب للساعات

إدارة: محمد الغرب محمد البان  
شمارع محمد فريد عابدين ١١٧

أحدث الساعات  
في  
المساعة ورقه الضاعة  
أسعار مذهلة



يأهليل في الدرع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لصياغة جميع أنواع الساعات

# المذكر النبوي

مجلة دينية عليّة

جمادى الأولى

سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الخامس

المجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	التفسير . . . . .	للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٣	الله مستو على عرشه . . . . .	الدكتور محمد خليل هراس
٤١	تعقيب . . . . .	عبد اللطيف حسين
٤٣	كلمة في الاسماء والصفات . . . . .	فكرى زكى الجزار
٤٥	نظرات في التصوف . . . . .	الشيخ عبد الرحمن الوكيل
٥١	تعقيب على رسالة الصبح السافر . . . . .	محمد إسماعيل خليفة

قريباً — إن شاء الله — تصدر المجموعة الأولى من كتاب :

## « نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة منتقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد هادي الفقي

الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

رحمه الله

جميعها : محمد رشدي خليل

الاشتراك قبل الطبع ١٠ عشرة قروش. بخلاف أجرة البريد

بأدر يحجز نسختك من الآن — قيم الاشتراكات ترسل باسم محمد رشدي خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

خير المولى محمد صلي الله عليه وسلم

مدير الإدارة

سليمان مونة

الاشتراك السنوي

٣- في الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠- في الخارج

# الهدي النبوي

مجلة شهرية دينية

تصدرها جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

الشيخ محمد حامد الفقي

المركز العام : ٨ شارع قولة — عابدين القاهرة — تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

جمادى الأولى سنة ١٣٨٤

العدد ٥

## نور من القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ﴿ وَبَسَّأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرَيْنِ ، قُل : سَأْتَلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا \* إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا \* فَاتَّبَعَ سَبَبًا \* حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا \* ثُمَّنَا : يَا ذَا الْقُرَيْنِ إِنَّمَا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا \* قَالَ : أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا \* وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا \* ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ الكهف : ٨٣ - ٨٩ .

« معاني المفردات »

سأتلوا : قال الراغب : تلى : تبعه متابعة ليس بينهما ما ليس منهما ، وذلك تارة يكون بالجسم ، وتارة بالاعتدار في الحكم ، ومصدره : تلو . وتارة بالقراءة ، أو تدبر

اللعنى . ومصدره : تلاوة . والتلاوة تختص باتباع كتب الله المنزلة . . وهو أخص من القراءة ، فكل تلاوة قراءة ، وليس كل قراءة تلاوة .

ذكرنا : كل قول يقال له : ذكر . والذكر أيضاً : الشرف والفخر ، وذكر الله يراد به تمجيدته وتقديسه وتسييحه وتهليله والثناء عليه بما أثنى به على نفسه ، وأثنى به عليه رسوله صلى الله عليه وسلم .

مَكَّنَّا له فى الأرض : أعطيناه ملكاً عظيماً ممكناً فيه من جميع ما يؤتى الملوك من التمكين والجنود ، وآلات الحرب والحضارات .. ولهذا دان له من فى الأرض ، ومكن الله أمره من التصرف فيها كيف شاء ، وسهل له السير والأمر والحكم فى الأرض . سبياً : المادة تدل على طول وامتداد ، والسبب : الحبل الذى يصعد به النخل . وسمى كل ما يتوصل به إلى شىء : سبياً ، ويوصف منهج الطريق بأنه سبب .

أتبع : قال الراغب : يقال : أتبعه إذا لحقه ، وقال ابن فارس فى معجمه عن أصل للمادة : إنها تدل على أصل واحد هو التلوُّ والقَفْوُ .

مغرب : يقول ابن فارس : الغربية البعد عن الوطن . ومن هذا الباب ترون الشمس كأنه بعدها عن وجه الأرض . والمشرق والمغرب إذا قيلاً بالإنفراد ، فإشارة إلى ناحيتى الشرق والغرب ، وإذا قيل بلفظ التثنية فإشارة إلى مطلعى ومغربى الشتاء والصيف ، وإذا قيل بلفظ الجمع ، فاعتبار بمطلع كل يوم ومغربه ، أو بمطلع كل فصل ومغربه .

حمئة : الحمى : الحرارة المتولدة من الجواهر المحمية كالنار والشمس . ومن القوة الحارة فى البدن ، قال تعالى : فى عين حامية أى حارة ، وقرئ حمئة من حمئت البئر إذا صارت ذات حمأة . وهى الطين الأسود .

حسن : الحُسْنُ عبارة عن كل مُبْهَج مرغوب فيه ، وذلك ثلاثة أَضْرَاب : مُسْتَحْسَن من جهة العقل ، ومستحسن من جهة الهوى ، ومستحسن من جهة الحُسن . والحسنة

يُعَبَّرُ بها عن كل ما يَسُرُّ من نعمة تنال الإنسان في نفسه وبدنه وأحواله . . وأكثر ما جاء في القرآن من الحُسْنِ ، فللمستحسن من جهة البصيرة . « الراغب »

نُكْرًا : قال ابن فارس عن أصل المادة إنه يدل على خلاف المعرفة التي يسكن إليها القلب . والنُّكْرُ : الدَّهْرُ . وقال الراغب : النكر الدهاء ، والأمر الصعب الذي لا يُعرف .

### « المعنى »

فصلت ما ذكر بعض المفسرين والمؤرخين حول ذى القرنين في العديدين السالفين ، ثم قلت : « نحن المسلمين نقطع بأن ما ذكره الله من قصص ماض هو حق قد وقع ، ولا يجوز لمسلم أن تمسه أثارة من رية في قصص القرآن بكل تفصيلاتها ودقائقها ، وإلا رمينا القرآن ، ومنزل القرآن بأنهما يقصان الكذب ، ويفتريان أحداثاً وهمية ، ويستلهمان الخيال .

فأين الحق مما نقلت عن المفسرين والمؤرخين ؟ .

لم يذكر كتاب الله كل هذا الذى اخترعه المفسرون ، فيجب أن نقف عند الذى ذكره القرآن فى إيمان وثيق ، و يقين ثابت ، وخشوع يغمر النفس والحس والقلب واللب دون أن نزيد ، أو ننقص ، حتى لا نتردى فى خطيئة افتراء الكذب على الله . ولم يذكر لنا القرآن أن اسمه « الإسكندر » ولم يحدد لنا مكانه ، أو زمانه التحديد الذى يجعلنا نقطع فى شأنهما بشيء .

كل ما يجب علينا الإيمان به فى أمر ذى القرنين هو أنه كان قبل بعثة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأن بعض أخباره كانت معروفة ؛ بدليل أنهم سألوا عنه ، وأنه ليس الإسكندر المقدونى ؛ لأن هذا كان عابد صنم ، وزعم أنه ابن « زيوس » كبير آلهة اليونان ، وابن « آمون » كبير آلهة المصريين .

كما نؤمن أنه كان في الصفات التي ذكرها القرآن ، والتي سيأتي ذكرها بعد ؛  
ولنحذر من أن يستفزنا الشوق إلى معرفة المجهول ، وارتياح مجاهله إلى أن نقطع في شأنه  
بشيء لم يذكره القرآن .

ونعود إلى تفسير بقية الآيات ، وأضرع إلى الله أن يجعل ما أقول حول كتابه ،  
والتفسير الذي أكتب عن آياته شيئاً يرضيه ، ويجعله لي صالحة بين يديه سبحانه ! .

« قل : سأتلوا عليكم منه ذكراً » سأقص عليكم من أخباره . ويجوز أن يكون  
الضمير في قوله سبحانه : « منه » لله - جل شأنه - فيكون المعنى : سأقص عليكم من الله  
خبراً يتضمن حال ذى القرنين .

وقد نفهم من اختيار « أتلو » بدلا من « أقص » مثلا أنها اختيرت ، لتفيد أن  
الإجابة تبعث السؤال ، وأنه صلى الله عليه وسلم يتبع بالتصديق والإيمان ما يتلوه عليهم ؛  
لأن التلاوة تفيد الاتباع .

« إنا مكنا له في الأرض » أى وطأنا له في الأرض ، ومهدنا له الأسباب فيها ،  
وفي هذا ما يفيد أن ملك ذى القرنين كان مديد الظل وريفه ، مهيمن السلطان على كل  
أقطار الأرض ، وعلى أنه كان ملكا قويا مدعوماً بخير ما يدعم به الملك في هذه الدنيا ،  
أى بالقوة التي تطمئن الصديق ، وترهب العدو ، وبالتدبير العظيم الذي يصدر عن علم  
وخبرة وإيمان ، وبالعدالة المطلقة التي لا يغمزها شأن قوم ، أو هوى يمنح مع آخرين ؛  
لأن الله يقول « مكنا له في الأرض » ، فالتمكين من الله ، وهذا يفيد القدرة والقوة  
والثبات والاستقرار والخيرية والعدالة ، و« في الأرض » يفيد سعة الملك وامتداد  
سلطانه ، فذكر الأرض مُعرِّفة بالألف واللام ، يعطى أن الأرض خضعت لذى القرنين  
بكل أقطارها .

« وآتيناه من كل شيء سبباً » الشئبة هنا مقيدة غير مطلقة ، أو خاصة لا تفيد  
الشمول والعموم . والمقصود : كل شيء يحتاج إليه الخلق ، ويحتاج إليه مثله من الملوك ،

كما قال الله عن ملكة سبأ « وأوتيت من كل شيء » . أى كل ما تحتاج إليه امرأة ملكة مثلها .

وهكذا أعطى الله ذا القرنين من كل شيء . أراد ، وتوجهت إليه همته ، ومن كان فى دين ذى القرنين ، وملك ذى القرنين ، فإنه لا يريد إلا ما يرضى الله ، ويقوم ملكه ويوسع ، ويقويه ، وهو تيسير الطرق إلى فتح الأقاليم ، وغلبة أعداء الله ، وكبت الطغاة من الملوك ، وإعلاء كلمة الله وحده ، فهى إذن « شئثة مقيدة » بهذا ، ونظم الآية يفيد ذلك ، ويدركه الذى لم تلوث فطرته بتقليد ، أو معرفة لضلالة .

« سبأ » أى وصلة من العلم والقدرة والآلة توصله إلى ما أراد وتوجهت إليه نفسه . وقد ذكر المفسرون لكلمة السبب عدة معان . قالوا : إن السبب هو طرفا الأرض ، أو هو منازل الأرض ومعالمها وآثارها ، أو هو تعليم الألسنة ؛ إذ كان لا ينفزو قوماً — كما يقول المفسرون — إلا كلهم بلسانهم ، ونسب إلى حبيب بن حماد أنه سأل علياً عن هذا ، فقال له على : سخر له السحاب ، وقدر له الأسباب ، وبسط له اليد . أما كعب الأحبار ، فهو حليف الأساطير والخرافات ، وقد أبى إلا بحد لسان خرافته هنا ، فزعم أن ذا القرنين كان يربط خيله بمجموعة النجوم التى تسمى الثريا !! .

وكل ما قاله المفسرون هو عبارة عن أفراد المعنى ، أو أجزائه ، لا كل المعنى . والسبب الحق هو العلم بالشئ ، والعلم بطريقة تحصيله ، أو الحصول عليه ، أو هو — كما سبق بيانه — الوصلة من العلم والقدرة والآلة توصله إلى ما يريد ، وتتوجه إليه نفسه .

ومعنى هذا أن ذا القرنين كان يدبر ملكه عن بينة ، ويسلك سبيله فى الأرض عن بينة . فالله قد علمه الأسباب الحقيقية الطيبة التى بها يصل إلى ما يريد من حياة مؤمنة طيبة ، وملك طويل عريض يبسط ظله على الأرض .

« فأتبع سبباً » أى تبع الأسباب التى علمه الله إياها ، ولم يأخذ بغيرها من الأسباب ؛

فهو ملك يؤمن بالله ، ويوقن بأن ما يعلمه الله هو الحق والخير والسعادة والهدى والرشاد ، فكيف يسلك طريقاً غير طريق الله ؟ وكيف يأخذ بسبب لا يرضى الله ؟ ! .  
 إن للحصول على المال أسباباً بعضها يرضى الله كالتجارة ، وبعضها يستحق غضب الله كالربا والسرقة .

ولعبادة الله وسائلها التي هي كالأسباب لها ، لأنها لا تتحقق بدونها ، وقد يتنكب بعض الناس عن عمد ، أو جهل وتقليد أعى مناكب أو جادة الطريق السوي ، فيأخذون بأسباب ووسائل لا يحبها الله ، ولا يرضاها !! . أما ذو القرنين فقد تبع ما علمه الله إياه ، فلم ينحرف ولم يتنكب الطريق ، ولم يبتدع أسباباً ووسائل . وقد ذكر المفسرون حول هذا أقوالاً عديدة كلها أيضاً أجزاء المعنى ، لا كل المعنى ، فقالوا إنه اتبع منازل الأرض أو معالمها ، أو آثارها الخ !! .

وقد روى الأسطوري الآخر « وهب بن منبه » حديثاً مطولاً عن الأسباب التي أعطاه الله ذا القرنين ، وقد رواه ابن جرير الطبري . وأنقل لك طرفاً منه ، لأنى أومن بأنه ما حدث ، بل لما فيه من روعة أدبية جميلة ، ولما تلمس فيه من صلة رحم بالحق في بعض أحيانه ، قال وهب أن ذا القرنين قال لله سبحانه : « إلهى إنك قد ندبتنى لأمر عظيم ، لا يقدر قدره إلا أنت ، فاخبرنى عن هذه الأمم التي بعثتني إليها ، بأى قوة أكابريهم ، وبأى جمع أكاثريهم ، وبأى حيلة أكايديهم ، وبأى صبر أقاسيهم ، وبأى لسان أناطقهم ، وكيف لى بأن أفقه لغاتهم ، وبأى سمع أعى قولهم ، وبأى بصر أنفذهم ، وبأى حجة أخاصمهم ، وبأى قلب أعقل عنهم ، وبأى حكمة أدبر أمرهم ، وبأى قسط أعدل بينهم ، وبأى حلم أصابهم ، وبأى معرفة أفصل بينهم ، وبأى علم أتقن أمورهم ، وبأى بد أسطو عليهم ، وبأى رجل أطوهم ، وبأى طاقة أخصمهم ، وبأى جند أقاتلهم ، وبأى رفق أستأنفهم ، فإنه ليس عندى يا إلهى شئ مما ذكرت يقوم لهم ولا يقوى عليهم ، ولا يطيقهم ، وأنت الرب الرحيم الذى لا يكلف نفساً إلا وسعها ، ولا يحملها إلا طاقتها ، ولا يعنتها ، ولا يفدحها ، بل أنت ترأفها ، وترحمها .

قال الله عز وجل « إني سأطوقك ما حملتك ، أشرح لك صدرك ، فيسع كل شيء ، وأشرح لك فهمك ، فتفقه كل شيء ، وأبسط لك لسانك ، فتتطق بكل شيء ، وأفتح لك سمعك ، فتعي كل شيء ، وأمد لك بصرك ، فتنفذ إلى كل شيء ، وأدبر لك أورك ، فتتقن كل شيء ، وأحصي لك ، فلا يفوتك شيء ، وأحفظ لك ، فلا يعزب عنك شيء ، وأشد لك ظهرك ، فلا يهدك شيء ، وأشد لك ركنك ، فلا يغلبك شيء ، وأشد لك قلبك ، فلا يروعك شيء ، وأسخر لك النور والظلمة ، فأجعلهما جنداً من جنودك ، يهديك النور أمامك ، وتحوطك الظلمة من ورائك ، وأشد لك عقلك ، فلا يهولك شيء ، وأبسط لك من بين يديك ، فتسطو فوق كل شيء ، وأشد لك وطانك ، فتهد كل شيء ، وألبسك الهيبة ، فلا يرومك شيء » .

وفي الكلام نفسه دليل أنه مصنوع وموضوع من أديب يجيد فن القول ، ويتصرف في سحره . والخرافة<sup>(١)</sup> لم تستهوني . وأضرع إلى الله ألا تستهويننا جميعاً ، وإنما استهوتني روعة الأسلوب ، أما ما ذكره من أسباب ، ففيه إثارة من الحق ، لا كل الحق !! .

« حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة » سار ، وأبعد في الأرض حتى وصل إلى أقصى مكان يمكن أن يصل إليه فيها من ناحية المغرب ، لا المكان الذي تغيب فيه الشمس حقيقة ، لأنها لا تغيب أبداً كما هو ثابت بالأدلة اليقينية ، وبالواقع المشهود الذي أصبح اليوم كالأمر البدهي الذي إن ارتاب فيه أحد عُدَّ أحق مأفونا ، أو حكم على نفسه بالجهل المطبق الشامل !! .

ولعل ذا القرنين كان واقفاً على سيف محيط من الماء عميق الأغوار يرى الناظر ماءه زرقة تضرب إلى سواد ، ورأى الشمس — كما يخيل إليه — تغرب في مياه المحيط التي

---

(١) هي مبسطة في الطبرى في أربع صفحات من القطع الكبير التي تحتوى كل صفحة

منها على تسعة وعشرين سطراً .

تميل إلى السواد ؛ ولهذا جاء في الآية « وجدها » ولم يحىء « كانت تغرب في عين حثة » فهي تعبر عن وجدانه هو ، لا عن الحقيقة الموجودة فعلاً :  
أو لعلها عين ماء تباعد شاطئها ، ورآها هو من بعيد عند الغروب ، فظن أن الشمس تغيب فيها .

« ووجد عندها قوماً » أى وجد عند العين الحثة قوماً : فمن هؤلاء القوم ؟ ذكرهم الله مُنْكَرِينَ ، وحسبنا ما ذكر الله ، أو أولئك الذين سموا هؤلاء القوم بأنهم يقال لهم : ناسك . كابن جرير ، ومن تابعه ، فقد قالوا على الحق قولاً بغير علم ، ومن الأساطير المروية في كتب التفسير أنه وجد مدينة لها اثني عشر ألف باب تسمى بالjasوس ، واسمها بالسريانية حريحا ، يسكنها قوم من نسل نمرود ، ولولا ضجيج أهلها لسمع الناس وجوب الشمس حين تجب « أى تغيب » وأن عين الماء هي بحيرة طبرية في الشام .

أما صفاتهم ، فإننا نستطيع أن نستنبط أن أغلبهم كانوا كفاراً ، وأن المسلمين منهم قلة ، وكذلك نستنبط أن مهمة ذى القرنين التي سخره الله لها كانت هي إقامة دين الله في الأرض ، وأن الله بسط له الملك لهذا .

« قلنا : يا ذا القرنين إما أن تعذب ، وإما أن تتخذَ فيهم حُسْنًا » بهذا يستدل من يقول إن ذا القرنين كان نبياً ، لأن الله — سبحانه — كله بهذا . ويقول آخرون : إنه كان عبداً صالحاً ملهماً ، وأياً ما كان هذا الأمر ، فهو يدل على أن ذا القرنين كان لا يصدر فيما يعمل إلا عن عقيدة وإيمان وخبرة وحكمة ، ويقين بأن ما يفعله يرضى الله ، وبهذه وتوفيق من الله .

ثم إن هذه الآية تفيد أن الله مكن لذى القرنين من هؤلاء القوم ، وحكمه فيهم ، وأظفره عليهم .

وقد نفهم أن الله خيره بين الأمرين : التعذيب ، أو اتخاذ الحسنى فيهم ، وقد فسر التعذيب بأنه القتل والسبي ، واتخاذ الحسنى بالن والقداء ، قالوا : كان يحى لهم بقر

النحاس ، ويضعهم فيها حتى يذوبوا . وقال وهب بن منبه : كان يسلط الظلمة ؛ فتدخل أفواههم ، ويوتهم ، وتفشاهم من جميع جهاتهم . وتحديد التعذيب بهذه الصورة ، وتحديد الحسنى بأنه المن والفداء قول يقوم على الظن ، ولا يشهد له دليل ، فلنأخذ الكلمة بمعناها العام ، وهو أن الله أعطاه الخيار بين أن يعذب ، وبين أن يتخذ فيهم حسنا ، والتعذيب يصدق بغير القتل ، وكذلك اتخذ الحسن يصدق بغير المن والفداء .

التحقير تعذيب ؛ والتضييق في المعاش تعذيب ، والكلمة الجارحة تعذيب ، والكلمة الطيبة حُسنٌ ، ونفحة الحنان في المعاملة حسن ، ومن صور التعذيب التي ذكرناها صورة تتسم بالقسوة والوحشية ، والأخرى بأنها من افتراء الخيال .

وقد تكون « إمّا » هنا في هذه الآية للتقسيم ، وبهذا يتغير المعنى ، إذ لا يكون ثَمَّت خيار متروك لدى القرنين ، وإمّا يكون التعذيب للظالمين منهم ، ويكون اتخاذ الحسن للصالحين بدليل ماسيأتى .

« قال : أما من ظلم ، فسوف نعذبه ، ثم يرد إلى ربه ، فيعذبه عذاباً نكراً » . بهذا يعطينا ذو القرنين أنه رجل قوى الإيمان ينزل فيما يفعل على رضوان ربه ، فقرر أنه سيوقع العذاب بمن يبقى على ظلمه ، أى على كفره وشركه ، فكلاهما من أقبح الظلم ، وثانيهما ظلم عظيم . كما يعطينا ذو القرنين أنه كان يؤمن بيوم البعث والجزاء في الآخرة . والعذاب التُّكرُّ : العذاب الشديد البليغ الذى لا يعرف في هذه الدنيا ، لأنه لا يوجد فيها . وتعطيك الآية أن ذا القرنين ، قد قرر إنزال العذاب بالظالمين غير مكثف بما سينزل الله بهم من عذاب في الآخرة ، ولكنه قرر تأجيل هذا العذاب بدليل كلمة « سوف » فهى تفيد تأخير زمان الفعل ، ولعله أراد بهذا إعطاء فرصة لحلفاء الشيطان ، فلمهم يحالفون ويوالون الرحمن .

والتعذيب سمة القوة الحازمة التى لا يوهنها ضعف العواطف البشرية .  
والتأجيل سمة الرحمة التى تكون عن إيمان ، لا عن شهوة ، أو ضعف عاطفة .

وقوله « عذاباً نكراً » يدلّك على مدى ما في قلب ذى القرنين من كراهية مقبلة ،  
وبغض شديد لهم .

أضرع إلى الله أن يجنبنا أسباب غضبه وكرهه ، وأن يهذبنا سبيل رضاه ومحبه .  
« وأما من آمن ، وعمل صالحاً ، فله جزاء الحسنى ، وسنقول له من أمراً يُسرّاً »  
قرر أن جزاء الله بالحسنى يتوقف على أمرين : الإيمان ، والعمل الصالح . فبالإيمان يحقق  
طهارة باطنه ، أو عقيدته ، وبالععمل الصالح يطهر ظاهره ، أو سلوكه ، فيطابق الظاهرُ  
منه الباطن ، فلا يعيش بأحدهما للرحمن ، وبالأخر للشيطان ، أو كما تقول الصليبية :  
أعطوا ما لقيصر لقيصر ، وما لله لله . كلا ، فالأمر في الإسلام لله جميعاً ، باطن العبد لله ،  
وظاهر العبد لله سبحانه ، ولا يكفي في النجاة إيمان ، واقرار عمل يناقض الإيمان ،  
والعكس أيضاً صحيح ، لأن الله لا يقبل عملاً لا ينبعث عن نية صالحة ، وتقوم العمل  
الصالح بأمرين . أولهما : أن يكون خالصاً لله نقيّاً من شوائب الشرك . وآخرهما :  
أن يكون مطابقاً لما نزل الله . من يؤمن ويعمل صالحاً يحزه الله بالحسنى ، وقد فصل  
القرآن الحسنى ، هذا جزاؤه من الله . أما جزاؤه من ذى القرنين ، فإنه سيقول له من  
أمره اليسير ، أى لن يطلب منه ما يشق عليه القيام به ، وإنما سيأمره بما يسهل عليه  
القيام به ، ولعل الضديعطينا صورة من صور التعذيب التى أنزلها بالظالمين ، أى العسر  
من القول .

اللهم هب لنا من رضوانك السعادة فى الدنيا وفى الآخرة .

عبد الرحمن الوكيل

قيل لبعض الصالحين : ماتقول فى صلاة الليل ؟ فقال : خف الله بالنهار ، ونم بالليل .

## (٣) الله مستو على عرشه ولو كره المعطلون

وأخيراً بعد أن أفرغت الجمعية السبكية كل ما في جعبتها ورمت بآخر سهم في كنانتها وسلطت علينا أطول لسان من ألسنتها ، لا يتكلف السب ولا يتعمله بل يصدر منه عفواً بلا تعب ، كأنه فيه سجية وطبع .

نقول لها شكراً شكراً ، فقد لان منك المقاد بعد طول لجاجة وعناد ، وقاربت أن تلتقي معنا على نهج الهدى والرشاد ، إذا كان صدق هذا (الفايد) فيما أبدأ فيه وأعاد ، وإذا كانت جمعيته على استعداد لأن تعترف بكل ما قاله بغير نكوص ولا التواء ؛ فقد عودتنا هذه الجماعة أنها لا تعباً بما يقوله علماؤها ، إذا كان مخالفاً لما ورثته عن شيخها ، بل قد تنكر له وتضطر قائله إلى الرجوع عنه ، أو إلى إخفائه وكتمانه ، كما فعلت منذ قريب بفضيلة الشيخ عبد اللطيف المشتري ، وهو من أمثل علمائها وأعفهم لساناً وأغزرهم علماً . ولكن سيان عندنا أن يصدق هؤلاء أم لم يصدقوا ، فقد سجلوا على أنفسهم هذا الرجوع إلى مذهب أهل الحق في إثبات الصفات كلها ، بلا تكييف ولا تمثيل ولا تعطيل ، واعترفوا على لسان هذا الكاتب بأن مذهب السلف هو الحق الواجب الاتباع ، وأنه الأسلم والأعلم والأحكم ، وأن مذهب الخلف في التأويل والتعطيل بدعة ضلالة . فنحن لانحاكمهم الآن إلا إلى ما قالوه وشهدوا به على أنفسهم حتى لا يجدوا منفذاً إلى تهرب أو اعتذار .

وبعد أن نزجى شكرنا لهذه الجماعة على رجوعها إلى الحق بعد طول إصرار وعناد ، وبعد أن نسأل لها التثبيت من الله عليه ، وأن لا يزيغ قلوبها بعد إذ هداها ، نرجع إلى مناقشة الشيخ فايد فيما اشتمل عليه مقاله الطويل معرضين عن فحشه غير مقابلين له بمثله ، وحسبنا أن نذكره بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( ليس المؤمن باللعان ولا الطعان ولا الفاحش ولا البذيء ) . وعليه هو بعد ذلك أن يفتش عن إيمانه فيما بين هذه الخصال الأربع التي اجتمعت كلها فيه .

ولعل عنوان كلمته وحده كاف ليدل قراءة مجلته التعساء على ما بلغه فضيلته في باب السب والهجم من عبقرية يتقاصر دونها (الخطيئة) أخش الشعراء .

يقول فضيلته : ( لم أكن أحب أن أخوض هذه المعمة التي نشبت بين الشيخ خليل هراس ومناظريه الأساتذة الأجلاء حول صفات الله لأمر ) .

ولست أعرف أحداً من أساتذته الأجلاء ناظرني أو ناظرته حول صفات الله ، وإنما طلعت علينا مجاته ( الاعتصام ) في عددها الصادر غرة صفر بمقالين في هذا الصدد أحدهما للمسي (حسام الدين القدسي) والآخر للمدعو (محمد علي أحمد) وأنا لم أر هذين الشخصين قط ولا تشرفت بملقائهما ، فتي وأين إذا كانت هذه المناظرة ؟ يظهر أن فضيلة المدرس بمعهد القاهرة الثانوي يجهل آداب البحث جهلاً تاماً ، فلا يعرف مثلاً أن المناظرة لا بد من التقاء المتناظرين في مجلس يفقد خصيصاً لذلك ، فيتبادلان الحجج ويتطارحان الشبه ، ويوجهان الأسئلة . ولا يعرف كذلك أن المناظرة تقوم على تحقق الكفاءة بين المتناظرين في موضوع النزاع ؛ فأين الكفاءة التي يمكن أن تتحقق بين ادعاء على موضوع ليسوا منه بأنف ولا ذنب ، وبين أستاذ متخصص فيه قد أفنى فيه عصارة عمره دراسة وبحثاً وكتابة وتأليفاً ، وقدم في هذا الموضوع نفسه رسالة نال بها أرقى الشهادات الأزهرية ، وهي العالمية من درجة أستاذ ، وألقى فيه الكثير من المحاضرات العامة والخاصة التي زلزلت أركان مذهب التعطيل والتأويل ، وبصرت المسلمين بمذهب سلفهم الصالح في الإثبات بلا تأويل ولا تمثيل .

ثم يقول : ( حفظت منذ الصغر قولاً مأثوراً عن الإمام الشافعي كان له أعمق الأثر في نفسي وهو ( رأيت أهل الكلام يكفر بعضهم بعضاً ، ورأيت أهل الفقه يخطئ بعضهم بعضاً ، والتخطئة أهون من الكفر ) .

ونحن نقول له : إن السلف كلهم ، وليس الشافعي وحده ، كانوا يعمقون علم الكلام ويتبرأون من أهله ، ويحذرون المسلمين من بدعتهم والاستماع إليهم ، لأنهم يقررون

أموراً لم ترد في كتاب ولا سنة ، ويحدثون في الدين من الضلالات ما قد يخرج بهم وبمن  
قدم فيها من حظيرة الإيمان .

وهذا هو بعينه ما حمل أنصار السنة أن يشددوا النكير على جماعة المؤولين لآيات  
الصفات وأحاديثها ؛ لأنهم يخرجون بالنصوص عن معانيها الحق التي لا تدل إلا عليها ،  
جرباً وراء جهليات كاذبة يسمونها عقليات ، فإن هذا التأويل للنصوص إنما هو بضاعة  
كلامية صرفة لا تجدها إلا عند مارقة المعتزلة وضلال الجهمية ، وليس هناك بحمد الله  
سلفي واحد يدين بها .

فإذا كنت صادقاً فيما تزعم من كراحتك لعلم الكلام منذ صغرك ؛ فلماذا تعيب على  
أنصار السنة أنهم يخطئون علماء الكلام ، وينقمون منهم أنهم أفسدوا الدين على أهله ،  
وصرفوا للناس عن ينابيع الصافية من الكتاب والسنة المطهرة ، وأوردوهم بدلاً منها  
موارد منتهكة كلها جيف وأقذار ؟ ولماذا حميت لبعض الشيوخ وأثارك طغى فيهم بأنهم  
كلاميون يستمدون عقيدتهم من كتب أعاجم المتكلمين ، ولماذا سكت عما في كتب  
شيخك من آثار كلامية وتأويلات باردة متكلفة اعتمد فيها على كتاب ( تأسيس التقديس  
للرازي ) الذي هو شر كتاب ألف في باب التعطيل والتأويل .

إننا جماعة أنصار السنة نجرى على نهج سلفنا الصالح في مقتهم لعلم الكلام ، ونرى  
أن بدعته في الإسلام لا تقل خطراً عن بدعة الصوفية ، فهو مفسد للجانب النظري  
الاعتقادي من الدين كإفساد الصوفية للناحية الإرادية العملية ، وليس في كتبنا بحمد الله  
شيء من علم الكلام المذموم ، وإنما فيها تقرير للعقائد الإيمانية المستمدة من الكتاب  
والسنة ، ومن أقوال سلف هذه الأمة الذين هم أكملها إيماناً وأعد لها طريقة وأبعدها عن  
الزيف والكفران .

ثم يقول ( إن هذا الموضوع نشب فيه الخلاف قديماً وحديثاً وقد شبع بحثاً وألفت  
فيه كتب كثيرة تشرح وجهة نظر الطرفين ) .

فهل يدري متى نبت الخلاف في هذا الموضوع ؟ إنه لم يثبت في عصر الصحابة رضي الله عنهم فقد كانوا بحمد الله على رأى واحد في العقيدة يقرأون نصوص الكتاب والسنة ويفهمونها ويثبتون الله ما تضمنته من صفات مع التنزيه له عن مماثلة شيء من خلقه . ولكنه نبت في أواخر عصر التابعين حين ظهر ( الجعد بن درهم ) بمقالته الشنعاء فزعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولا كلم الله موسى تكليماً ، فضحى به خالد بن عبد الله القسري أمير واسط في يوم عيد الأضحى ، وشكر له علماء السلف صنيعه في هذا للبتدع . ثم شايعه في بدعته الجهم بن صفوان الترمذى الذى قتله ( نصر بن سيار ) .

ثم تلقف المعتزلة الكرة من بعدها وأكثروا الصيال في ميدان النفي والتعطيل ، لا سيما بعد ما صار خلفاء ببي العباس كالمأمون والمعتصم مشايعين لهم في بدعهم . فأخذوا يحركونهم إلى الوجه الذى يريدون ويستعدونهم على كل من خالفهم من أئمة السلف في أصولهم الفاسدة وأقوالهم للبتدعة ، كالقول بخلق القرآن ، ونفى الصفات جملة ، وإنكار رؤية الله في الآخرة ، والقول باستقلال العبد وخلق له لأفعاله الاختيارية الخ .

إلى أن ظهر الإمام ( أبو الحسن الأشعري ) من بين صفوف المعتزلة فأعلن البراءة منهم وسلك طريقة السلف في إثبات الصفات ولكن بقيت عنده رواسب اعتزالية بعدت بمذهبه عن طريقة السلف بأهل الحديث ، ولو أنه أقرب المذاهب إلى الحق . ومضى من بعده تلامذته كابن مجاهد وأبى بكر الباقلانى على طريقته في الإثبات إلى أن جاء ( أبو المعالى الجوينى ) وكان رجلاً طليعةً نخاض في علوم الفلسفة وقرأ تأويلات المعتزلة واغتر برواء مذاهبهم ، ووجدهم ينعنون أهل الإثبات بالألقاب الشنيعة مثل قولهم حشوية ومشبهة ومجسمة ونوابت ونحو ذلك ، فرغب عن طريقة أساتذته الأشعرية وجرى في ركاب المعتزلة . ولكنه بقى حائراً متذبذباً مرة يثبت الصفات ويحرم التأويل كما في رسالته ( النظامية ) ومرة يؤول كما في كتابه ( الإرشاد ) ثم مال الأشعرية كلهم من بعده إلى اقتفاء أثره في التأويل ، واستحسنوا طريقته ووصفوها بأنها أعلم وأحكم ، وأشاحوا بوجوههم عن طريق سلف الأمة وإن قال بعضهم إن طريقهم أسلم .

هذا هو محل تاريخ الخلاف حول مسألة الصفات ، يتبين منه أنه خلاف مبعثه الهوى والجروح العقل لدى طوائف المعتزلة والفلاسفة ومتأخري الأشعرية . ويتبين منه أيضاً لماذا كتب بعض العلماء متأخري الأشعرية بأنهم مخانث المعتزلة لأنهم لم يكونوا أصلاء في هذا الباب ( باب التأويل ) وإنما كانوا أذنباً لغيرهم من المعتزلة .

ثم يقول : ( نعم ، كنت أوتر أن أتجنب هذه المعركة التي أثارها الهراس في بنها ، غير أنه ألح على علماء أجلاء وأساتذة فضلاء <sup>(١)</sup> أثارهم طعن الهراس في شيوخ الإسلام والأزهر ) .

وأقول : إن الهراس لم يثر مشكلة لا في بنها ولا في غير بنها وإنما ، أثارها ذنب من أذنب جمعيتكم قام بعد الصلاة يعترض على باني فسرت قوله تعالى ( ثم استوى على العرش ) بعلوه سبحانه وارتفاعه فوق عرشه ، وأخذ يشير بيده يصغر من العرش ويقلل من قدره ويقول : كيف يستوى ربنا على جسم صغير كالعرش ، فآثار غضبي حين رأيته يوقظ فتنة ، وقلت له : آتخسب أن العرش هو سطح بيتك — أرايت إلى هذا الفضاء الواسع الذي تسبح فيه ملايين النجوم وفيها ما يكبر أرضنا هذه ملايين المرات ، إنه لا يعدو أن يكون في السماء الدنيا كحلقة ملقاة في فلاة ، وهي بالنسبة للتي تليها كحلقة في فلاة ، ثم السموات السبع كلهن في جوف الكرسي كحلقة في فلاة ، والعرش لا يعلم قدر عظمتة واتساعه إلا من استوى عليه سبحانه وتعالى ، وقلت له : إذا لم يكن الله فوق عرشه ف أين يكون ؟ فإن قلت : في كل مكان ، فهذا هو الحلول الذي يتنزه الله عز وجل عنه ، وبكفر من اعتقده ، وإن قلت ليس له مكان فقد نفيت ربك وعطلت وجوده ، وصرت كهؤلاء الشيوعيين الذين يتهمون بأنهم صعدوا إلى السماء فلم يجدوا الله هناك .

ولما رأيت اللفظ قد كثر في المسجد قمت وانصرفت بين إلحاح إخواني المؤمنين على أن أمضي في الدرس ، وأما هو فذهب وذاب كما يذوب الملح في الماء ، مشيعاً بنظرات السخط والاحتقار .

(١) لماذا ألح عليه هؤلاء الفضلاء والأساتذة الأجلاء ولم يقوموا بأنفسهم بالكتابة والرد .

وأما علماء الأجلاء ، وأسائدتك الفضلاء الذين ألحوا عليك في الكتابة انتصافاً  
لشيوخهم ، فكنا نحب أن تسميهم لنا لنعلم مقدار حظهم من الفضل والجلالة التي  
أسبقها عليهم ، وما كنت أحسب قد بقي منهم في هذه الديار أحد ، ولماذا غضب  
أسائدتك الأجلاء لشيوخهم ، ولم يفضبوا مرة واحدة لله ؟ والإسلام في كل يوم يؤذى  
ويتمهن وتصوب إليه سهام الكيد اللثيم والظعن الأثيم ؟ ثم أين ذلك الطعن الذي أثار  
حفاظهم حتى اتدبوك ثقة منهم بطول لسانك لتذب عن شيوخهم ؟ .

إن ما قلته في ردى السابق على الشيخ مصطفى مجاهد ليس طعناً ، وإنما هو تقرير  
للواقع وللحقيقة المرة ؛ فواقع الأزهر في كل عصوره يشهد بأنه قد تبني رأى الخلف  
في الصفات ، وكان أول ما قرع أسماعنا عند ما انتسبت إلى الأزهر قول الباجورى :  
( يجب لله عشرون صفة هي : الوجود ، والقدم ، والبقاء ، والخالفة للحوادث إلخ ) .

ثم تدرجنا في دراسة التوحيد من كتاب إلى كتاب حتى إذا اتهينا إلى كتبه  
الكبار التي ألّفها الأبطال المغاوير من علماء الكلام أمثال الرازى والآمدى وعضد الدين  
الأيبى والسعد التفتازانى والسيد الشريف الجرجانى والجلال الدوانى ، فلم نر اختلافاً بين  
القوم إلا بالإجمال والتفصيل ، ولم نجد إلا توسعاً في التعطيل والتأويل ، ونذهب نتحسس  
مذهب السلف في بطون هذه الأسفار الضخمة التي امتلأت بكلام زنادقة الفلسفة وجهابذة  
الاعتزال ، فلا نجده يذكر إلا في بضعة أسطر على سبيل الحكاية ، وبلهجة تنم عن  
الاحتقار والزراية .

وليت مع ذلك يذكر على حقيقته ، بل يصور تصويراً يضحك منه الأطفال فيقولون  
إن السلف كانوا مفوضة يقرأون آيات الصفات تعبداً فقط بتلاوتها ، دون أن يفهموا منها  
شيئاً<sup>(١)</sup> ، فهم في نظرهم كهؤلاء الذين قال الله فيهم : ( ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب  
إلا أماني ) .

ومذهبهم أشبه بمذهب العلامة ومن في حكمهم من الصبيان والمجانز الذين لا دراية

(٢) يعنى كأنها ألفاظ أعجمية تخلط جملة عربية ١

لهم بالمقول ولا بالنقول ، فهل ترى أبلغ في الزرابة بمذهب السلف من هذا الكلام الذي يجردهم من كل فهم وعلم ، ويسلبهم حتى ميزة الإنسان ؟ . ومع ذلك فقد أطبق علماء الكلام الذين درسنا لهم في الأزهر على تصوير مذهب السلف بهذه الصورة التي لا يرضاها عاقل لنفسه ، فهذا هو الواقع الذي تريد يا فايد . ويريد أساتذتك الأجلاء أن تغمضوا أعينكم عنه ، وأن تستروا عليه .

ولكننا إن شاء الله لن نغمض أعيننا على قذى ، وسنشير إلى كل متهم بما يعرف الناس به ، وسنقول للمحسن أحسنت وللمسيء أسأت ، ولا ميزان عندنا لإحسان الرجل أو إساءته إلا بمقدار اتباعه للكتاب والسنة وحدها ، وأكرر لك ما سبق أن قلته لمجاهد قبلك ، إنى لا أعرف شيئاً اسمه الأزهر ، وإنما أعرف شيئاً اسمه الإسلام ، وأنا لا ألتبس الإسلام إلا بين دفتي المصحف وفي دواوين السنة .

وقد عرفت الدنيا علماء كثيرين فهموا الإسلام أقوى وأعمق مما فهمه كثير من علماء الأزهر . فدعوا هذه العصبية فإنها منتنة ، واركوا الحمية ولا تتعلقوا إلا بالإسلام وحده ، فهو الذى أذهب الله به عنا عيبة الجاهلية وعصبياتها المردية .

ثم يقول : ( فطلبوا أن أكتب كلمة في هذا الموضوع تضع الأمور في نصابها وإجابة لطلبهم أقول ) :

فانظر كيف شهد هذا المسكين على نفسه أنه لم يكتب هذه الكلمة لوجه الله ولا نصرة للحق ، وإنما كتبها إجابة لطلب من وسوسوا له وأثاروا حميته الجاهلية ؛ فكتبها للنشنى والانتقام ، ولهذا خذله الله ، ولقيت كلمته لدى النفوس المؤمنة حتى من أعضاء جماعته منتهى السخط والاستنكار .

ثم يقول : ( يجب أن تثبت لله ما أثبتته الكتاب والسنة الصحيحة ، ونفى عنه ما نفيه ، فنثبت لله السمع والبصر والعلم ونحو ذلك ، ونفى عنه الوالد والولد ومثل ذلك ) . وهكذا بعد اللتيا والتى ، وبعد عناد دام أكثر من ثلاثين عاماً شنت فيها هذه الجماعة

السبكية على أنصار السنة حرباً ضروساً ، تكفرهم على منابرهما ، وتصرح بلغنهم ، وتحذر الناس من الاستماع إليهم ، ويفتى شيخها في مقدمة كتابه « إتحاف الكائنات » بأن من ثبت استواء الله على عرشه بمعنى علوه وارتفاعه عليه ، فهو كافر تبين منه امرأته ، وإذا مات لا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين .

أقول بعد ذلك كله : تصر هذه الجماعة على لسان كاتبها التحرير ومحاميتها الخطير ، أنها تثبت لله ما أثبتته الكتاب والسنة ، وتنفي عنه ما نفاه الكتاب والسنة ؟ .

ترى ما سر هذا الانقلاب الخطير ؟ نسأل الله أن تكون هذه الجماعة قد فاءت إلى رشدها ، وأن تكون جادة هذه المرة فيما أعلنته من الوقوف مع الكتاب والسنة في النفي والإثبات جميعاً والدوران معهما حيث دارا ، دون زيف أو تعطيل ، وهو النهج الذى ظلت جماعة أنصار السنة منذ نشأتها تدعو إليه وتجاهد في سبيله وتحمل كل ما يوجه إليها بسببه من هجمات .

ولكننا مع ذلك لا نكاد نصدق أن جماعة ولا تزال أقلام كتابها تقطر من مداد النفي والتعطيل ، تتحول بين عشية وضحاها إلى اعتناق مذهب السلف الذى طالما حاربه خلال عمرها الطويل ؛ فإنه ليس من المألوف في تاريخ الجماعات أن تتخلى عن مبادئها بمثل هذا اليسر ، لا سيما إذا كانت قد ورثتها عن معتقد عصمته وتقدس شخصيته .

وهذا ما يجعلنا نشك في كلام هذا الكاتب ؛ ونظن أنه من قبيل الدعاية والاستهلاك الحلى كما يقولون ، والذي يظهر لنا - والله أعلم - أن هذه الجماعة قد أحست بمدى الخطر الذى بات يهددها من انتشار دعوة الحق بين صفوفها ، حتى تخلى عنها عدد كبير جداً من أفضل رجالها في : طنطا والحلة وبنها وكفر حجازى وسندبسط والقرشية وغيرها ، فرأت أنها لو بقيت على جمودها في اتباع بدعة التعطيل والتأويل ؛ فلن يمضى عايتها طویل وقت حتى تصفر فيها البوم ، فأخذت تتراجع في حركة بارعة وتعلن في تبجيج على لسان كاتبها أن الإثبات هو مذهبها الذى اعتنقته منذ نشأتها ، وأن شيخها ومؤسسها كان هو أيضاً يدين بهذا المذهب .

ولكننا لن نصدق زعم هذا الكاتب إلا إذا أصدر مجلس إدارة جمعيته بياناً يقر هذا الاتجاه الجديد في إثبات الصفات كلها ، لا سيما الاستواء والعلو ، بلا تعطيل ولا تمثيل .

ثم يقول : ( ما أثبتته الله لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله مما يستعمل في خلقه يجب أن تؤمن به على وجه يليق بكماله ونفوذ العلم بكنهه لله تعالى ، ونزله المولى سبحانه عن التشابه والمماثلة للحوادث ، وعن كل ما يوجب نقصاً أو حدوثاً ) .

ونحن نوافق الكاتب على كل كلمة أوردها في هذه الفقرة ، ونرى أنه قد وفق فيها كل التوفيق ، فإن كل ما أثبتته الله لنفسه أو أثبتته له رسوله مما يوجد جنسه في المخلوق يجب أن تثبته له على الوجه الذي لا يماثل صفة المخلوق .

فكما أثبتنا له سبحانه الحياة والعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر على الوجه الذي لا يماثل حياة المخلوقين ولا علمهم إلخ .

كذلك يجب أن تثبت له ماورد به السمع من صفات الاستواء والنزول والوجه واليد والعين والقدم والساق والإصبع والرضى والغضب والحبة والكراهة والفرح والضحك والعجب وغيرها ، على الوجه الذي لا يماثل استواء المخلوقين ولا نزولهم إلخ .

ولكن يجب أن نعتقد أن هذه الألفاظ دالة على معان ثابتة له سبحانه ، فتؤمن بثبوت هذه المعاني ثم نفوض العلم بكنهها وكيفيةاتها إلى الله ، كما قال مالك رحمه الله لمن سأله عن كيفية الاستواء ( الاستواء معلوم والكيف مجهول ) ، فقد فرق بين المعنى المعلوم الذي هو مدلول اللفظ ، وبين الكيف المجهول الذي لا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته .

فهذا هو ما يجب أن يجعل دستوراً في باب الصفات تؤمن بها في غير جحود ولا تعطيل ، ونزله عن التكيف والتمثيل كما قال تعالى : ( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ) ، فنفي عن نفسه المثل وأثبت السمع والبصر ، وهما من صفات المخلوقين .

ثم يقول : ( لفظ المكان والجهة لم يردا في كتاب ولا سنة منسوبين لله تعالى وقد كان سلفنا الصالح يمسك عن وصف الله تعالى بألفاظ لم يرد إذن من الشارع بإطلاقها

فواجب على من يريد أن يسلك مسلك السلف أن يتحاشى نسبة هذين اللفظين إلى الله .  
 فماذا يعنى بقوله : إن لفظ المكان والجهة لم يردا في كتاب ولا سنة ؟ هل يعنى  
 بذلك نقي المكان والجهة مطلقاً عن الله عز وجل ، فإن كان ذلك فهذا هو التجهم  
 والتعطيل الذى ادعى براءته هو وجميعته منه ، وكان إيمانه حينئذ بالاستواء والعلو  
 والفوقية إيماناً بألفاظ لا مدلول لها ، كما هو شأن المفوضة أو المؤولة بعلو الرتبة ونحوه ، كما  
 هو دأب المعطلة ، وإلا فمن آمن بأن الله في السماء ، كما أخبر عن نفسه وأنه مستو على  
 عرشه عَلىٰ على خلقه ، كيف لا يؤمن بأنه في تلك الجهة ، وأنه في مكان ما ، فوق العالم  
 حيث لا يحصره ولا يحيط به شيء من خلقه .

وإذا لم يكن الله في مكان ولا جهة ، فماذا يفسر لنا فضيلته إشارة الرسول صلى الله  
 عليه وسلم إلى السماء في خطبته يوم عرفة وهو يقول ( اللهم اشهد ) فهل كان يشهد جرم  
 السماء على ما أقر به أصحابه من قيامه بواجب التبليغ والأداء ، وبماذا يفسر سؤاله  
 للجارية التى كان يمتحن إيمانها بقوله « أين الله » وإقراره لجوابها حين قالت في السماء ؟  
 هل فضيلة المدرس بمعهد القاهرة الثانوى لم يبلغه أن « أين » يستفهم بها عن  
 المكان ، أو أن « فى » تدل على الوجود فيه ، وبماذا يفسر كذلك قوله صلى الله عليه وسلم  
 في حديث الشفاعة الصحيح « فاستأذن على ربي في داره ، فإذا رأيته خررت ساجداً له »  
 وقوله في الحديث الصحيح الآخر « وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم ، إلا رداء  
 الكبرياء على وجهه في جنة عدن » .

وقوله في حديث أبى رزين حين سأله : « أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات  
 والأرض ؟ » « كان في عماء ، ما فوقه هواء ، وما تحته هواء ، وكان عرشه على الماء » .  
 نعم ، لم يصرح الشرع بلفظ الجهة والمكان والحيز ونحوها ، لأنها ألفاظ مجملة ،  
 لا يجوز إطلاقها في حق الله تعالى قبل البيان والتفصيل ، لأن إطلاقها في الإثبات قد يوهم  
 أن الله في جهة أو مكان أو حيز داخل هذا العالم ، وهذا حلول يجب تنزيه الله عنه ،

كما أن إطلاقها في النفي قد يوم نفي ما أثبتته الكتاب والسنة من علوه تعالى ووجوده فوق عرشه .

وهذا هو موقف الشرع بالنسبة لجميع الألفاظ الجملة لا يطلقها على الله لا في النفي ولا في الإثبات ، لأنها تتضمن حقاً وباطلاً ، وإطلاقها في النفي يستلزم نفي ما فيها من حق وإطلاقها في الإثبات يستلزم إثبات ما فيها من باطل ، فلا بد فيها من التفصيل ليعلم ما فيها من حق فيثبت ، وما فيها من باطل فينفي .

ثم أليس العلو والفوق الثابت لله عز وجل بصريح الآيات والأحاديث ، هو جهة من الجهات الست ، فكيف ثبت له مع نفي الجهة ؟ . وهل هذا إلا كقولنا : الشمس طالعة ، ولكن النهار غير موجود ؟ ولكن منطق الشيخ فايد وجماعته يبيح لهم إثبات شيء مع نفي لازمه ، فاعجبوا يا ذوى الألباب !!

ثم يقول ( فواجب على من يريد أن يسلك مسلك السلف أن يتحاشى نسبة هذين اللفظين إلى الله ، ويكتفى بإثبات ما ورد مع التنزيه والتفويض في كل ما يومهم الماثلة ، فيقول : إن الله استوى على عرشه استواء يليق بكماله ، ولا يشبه استواء المخلوقات ، ولا يعلم كنهه إلا الله ، وكذلك يقول في العلو والفوقية والوجه واليد والعين فيثبتهما مع التنزيه والتفويض ، يؤمن بها كما وردت دون تفسير أو تكيف أو تشبيه أو تمثيل أو تعطيل) . ونحن نتحدى الشيخ فايد أن يدلنا على سلفي واحد من الصحابة أو التابعين لهم بإحسان ، أو تابعي التابعين ، كالأئمة الأربعة ، ومن في طبقتهم نفي عن الله الجهة أو المكان تصريحاً أو تلميحاً ، وكيف يظن ذلك بهم وهم قد أجمعوا على أن الله فوق سمواته ، على عرشه ، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فيما رواه عنه الحافظ الذهبي بسند صحيح « العرش فوق الماء والله فوق عرشه لا يخفى عليه شيء من أعمالكم » . وكما قال عبد الله بن رواحة الخزرجي ، أحد شعراء الرسول صلى الله عليه وسلم :

علمت بأن وعد الله حق وأن النار مشوى الكافرين  
وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمين

وهذا أبو حنيفة رحمه الله ، يروى عنه صاحب الفقه الأكبر ، أنه كفر من قال لا أدري ، إن كان الله في السماء أو في الأرض ، وعلى كفره بأنه خالف قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) وعرشه في السماء لا في الأرض .

وسأل عبد الله بن المبارك إمام خراسان ، كيف نعرف ربنا ؟ فقال بأنه في سمواته على عرشه ، بائن من خلقه .

ولا نستطيع أن نحصر ما أثر عنهم في هذا الباب ، فمن شاء زيادة فليرجع إلى الكتب التي عنت بذكر هذه الآثار ، مثل ( العلو للعلی الغفار ) للإمام الذهبي و ( اجتماع الجيوش الإسلامية ) للعلامة ابن قيم الجوزية الخ .

نعم ، إن السلف لم يطلقوا لفظ المكان والجهة ، لا في الإثبات ولا في النفي كما قدمنا لإيهام هذين اللفظين واحتمالهما ، ونحن كذلك مع السلف ، نكتفي بإثبات ما ورد لا تنزيه على الله ولا على رسوله ، ولا ثبت إلا ما أثبتته الله ورسوله على التنزيه لله عن عن مماثلة خلقه في شيء من صفاته ، ومع التفويض لله في كنه ذلك وكيفيته .

فنحن إذا أثبتنا الاستواء لله ، لا نفهم منه ما يفهم من استواء المخلوق على المخلوق ، بل لا نفهم منه إلا علوه وارتفاعه ، مع تنزيهه سبحانه عن المماسه والملاقاة والاستقرار والحايثة ، بل مع الانفصال والبيانة ، ونفوض علم كيفية ذلك الاستواء إليه جل شأنه ، كما قال مالك ( والكيف مجهول ) ولكن التفويض في الكيفية لا يعنى أبداً نفي الصفة ، ولا صرف اللفظ عن حقيقته ، ولا يعنى التفويض في معنى اللفظ ، بل المعنى معلوم ، والكيف مجهول .

ثم يقول : ( بهذا نتبع سلفنا الصالح ، ولو أننا سلكنا مسلكهم بحق ، والتزمنا منهجهم بصدق ما تشعب الخلاف بين المساهين ، وما اتسع الخرق على الراقع ) .

ونحن نسأل هذا الكاتب وجماعته ، أي الفريقين منا ومنهم ، هو الذي سلك مسلك السلف بحق والتزم منهجهم بصدق ، فهذه كتبنا وكتبهم تشهد علينا وعليهم ، ونحن نتحدى كل أحد أن يجد في كتبنا شيئاً يخرج عن هذا المنهج ، أو يخالفه ، وأنا

شخصياً قد ألفت في هذا الموضوع كتاباً قرأها آلاف المسلمين فما أنكر أجد منها حرفاً .  
وقد قلت في كتابي ( دعوة التوحيد ) ما نصه :

( الأساس الثاني : أن الله عز وجل في كل ما ثبت له من الأسماء والصفات ، لا يماثل شيئاً من خلقه ، ولا يماثله شيء ، بل كل ما ثبت له من صفات الكمال التي وردت بها النصوص الصريحة من الكتاب والسنة فهو مختص به لا يشركه فيه أحد من خلقه ، وليس معنى هذا أن ما يطلق على الرب ، أو على صفاته من أسماء لا يسمى به غيره ، فقد يكون الاسم مشتركاً بينه وبين غيره ، أو بين صفته وصفة غيره ، ولكن هذا الاشتراك في الاسم لا يوجب مماثلة المخلوقين له فيما دلت عليه هذه الأسماء .

فتسميته تعالى عالماً ، وتسمية العبد عالماً ، لا يوجب مماثلة علم الله لعلم العبد ، وكذا تسميته تعالى حياً ومريداً وسميعاً وبصيراً ومتكلماً ، إلى غير ذلك من الأسماء التي قد تطلق على المخلوقين لا يوجب أن تكون إرادتهم كإرادته ، ولا حياتهم كحياته ، الخ . إلى أن قلت : وإذا فهم هذا الأساس الثاني على هذا الوجه المبين لم يكن هناك موجب أصلاً لمعنى بعض الصفات الثابتة في الكتاب والسنة ، بحجة أن إثباتها يوم المماثلة بين الله وبين خلقه ، وذلك لأنها إذا أطلقت على الله عز وجل حملت على ما يليق به مما لا يماثل صفة المخلوق ، وإذا أطلقت على المخلوق حملت على ما يليق به مما لا يماثل صفة الخالق ، وحينئذ لا نحتاج إلى التعسف في تأويل هذه النصوص وصرفها عن معانيها المتبادرة منها لا سيما وأن هذه النصوص في الكتاب والسنة من الكثرة والصراحة ، بحيث لا يمكن تأويلها إلا إذا اعتبرنا الشرع كله أحاجي وألغازاً لا يدل لفظ منه على معناه ، وهذا اتهام للشرع بأن خطابه غير مفهم ولا مبين ، ولا دال على الحق الذي يجب اعتقاده .

هذا هو شأننا في باب الصفات كله ، تمسك بالكتاب والسنة واتباع لسبيل المؤمنين من سلف هذه الأمة كما تدل عليه كتبنا ويسمعه منا الناس في دروسنا ومحاضراتنا أما هذا الكاتب وجماعته فلا مرجع لهم في باب الصفات إلا كتاب ألفه شيخهم

وسماه ( إتحاف الكائنات ) وقد أطلق عليه أحد إخواننا بحق ( الإجحاف برب الكائنات ) فهو كتاب غث متهاف لا يخرج قارئه بشيء ولا ينتهي إلا إلى الحيرة والاضطراب فبينما هو يورد بعض العبارات عن السلف تظهر منها بشاشة الإيمان ، إذا به يحشد لك جيوشاً من ظلمات أهل التعطيل والكفران ، ولا عمدة له في باب التأويل إلا كتاب الرازي المسمى ( تأسيس التقديس ) كما ينقل فيه عن محيي الدين ابن عربي وغيره من ملاحدة الصوفية أصحاب وحدة الوجود وعن المعتزلة مثل الزمخشري صاحب الكشف ويلقبه بالإمام .

وإليك نموذجاً مما يقوله صاحب هذا الكتاب يمكنك من الحكم عليه حتى لا يتهمنا أحد بالتجنى والإسراف قال « والبصوص في هذا ( نفى المكان والجهة ) كثيرة وهي كما ترى متفقة على السلف والخلف مجمعون على أن الله تعالى منزّه عن المكان لما ذكر من الأدلة وقد تقدم قول الإمام على رضي الله عنه كان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان وقول الشافعي رضي الله عنه إن الباري لا مكان له لأنه كان ولا مكان فخلق المكان وهو على صفة الأزلية كما كان قبل خلقه المكان لا يجوز عليه التغير في ذاته والتبديل في صفاته ولأن ماله مكان وله تحت يكون متناهي الذات محدوداً والحدود مخلوق تعالى الله عن ذلك » .

« وقد تقدم تمامه أول الكتاب وتقدم أن جمهور السلف والخلف على معتقد الجهة كافر كما صرح به العراقي وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي وأبو الحسن الأشعري والباقلاني ( اهـ ) » .

فانظر كيف ادعى إجماع السلف والخلف على أن الله منزّه عن المكان ثم نسب إلى على رضي الله عنه ما لا يعقل أن يقوله ثم نقل عن الشافعي رحمه الله هذا النص العجيب الذي تبرأ منه ذمته ، ثم ادعى إجماع السلف والخلف على أن معتقد الجهة كافر ، ثم قال « وبهذا قال أبو حنيفة ومالك والشافعي وأبو الحسن الأشعري والباقلاني » مع أن

من هذا الكتاب أيضاً حتى لا يفترا أحد بما يقوله هذا الكاتب من دين شيخه الخالص ،  
وأنه جاء بلب الباب وفصل الخطاب فليس فيه ما ينكر ولا يعاب .

يقول « أما ماورد من الآيات والأحاديث المتشابهة فقد أجمع السلف والخلف  
رضى الله عنهم على أنها مصروفة عن ظاهرها لقوله تعالى ( قل هو الله أحد الله الصمد  
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ) وقوله ( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير )  
ثم اختلفوا في بيان معاني تلك الآيات والأحاديث فالسلف يفوضون علم معانيها إليه  
تعالى فيقولون إن الاستواء في آية ( الرحمن على العرش استوى ) لا يعلمه إلا الله سبحانه  
وتعالى مع جزمهم بأنه جل جلاله يستحيل عليه الاستقرار على العرش أو اتصاله به  
أو جلوسه عليه لأنه تعالى إله قديم موصوف باستوائه على العرش قبل خلق العرش لأن  
القرآن الذي منه الآية قديم موجود قبل إيجاد العرش فكيف يعقل أنه استقر على  
عرش غير موجود؟ ولما خلق الخلق لم يحتاج إلى مكان يحل فيه بل هو غنى عنه فهو  
تعالى لم يزل بالصفة التي كان عليها . والخلف يقولون الاستواء معناه الاقتدار والتصرف  
أو نحو ذلك ومذهب السلف أسلم لأنه يحتمل أن الله عز وجل أراد معنى في الآية  
غير ما فسرنا به الخلف .

« ووجه صحة مذهب الخلف أنهم فسروا الآية بما يدل عليه اللفظ العربي والقرآن  
عربي وحملهم على التفسير المذكور . ولم يفوضوا كما فوض السلف وجود المشبهة والجسمة  
في زمانهم الخ » اهـ .

هذا نموذج من كتاب ( الدين الخالص ) يسمى فيه صاحبه آيات الصفات وأحاديثها  
متشابهة ويدعى أجماع السلف والخلف على أنها مصروفة عن ظواهرها ويفسر مذهب  
السلف بأنهم كانوا مفوضة لا يفهمون معاني هذه الآيات والأحاديث ويحتاج لصحة  
مذهب الخلف في التأويل بوجود الجسمة والمشبهة . ونحن نتحدى هنا أيضاً أن يأتينا  
أحد بنقل صحيح عن أحد من السلف أنه قال عن هذه النصوص إنها مصروفة عن

ظواهرها أو سماها متشابهات'. أو أن القرآن الذى منه الآية قديم موجود قبل إيجاد العرش الخ : وأنه ادعى أن الله قديم موصوف باستوائه على العرش . قبل خلق العرش ؟

وبعد : فهل لا يزال هذا الكاتب مصراً على أن شيخه رجع فى آخر حياته وآخر كتبه إلى اعتناق مذهب السلف قآمن بوجود الله فوق عرشه وعلوه على خلقه أم إن آخر أمره كأوله ومذهبه فى كتبه كلها واحد لا اختلاف فيه ؟ ثم يقول الشيخ فايد ( أقوال الأئمة فى ذلك ) ويورد عن الحافظ بن كثير فى تفسيره وعن ابن قدامة الحنبلى صاحب ( المغنى ) بعض ما جاء فى رسالتيه السلفيتين ( لمعة الاعتقاد ) و ( ذم التأويل ) .

وهذا يعد فى نظرنا أكبر حدث فى تاريخ الجمعية الشرعية ، فما كانت منذ عهد قريب تطبق سماع عبارة واحدة من هذه الكتب التى ألفت فى بيان عقيدة السلف ، بل كانت تنفر من صحيح البخارى نفسه حين تدعى إلى قراءة باب الصفات منه حتى يقول بعضهم مازحاً : وما يدرينا لعل هذا البخارى الذى عندكم غير البخارى الذى يعرفه المسلمون !! وكانوا لا يطبقون حتى سماع آيات الصفات التى تتلى عليهم من كتاب الله عز وجل . . .

فما هذا الانقلاب الهائل والتجديد المدهش ؟ إن شيخكم فى كل كتبه لا ينقل إلا عن جماعات المعطلة والمثولة من أمثال الفخر الرازى والزنجشبرى وبدر الدين بن جماعة وابن الجوزى ، وغيرهم ممن ملأ بفتاويهم صحائف كتابه ( إتحاف الكائنات ) فما الذى بدا لكم حتى خالقم سنة شيخكم وسلكتهم غير سبيله ؟ فهل هو رجوع حقاً إلى مذهب السلف ؟ نرجو ذلك ، ولكنى أحب لكم إذا كنتم صدقتم العزم على هذا التحول أن لا تقتصروا على مثل هذه الرسائل الصغيرة التى لا تشبع نهمكم بل اعمدوا إلى كتب الفحول الكبار من جهابذة هذا العلم الرفيع من أمثال شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وقرأوا كذلك كتاب ( العلو للعلی الغفار ) للحافظ الذهبي و ( الأسماء والصفات للبيهقي ) و ( السنن ) للابكائى و ( التوحيد ) لابن خزيمة ونقض عثمان بن سعيد على على كلام بشر المريسي ، لتزدادوا بصيرة بمذهب السلف .

من هذا الكتاب أيضاً حتى لا يفترا أحد بما يقوله هذا الكاتب من دين شيخه الخالص ،  
وأنه جاء بلب اللباب وفصل الخطاب فليس فيه ما ينكر ولا يعاب .

يقول « أما ماورد من الآيات والأحاديث المتشابهة فقد أجمع السلف والخلف  
رضى الله عنهم على أنها مصروفة عن ظاهرها لقوله تعالى ( قل هو الله أحد الله الصمد  
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ) وقوله ( ليس كمثل شيء وهو السميع البصير )  
ثم اختلفوا في بيان معاني تلك الآيات والأحاديث فالسلف يفوضون علم معانيها إليه  
تعالى فيقولون إن الاستواء في آية ( الرحمن على العرش استوى ) لا يعلمه إلا الله سبحانه  
وتعالى مع جزمهم بأنه جل جلاله يستحيل عليه الاستقرار على العرش أو اتصاله به  
أو جلوسه عليه لأنه تعالى إله قديم موصوف باستوائه على العرش قبل خلق العرش لأن  
القرآن الذي منه الآية قديم موجود قبل إيجاد العرش فكيف يعقل أنه استقر على  
عرش غير موجود؟ ولما خلق الخلق لم يحتاج إلى مكان يحل فيه بل هو غنى عنه فهو  
تعالى لم يزل بالصفة التي كان عليها . والخلف يقولون الاستواء معناه الاقتدار والتصرف  
أو نحو ذلك ومذهب السلف أسلم لأنه يحتمل أن الله عز وجل أراد معنى في الآية  
غير ما فسرنا به الخلف .

« ووجه صحة مذهب الخلف أنهم فسروا الآية بما يدل عليه اللفظ العربي والقرآن  
عربي وحملهم على التفسير المذكور . ولم يفوضوا كما فوض السلف وجود المشبهة والجسمة  
في زمانهم الخ » اهـ .

هذا نموذج من كتاب ( الدين الخالص ) يسمى فيه صاحبه آيات الصفات وأحاديثها  
متشابهة ويدعى أجماع السلف والخلف على أنها مصروفة عن ظواهرها ويفسر مذهب  
السلف بأنهم كانوا مفوضة لا يفهمون معاني هذه الآيات والأحاديث ويحتاج لصحة  
مذهب الخلف في التأويل بوجود الجسمة والمشبهة . ونحن نتحدى هنا أيضاً أن يأتينا  
أحد بنقل صحيح عن أحد من السلف أنه قال عن هذه النصوص إنها مصروفة عن

ظواهرها أو سماها متشابهات'. أو أن القرآن الذى منه الآية قديم موجود قبل إيجاد العرش الخ؛ وأنه ادعى أن الله قديم موصوف باستوائه على العرش. قبل خلق العرش؟

وبعد: فهل لا يزال هذا الكاتب مصراً على أن شيخه رجع في آخر حياته وآخر كتبه إلى اعتناق مذهب السلف قآمن بوجود الله فوق عرشه وعلوه على خلقه أم إن آخر أمره كأوله ومذهبه في كتبه كلها واحد لا اختلاف فيه؟ ثم يقول الشيخ فايد (أقوال الأئمة في ذلك) ويورد عن الحافظ بن كثير في تفسيره وعن ابن قدامة الحنبلى صاحب (المغنى) بعض ما جاء في رسالتيه السلفيتين (لمعة الاعتقاد) و (ذم التأويل).

وهذا يعد في نظرنا أكبر حدث في تاريخ الجمعية الشرعية، فما كانت منذ عهد قريب تطيق سماع عبارة واحدة من هذه الكتب التى ألفت في بيان عقيدة السلف، بل كانت تنفر من صحيح البخارى نفسه حين تدعى إلى قراءة باب الصفات منه حتى يقول بعضهم مازحاً: وما يدرينا لعل هذا البخارى الذى عندكم غير البخارى الذى يعرفه المسلمون!! وكانوا لا يطبقون حتى سماع آيات الصفات التى تتلى عليهم من كتاب الله عز وجل...

فما هذا الانقلاب الهائل والتجديد المدهش؟ إن شيخكم في كل كتبه لا ينقل إلا عن جماعات المعطلة والمؤولة من أمثال الفخر الرازى والزحشرى وبدر الدين بن جماعة وابن الجوزى، وغيرهم ممن ملأ بفتاويهم صحائف كتابه (إتحاف الكائنات) فما الذى بدا لكم حتى خالفتم سنة شيخكم وسلكتم غير سبيله؟ فهل هو رجوع حقاً إلى مذهب السلف؟ نرجو ذلك، ولكنى أحب لكم إذا كنتم صدقتم العزم على هذا التحول أن لا تقتصروا على مثل هذه الرسائل الصغيرة التى لا تشبع نهمكم بل اعمدوا إلى كتب الفحول الكبار من جهابذة هذا العلم الرفيع من أمثال شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وقرأوا كذلك كتاب (العلو للعلو الفغار) للحافظ الذهبي و (الأسماء والصفات للبيهقي) و (السنن) للالبكائى و (التوحيد) لابن خزيمة ونقض عثمان بن سعيد على على كلام بشر المريسى، لتزدادوا بصيرة بمذهب السلف.

وأحب كذلك أن أوضح لكم بعض عبارات وقعت في كلام السلف قد تندعن أفهامكم لعدم الإلف بها، حتى لا تحملوها على معان لم ترد منها. فمثلاً إذا قالوا (أمروها كما جاءت من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل) فليس مرادهم بهذا الإمرار هو مجرد تلاوتها باللسان من غير فهم لمعناها. وإلا لم يكن لقولهم من غير تكييف معنى، لأن الكيف صفة المعنى. وإذا قالوا أيضاً إن قراءتها تفسيرها أو لا يجوز تفسيرها. فليس مرادهم بالتفسير المنوع هو بيان معناها، ولكن المراد به تأويلات الجهمية مثل تفسيرهم (استوى) باستولى ونحوه، فهذا هو التفسير المذموم عند السلف. بل يجب أن تفسر كما وردت بغير صرف للألفاظ عن معانيها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها.

وإنما نهيتكم إلى ذلك لما وجدت مجلتكم الغراء قد وضعت خطوطاً تحت كلمة تفسير كأنها تريد أن تشير إلى أن مذهب السلف هو أن هذه النصوص لا تفسر بمعنى لا يفهم معناها، فحاشاهم أن يصدوا إلى هذا الذي ظننتم، بل هم أنفسهم قد فسروها التفسير الصحيح الذي لا يخرج بالألفاظ عن معانيها كقولهم في تفسير (استوى) علا وارتفع.

ثم يقول (هذا ماورد عن أئمة السلف وهو صريح في (١) أنهم لم يقيموا ضجة حول صفات الله التي وردت بها الآيات والأحاديث الصحيحة وأن ما أشكل عليهم قرأوه وآمنوا به ومروا عليه ولم يفسروه وسكتوا عنه).

نعم إن السلف لم يقيموا ضجة حول صفات الله لأنهم فهموها وآمنوا بها من غير أن يتكلفوا ردّها ولا إنكارها ولا تأويل النصوص الواردة فيها ولم يرد عنهم أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء منها ولو سألوا لأجيبوا إليه، اللهم إلا مرات قليلة حين قال له أعرابي (لما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ضحك الرب) أضحك ربنا قال نعم.

فقال الأعرابي: لا نعدم من رب يضحك خيراً.

وحين سأله أبو رزين العقيلي أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض؟ فأجابه الرسول بقوله «كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء وكان عرشه على الماء».

وحين سأله مرة أخرى كيف نرى ربنا وهو شخص واحد ؟ ونحن كثير فضرب له مثلاً كالقمر يراه كل واحد منا مخلياً به ، فشأن الله أعظم من ذلك .

ولكن الذى أثار الضجة بعدمهم هم أهل الزيغ والضلال الذين أخذوا يشككون فى الصفات ويزعمون أن إثباتها يفضى إلى التشبيه ففتحوأ باب التأويل وأكثروا القال والقيل . ومن يضل الله فما له من سبيل .

ثم يقول ( ٢ - يجب الاختصار على ماورد به السمع ) .

ونحن نقول له نعم ، والأمر كما قال أمام أهل السنة وقامع أهل التأويل والبدعة أحمد بن حنبل الشيبانى رحمه الله ، أنه لا يوصف الله بأكثر مما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز فى ذلك القرآن والحديث ) .

فنقول مثلاً : إنه العلى الأعلى ، وإنه مستبوع على عرشه كما أخبر عن نفسه ، وإنه فى السماء لورود النص به ، وإنه ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة ، وإنه يدنو من خلقه كيف يشاء وإنه يحيى يوم القيامة لفصل القضاء بين عبادہ ، وأنه يفرح بتوبة عبده وأنه يعجب من قنوط عباده وقرب خيره ، وأنه يكلم كل أحد يوم القيامة بلا ترجمان ، وأنه يسلم على المؤمنين فى الجنة وأنهم يرونه ويكلمونه الخ ما نطقت به الآيات والأحاديث ، لا نرد من ذلك شيئاً ولا تتكلف له تأويلاً ولا نعمل فيه أقبيسة عقولنا ، ولا نضرب لله الأمثال ولا نشبهه بأحد من خلقه ، ولا ننحوض فى كفيات صفاته وحقائقها كما لا نعمد إلى ججدها وإنكارها .

ثم يقول ( ٣ - من يشتغل بالبحث عن معانى الإستواء والفوقية وغيرها من الصفات التى توهم المشابهة رجل سوء يستحق أن يخرج من المسجد كما صنع الامام مالك ) .

وهنا دل هذا الكاتب على نفسه ، وأنه ليس كما فهم الناس من مقاله ، سلفياً ثبت لله كل ماوردت به النصوص من الصفات ، ولكنه يؤمن بألفاظ فقط لا مدلول لها ؛ فكل ما يورم المائلة من ألفاظ النصوص ، يجب فقط أن تؤمن بوروده ولا نشتغل بالبحث عن معناه ، ولو طبقنا مبدأ هذا فسوف لا ثبت لله عز وجل شيئاً ، لا وجوداً ولا علماً

وأحب كذلك أن أوضح لكم بعض عبارات وقعت في كلام السلف قد تندعن أفهامكم لعدم الإلف بها، حتى لا تحملوها على معان لم تُرد منها. فمثلاً إذا قالوا (أمروها كما جاءت من غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل) فليس مرادهم بهذا الإمرار هو مجرد تلاوتها باللسان من غير فهم لمعناها. وإلا لم يكن لقولهم من غير تكييف معنى، لأن الكيف صفة المعنى. وإذا قالوا أيضاً إن قراءتها تفسيرها أولاً يجوز تفسيرها. فليس مرادهم بالتفسير المنوع هو بيان معناها، ولكن المراد به تأويلات الجهمية مثل تفسيرهم (استوى) باستولى ونحوه، فهذا هو التفسير المذموم عند السلف. بل يجب أن تفسر كما وردت بغير صرف للألفاظ عن معانيها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها.

وإنما نهيتكم إلى ذلك لما وجدت مجتكم الفراء قد وضعت خطوطاً تحت كلمة تفسير كأنها تريد أن تشير إلى أن مذهب السلف هو أن هذه النصوص لا تفسر بمعنى لا يفهم معناها، فحاشاهم أن يقصدوا إلى هذا الذي ظننتم، بل هم أنفسهم قد فسروها بالتفسير الصحيح الذي لا يخرج بالألفاظ عن معانيها كقولهم في تفسير (استوى) علا وارتفع.

ثم يقول (هذا ماورد عن أئمة السلف وهو صريح في (١) أنهم لم يقيموا ضجة حول صفات الله التي وردت بها الآيات والأحاديث الصحيحة وأن ما أشكل عليهم قرأوه وآمنوا به ومروا عليه ولم يفسروه وسكتوا عنه).

نعم إن السلف لم يقيموا ضجة حول صفات الله لأنهم فهموها وآمنوا بها من غير أن يتكلفوا ردّها ولا إنكارها ولا تأويل النصوص الواردة فيها ولم يرد عنهم أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء منها ولو سألوا لأجيبوا إليه، اللهم إلا مرات قليلة حين قال له أعرابي (لما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ضحك الرب) أضحك ربنا قال نعم.

فقال الأعرابي: لا نعدم من رب يضحك خيراً.

وحين سألّه أبو رزين العقيلي أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض؟ فأجابه الرسول بقوله «كان في عماء مافوقه هواء وما تحته هواء وكان عرشه على الماء».

وحين سأله مرة أخرى كيف نرى ربنا وهو شخص واحد؟ ونحن كثير فضرب له مثلاً كالقمر يراه كل واحد منا مغلياً به ، فشأن الله أعظم من ذلك .

ولكن الذى أثار الضجة بعدهم هم أهل الزيغ والضلال الذين أخذوا يشككون فى الصفات ويؤمنون أن إثباتها يفضى إلى التشبيه ففتحوا باب التأويل وأكثروا القال والقليل . ومن يضلل الله فما له من سبيل .

ثم يقول ( ٢ - يجب الاقتصار على ماورد به السمع ) .

ونحن نقول له نعم ، والأمر كما قال أمام أهل السنة وقامع أهل التأويل والبدعة أحمد بن حنبل الشيبانى رحمه الله ، أنه لا يوصف الله بأكثر مما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز فى ذلك القرآن والحديث ) .

فنقول مثلاً : إنه العلى الأعلى ، وإنه مستبوع على عرشه كما أخبر عن نفسه ، وإنه فى السماء لورود النص به ، وإنه ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة ، وإنه يدنو من خلقه كيف يشاء وإنه يحى يوم القيامة لفصل القضاء بين عباده ، وأنه يفرح بتوبة عبده وأنه يعجب من قنوط عباده وقرب خيره ، وأنه يكلم كل أحد يوم القيامة بلا ترجمان ، وأنه يسلم على المؤمنين فى الجنة وأنهم يرونه ويكلمونه الخ ما نطق به الآيات والأحاديث ، لا نرد من ذلك شيئاً ولا نتكلف له تأويلاً ولا نعمل فيه أقيسة عقولنا ، ولا نضرب لله الأمثال ولا نشبهه بأحد من خلقه ، ولا ننحوض فى كفيات صفاته وحقائقها كما لا نعمد إلى جحدها وإنكارها .

ثم يقول ( ٣ - من يشتغل بالبحث عن معانى الإستواء والفوقية وغيرها من الصفات التى توهم المشابهة رجل سوء يستحق أن يخرج من المسجد كما صنع الامام مالك ) .

وهنا دل هذا الكاتب على نفسه ، وأنه ليس كما فهم الناس من مقاله ، سلفياً يثبت لله كل ماوردت به النصوص من الصفات ، ولكنه يؤمن بالفاظ فقط لا مدلول لها ؛ فكل ما يؤم المماثلة من ألفاظ النصوص ، يجب فقط أن تؤمن بوروده ولا نستغل بالبحث عن معناه ، ولو طبقنا مبدأه هذا فسوف لا نثبت لله عز وجل شيئاً ، لا وجوداً ولا علماً

بالتزام ذلك في الصلاة ، بل كان كثيراً ما يصلح حاسر الرأس وأحياناً يلبس قلنسوة بلا عمامة وأحياناً يعتم على القلنسوة وأحياناً بدونها . فلم يكن يلتزم حالة خاصة ولم يصح في العمامة إلا حديث واحد ، وهو أنه دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه « وحتى هذا الحديث ليس فيه الأمر بلبس العمامة ولا بإرخاء العذبة ، ولكن الذي من هديه هو الذي فعله دائماً وأمر به كإعفاء اللحية وإحفاء الشارب ، واستعمال السواك والبداءة باليمين إلخ .

والحديث الذي أورده هنا شاهد بذلك فهو يقول « كان إذا اعتم » فدل على أنه كان أحياناً لا يعتم ، فإذا جاءت جماعة بعد ذلك واتخذت من العذبة شعاراً لها تميزها عن بقية المسلمين ، وتكفر كل من خالفها ، ويخطب وعاظها على المنابر في وجوب إرخاء العذبات ، وكيفية ذلك ، وما ينبغي أن تكون عليه العذبة في الطول والقصر ، فبماذا نسى هذا العمل إذاً . أليس هو التنطع الذي قال الرسول في أصحابه « هلك المتنطعون » . ثم ألم يأتك نبأ ذلك السبكي الذي دخل المسجد فوجد رجلاً يؤم الناس فدخل معهم في الصلاة ، فلما سلم الرجل نظر السبكي في عمامته فلم يجد لها عذبة فأعلن في الناس أن صلاتهم باطلة ، ثم أقام وأعاد الصلاة ؟

ونبأ ذلك السبكي الآخر الذي دخل المسجد فوجد رجلاً يصلح ، وكانت عمامته لسوء حظه من ذوات الزر فجاءه السبكي من ورائه وخلع عمامته ، ولما سأله عن سبب ذلك اعتذر إليه بأن صلاته بعمامة بلا زر أفضل ؟

ثم أنت أيها الذي تقول مالا تفعل ، إذا كنت تعتقد أن العذبة من هدى الرسول فلماذا تركتها ؟ وقد سئلت ذات مرة في المجلة حين صليت بالناس بغير عذبة فكان جوابك لمن سألك أن لا يتمسكوا بهذه الشكليات ، أو كما قلت : فإني لا أحفظ عبارتك بالضبط .

ويدل الشيخ فايد على جهله مرة أخرى حين يظن أن ابن تيمية صاحب المنتقى ، هو

ابن تيمية الذى أنا صاحبه ، فصاحب المنتقى هو ابن تيمية الجد أبو البركات مجد الدين عبد السلام . وأما الذى أنا صاحبه فهو ابن تيمية الحفيد شيخ الإسلام ، وقدوة الأنام ، تقى الذين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ، حامل لواء التجديد الإسلامى وباعث نهضته . ثم يقول : ( إن الشيخ مصطفى لم يجانبه الصواب الخ ، ويحكى كلاماً طويلاً عن نقد الشيخ مصطفى لمنهاج كلية أصول الدين ، بسبب اشتماله على دراسة مذهبي البهائية والقاديانية ، وأنه كان يجب على أن اضطلع بهذا العبء ) . وأنا لم أعب على الشيخ مصطفى نقده لمنهاج كلية أصول الدين ، بل قلت له : إن هذا موضوع وما نحن فيه موضوع آخر . وقلت كذلك : إن مناهج الكليات كلها فى حاجة إلى تعديل شامل ، حتى تخرج لنا علماء يفهمون أصول دينهم فهماً تاماً ، فيعلمون أن مذاهب التعطيل باطلة ودخيلة على الإسلام ، ويفهمون أحكام شريعتهم فهماً لا يتقيد بأقوال المذاهب ، وآراء الفقهاء .

ثم يقول ( قال المراس : إن مؤسس هذه الجماعة قد ألف كتاباً سماه ( العهد الوثيق ) نقل منها بعض عبارات ، ثم علق عليها بقوله : ( لا نعرف أن أحداً من علماء هذه الجماعة قد أنكر هذا الكلام أو اجتراً على نقده ) .

نعم ، أقول هذا ولا زلت أقوله ، فما رأينا لك ولا لغيرك من علماء هذه الجماعة تناولا لهذا الكتاب لا من قريب ولا من بعيد ، ونحن نتحدث أن تضع أيدينا على شيء مما نقدت به هذا الكتاب ، ولكن يظهر أنه فى نظركم لا غبار عليه ، ولا يستحق النقد والتجريح ، لأن حبكم للشيخ أعماكم وأصمكم ، ومجاملتكم لآل الشيخ على حساب الدين ، وخوفكم أن تطردوا من حظيرة المريدين ، قد أجبنكم وقعد بكم عن واجب هو فى نظرنا أهم من حربكم للملاحدة والشيوعيين ، أتدرى لماذا ؟ لأن شيخكم فى هذا الكتاب نصب من نفسه ومن أمثاله شيوخ الطرق أنصاف آلهة وأنصاف أنبياء ، فزعم لهم تارة من الحقوق ما لا ينبغى إلا لله ، ونحاهم تارة أخرى ما هو من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولقد كنت أتوقع أن ترد عليّ في كل ما كتبت في مقالى السابق ، إلا فيما يتعلق  
 بنقدى لهذا الكتاب ، فإن ردك عليّ في ذلك ودفاعك عن شيخك معناه أنك وضعت  
 دينك كله في مرتبة دون مرتبة شيخك ، ولم يبق في نفسك إلا الحمية لشيخك ،  
 وإلا فأى ضمير مسلم فضلاً عن عالم ، يقبل أن يتبع رجلاً على هذا الأساس ، على أن  
 يكون بين يديه كالحجر الأصم ، وأن يفنى في شيخه عن نفسه ، وأن يتمثل صورته في  
 جميع حالاته ، وأن يدخل عليه وفي قلبه من الخوف والهيبة ، كما لو كان داخلاً على  
 أسد هصور . وأن وأن إلى آخر ما اشتمل عليه هذا الكتاب من مخاز صوفية تكفى  
 كل واحدة منها للانسلاخ من ربة الإيمان .

لقد كنت أظن أنه حين يذكر هذا الكتاب ستوارون خجلاً وتذوبون حياء ،  
 وتصرون قراراً إجماعياً بإعدامه والبراءة منه ، ولكنكم بدلاً من ذلك أعدتم طبعه  
 ويسرتم اقتناؤه فبعتموه بثمان بخس ، ليروج في الناس شره . في الوقت الذى أحرق  
 أتباعكم في (الحلة) كتاباً من كتب السنة المطهرة ، وهو مسند الإمام (عثمان بن سعيد  
 الدارمى) .

ثم يقول ( وقد سبق لى على صفحات هذه المجلة أن نقدت بعض ما قرأته من كتب  
 الشيخ وسر بذلك فضيلة رئيس الجمعية ودعا لى بخير ) .

فانظر كيف يريد أن يصور نفسه بطلاً ، فيزعم أنه اقتحم هذا الحى الأقدس ، غير  
 هيب ولا وجل ، فتناول بعض ما قرأه من كتب الشيخ بالنقد ، ثم لما أظهر له رئيس  
 الجمعية السرور ودعا له بخير، استحيا أن يسترسل فى نقد كتب والده ، فكف وأخرس .  
 فإذا كان نقدك لله ، فلماذا لم تمض فيه ، ولماذا لم تعلن براءتك من أخطاء الشيخ أو هناته .  
 كما تزعم . ثم ما أثر هذا النقد فى جماعتك ؟ هل عدلت عن العمل عما أبنته لها من أغلاط  
 الشيخ ، أم ذهب نقدك أدراج الرياح ؟

يا قوم إن الدين ليس لعبة تلعبون بها ، وليس الدين دين آل خطاب حتى ترضوهم بسخط الله عز وجل ، بل قولوا الحق ولو كان مرأ ، بل ولو كان فيه القطيعة لهذه الجماعة والخروج منها ، فهي ليست باب الجنة وصكوك الغفران التي يكتبها شيخها لتوضع مع الموتى في أكفانهم لن تغنى عنهم من الله شيئاً .

ثم يقول ( ويؤسفني أن يسترسل الهراس فيدعى أن مؤسس الجمعية ذكر في كتابه ( العهد الوثيق ) هذه العبارات : يحرم عليه ، أى على المرید الخ . إلى أن يقول : وهذا ليس بصحيح ، والحقيقة أن الشيخ قال : وأما آدابك مع الشيخ فكثيرة ) .

وأنا أقول : إننا وضعنا إصبعك على جملة من الأخطاء الفظيعة التي وجدناها في عهدكم الوثيق ، فما بالك أغمضت عينيك عن سائر الأخطاء وانتقيت منها أقلها خطراً ؟ فدع عنك المماحكة في الألفاظ ، فإن هذا ليس من دأب المحققين ، فسواء سمى شيخك هذه آداباً ، أم سماها محرمات ، فهي عنده قواعد للسلوك واجبة التنفيذ على كل حال ، ولهذا سمى كتابه ( العهد الوثيق ) فهو التزام بين الشيخ وبين من يريد سلوك طريقه ، فلا مندوحة له عن القيام بكل ما فيه ، ولهذا قال في مقدمته :

« إن كل من لا يعمل بهذا الكتاب فليس منا ، ولا صلة له بنا » أو كما قال .

ثم لو سلمنا لك بأن هذه آداب وليست واجبات ولا محرمات ، فمن أين استمد شيخك هذه الآداب ؟ وهذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وسيرة سلفنا الصالح ، من غير الصوفية طبعاً ، هل تجد أحدهم أوصى بها ، أو عدها آداباً إسلامية يجب أن يتخلق بها المسلم . إن أدب الإسلام يتمثل في ماصنع على بن أبي طالب حين تزوج أسماء بنت عميس لما مات عنها الصديق خليفة رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) وحينما تبنى محمد بن أبي بكر ورباه في حجره تربية لم يشعر منعها بيطمه وفقدان أبيه .

ثم يقول ( وقال الهراس ولعل هذه النزعة الصوفية هي التي حملت بعض خطباء

الجماعة أن يصرحوا على المنابر بأن محمدا ليس بشراً - أقول ما سمعنا بهذا وذلك لا يقوله رجل عامي الخ) .

وأنا أقول له إني لا ألقى الاتهام جزافا كما تلقون ، ولا أسيغ أن أقول في أحد شيئا أو أبهته بما ليس فيه بل لا أقول إلا بينة حاضرة والشهود على الواقعة لا يحصون كثرة وسمعوا هذا أكثر من مرة .

وإذا كنت لا تزال في شك فسل الشيخ محمد عيسى الزفتاوى أحد خطباءكم الكبار ، فهو الذى يقول هذا ويردده . قاله مرة على منبر الجمعية الشرعية فى الاسماعيليه وكان بالمسجد أخوان من أنصار السنة فانسجبا ولم يصليا بالمسجد ، وقاله كثيراً فى طنطا والحلة . فعدم سماعك له لا ينفى وجوده يا من تعيش فى برجك العاجى لا تدري ما يحدثه خطباء جمعيتك فى عقائد المسلمين .

وهذا الخطيب نفسه هو الذى قال إن قبر النبى أفضل من الكعبة وأفضل من العرش على الصحيح .

ثم سل مفتى جمعيتك الشيخ ( على حلوة ) عن أحاديث ثلاثة ذكرها فى خطبته بمر التوفيقية ادعى فى أحدها أن الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم أفضل من الجهاد ، وفى الثانى أن الجنة والنار خلقتا من أجله ، وفى الثالث أن الصلاة على النبى أول ما يسأل عنه العبد فى قبره .

ثم يقول ( ويؤسفنا أن يطلق الأستاذ كلمة الخنايث على إمام الحرمين الخ ) .

ولست أنا الذى أطلقت هذه الكلمة على إمام الحرمين أو على غيره ، وإنما الذى أطلقها عليهم اتباع مذهب السلف من أهل الحديث للسبب الذى ذكرناه آنفاً ، وهو أنهم جروا وراء المعتزلة فى التأويل والتعطيل وقلدوهم فيه وهجروا مذهب إمامهم الأشعرى فى الإثبات .

وأما أن إمام الحرمين رجع عن رأيه وأعلن توبته ، فهو حجة لنا على أن كل من

سلك غير طريق السلف وجرى مع أهل الأهواء والبدع ، فسيعصر قلبه ندماً في آخر عمره وسيرى أن بجهته وجهه كله كان عبثاً لا طائل تحته .

ثم يقول ( هكذا يتحدث الهراس الذي ليس من المجانين عن شيوخ الإسلام والأزهر فيرميهم بأنهم متأثرون بالملاحدة مقلدون للأعاجم يدينون بأقوالهم من غير برهان ولا كتاب مبين ) .

وأكرر ما قلته سابقاً : إنى لا أطعن في أحد ، ولكنى أقرر الواقع المر الذي عشت فيه دهنراً طويلاً ، والذي لم يكن لي بد من الاعتراف به . فإن من الظلم لهذا الدين والجناية عليه أن تستر جنایات هؤلاء المتكلمين ، وترك الناس يعتقدون فيهم أنهم الهداة المرشدون بعد ماجروا وراء الفلسفة يلهثون ، وبعد ما عظموا أساطين الكفر والإلحاد فأطلقوا على ابن سينا القرطبي الملحد الذي يؤمن بأرسطو - أكثر مما يؤمن بالله وكتابه ورسوله - ( الشيخ الرئيس ) ولقبوا أستاذه الفارابي الصابئي بالمعلم الثاني . فدع عنك هذه النعرة الكاذبة والتعلق بالمناصب والألقاب ، ولا تعرف الحق بالرجال ولكن أعرف الرجال بالحق ، وأعرف الحق تعرف أهله ، أيها السليط البذي .

ثم يقول ( ويشاء الله أن يفضح الهراس إلخ ) .

أندرون ما الفضيحة التي عثر عليها هذا الكاتب أنى قات ( ما خلفه ابن سينا وأبى نصر ) بالياء دون الواو مع أنه معطوف على مرفوع وقد أكون غلطت في هذا وقد تكون المطبعة حرفته ولكن المؤسف أن يسف هذا الكاتب إلى حد أن يتعقب غاطة نحوية لا يعقل أن تقع من مبتدئ في النحو عن جهل ولكنه جموح القلم وسهو الإنسان ويشاء الله أن يفضح هذا الكاتب الذي تعمد فضيحتنا والتشهير بنا شفاء لكيده وحقده الأصم فيقول في هذا المكان نفسه ( لأن منهاج هذا الدعوة ) فيشير بأشارة المفرد المذكور إلى المفردة المؤنثة .

ولكننا أكبر من أن ننظر إلى مثل هذه السقطات التي لا ينظر إليها إلا مثله من الأطفال الصغار .

ثم تأتي قصة خلق السموات والأرض في ستة أيام فيتهمنا بأننا كذبنا على ابن عباس ونسبنا إليه ما لم يقل ، والحق ما قلناه من أن السلف كلهم بما فيهم ابن عباس وغيره من الصحابة حملوا الأيام على الحقيقة ، لم يشذ في هذا الموضوع كما قال ابن كثير إلا اثنان ، هما مجاهد وأحمد بن حنبل ، وابن عباس في رواية الضحاك وهي رواية ضعيفة . وهذه هي التي طار بها فضيلته فرحاً وظن أنه عثر لنا على قاصمة الظهر . ومن أجل هذه الرواية اختار لكلمته السمجة هذا العنوان الوقح وكتبته مجلته بالخط العريض .

ولكننا نعذرهم ويحق لهم أن لا يكذبوا الهراس ويجهلوه فقط ، بل أن يقتلوه فقد حطم بمعول الحق ذلك الطاغوت الذي ظل أكثر من ستين عاماً ينشر الخرافة والضلال في محيط هذه الأمة المسكينة ، حتى جعل الله ( وله الحمد والمنة ) على يد الهراس مصرعهم ، وكشف به تلبيسهم وهتك أستارهم ، واختارني سبحانه لهذه المهمة ، فعليه وحده أتوكل وبه أستعين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

محمد خليل هراس

\* \* \*

وبعد فإن الحق واضح كل الوضوح في الخلاف الذي شجر بين جماعة أنصار السنة وجماعة الجمعية الشرعية ، واستمر زهاء ثلث قرن أو يزيد ، ولا حاجة بنا إلى القول بأن أنصار السنة هم الذين نادوا بضرورة التمسك بمذهب السلف ، كما أن أتباع الجمعية الشرعية هم الذين كانوا ينصرون قول الخلف ، ويرفضون مجرد ذكر العلو والفوقية أصلاً !! .

والآن وقد أظهر من انتدبته الجمعية الشرعية في مقاله الأخير أن مذهب السلف هو

الأسلم والأعلم والأحكم ، وهو الواجب اعتقاده لمن أراد التمسك بنصوص الكتاب والسنة ، فإنه بهذا بدأ التقارب بين الجماعتين فيما يظهر لنا ، والله وحده هو العلام بسرائر عبادته .

أما الملاحظات الواضحة التي تخللت الإقرار بأحقية مذهب السلف ، فيكفي لفت النظر إليها ، ليكون الرجوع إلى الحق كاملاً غير منقوص . ومثال ذلك القول بأن سلف هذه الأمة لم يكونوا يفكرون في معاني الاستواء وغيره من صفات ربنا تبارك وتعالى ، فإن هذا القول بعيد عن الصحة ويدحضه ما رواه البخاري في صحيحه عن مجاهد أنه فسر الاستواء بالعلو والفوقية الارتفاع ، كذلك قول مالك بن أنس رضي الله عنه لما سألته السائل عن كيفية الاستواء ، فأجاب بقوله ( الاستواء معلوم والكيف مجهول ) . أليس ذلك فهماً لمعاني ماورد من صفات الله مع عدم الخوض في كیفيتها .

أما ماورد في مقال ( الاعتصام ) في أمر الجهة والمكان ، فمن الحق الواضح الذي نقره وندعوا إليه ، أن الله تعالى إنما يوصف بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومع ذلك فلا مندوحة من ذكر أن هناك تلازماً شديداً بين بعض المعاني والتعبيرات ، وبين بعض الألفاظ حتى ليصعب الفصل بين تلك المتلازمات ، وإننا نرى علماء المسلمين يصفون الله تعالى بالقدم والوجود ، فإذا رجعنا إلى كتاب ربنا وسنة نبينا بحثاً عن نص وصف فيه الله نفسه بالقدم أو الوجود ، فإننا لا نجد أبداً أى أثر لوصف الله تعالى بهاتين الصفتين ، ولذلك نقول بأنها ألفاظ بينها وبين بعضها من صفات ربنا تلازم شديد ، اضطر العلماء إلى وصف الله تعالى بهذه الألفاظ .

وكذلك وجد دعاة مذهب السلف تلازماً أقوى بين تقرير القرآن الكريم أن الله تعالى في السماء ، وإشارة النبي صلى الله عليه وسلم إلى جهة السماء وهو يشهد الله على

اعتراف الأمة بأنه بلغ . واتجاه كل متوجه إلى الله تعالى نحو السماء ، فإنك ترى أن التلازم بين هذه النصوص والقول بأن الله تعالى في جهة العلو والفوقية أقوى من التلازم الذى بين صفات الأزلية وكلمة قديم .

لذلك نرى أن إثارة خلاف بين المسلمين لمثل هذا عمل فاسد لاحاجة بالمسلمين إليه . ونحن أنصار السنة المحمدية سوف نلتزم ما سبق بيانه وندعو إلى سائره بالحكمة والموعظة الحسنة ، كما أن من مبادئ أنصار السنة أن كل أحد يؤخذ من قوله ويرد عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا نعتقد بعصمة لرجل مهما كان مركزه ومهما كانت درجته ؛ فكل أحد يخطئ ويصيب ، والساكت عن الحق شيطان أخرس . فلا يحل لمسلم فضلا عن عالم أن يجامل أحداً بالسكوت عن أخطائه ومحاولة الدفاع عن خطأ ظاهر يخالف لدين الإسلام . ألا ترون إلى أمير المؤمنين عمر ردت امرأة قوله فاستبشر وحمد الله . ألا إن أولئك هم القدوة الصالحة والأسوة الحسنة فبهدهم اقتدوا .

وبهذا نضع ختاماً من ناحيتنا لهذا النقاش فحي على خير العمل تحت راية مذهب السلف الصالح ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

عبد اللطيف مسين

### ( كلمة في الأسماء والصفات )

وجاء من السيد المحترم الأستاذ فكرى زكى الجزار الموظف بكلية أصول الدين كلمة في موضوع الأسماء والصفات ، ونظراً لضيق المجال نذكر منها ما يأتى قال بعد أن أورد بعض الآيات في الصفات :

ونحن إزاء هذا الموضوع الخطير لن نقول فيه إلا بما يستكن له القلب ويؤمن به الفؤاد ، وندين به الله تعالى حتى نلقاه يوم القيامة وهو : أننا ثبت لله تعالى الصفات التى وصف بها نفسه فى قرآنه ، وعلى لسان نبيه المصطفى صلى الله عليه وسلم ، بلا تأويل

ولا تشبيه أو تعطيل . لأن ذاته العلية فوق مدارك العقود والأفهام ولا أحد يعلم كنه ذاته  
جل وعلا ( ليس كنهه شيء وهو السميع البصير )

وتحت مفهوم ليس كنهه شيء ثبت صفات الله تعالى الواردة في القرآن والسنة ،  
 كما وردت ، منمعا من الخطأ في التأويل ، والوقوع في التشبيه .

\* \* \*

## الشيخ فايد يرد على جمعياته

زاعماً أنه يرد على أنصار السنة

وتحت هذا العنوان جاءنا مقال طويل بقلم الأستاذ محمد جلي عبد الرحمن يرد فيه  
 على ما كتبه الشيخ فايد في ( الاعتصام ) ويؤاخذ به فيما تطاول فيه على الدكتور الهراس ،  
 وأن مذهب السلف الصالح في الصفات - مبداً أنصار السنة وعقيدتهم - هو المنهج  
 الصحيح الذي يجب أن يعتنقه المسلمون جميعاً .

ونحن نكتفي بما تقدم نشره بهذا العدد في الموضوع نفسه . والله ولي التوفيق .

## بيان هام إلى جميع فروع الجماعة

نرجو أن يكون معلوماً للجميع أنه يجب مراعاة إرفاق نسخ اللائحة التي أرسلت  
 من المركز العام مع أوراق إعادة شهر الفرع عند تقديمها بدون إجراء أى تعديل فيها  
 حتى يتم تسجيل الفرع باسم جماعة أنصار السنة المحمدية ، وتوحيداً لنظام المركز العام  
 والفروع . مع الإحاطة بأن ذلك هام جداً لمستقبل الدعوة .

## ٣٤ - نظرات في التصوف

« كتبت عن الولي في القرآن ، وفي هذا العدد أكتب عن الولي عند الصوفية » .

الولي في عرف الصوفية : لقد مر بنا الكثير ، ولكني أذكرك ببعض نصوص الصوفية ، قال أبو الحسن الشاذلي : « لو كشف عن نور الولي لعُبد من دون الله » لماذا ؟ يقول ابن عجيبة ، لأن الله يتجلى على أوليائه بكبريائه وقدرته وعلمه المحيط ، فيصبح الولي متصفاً بكبرياء الله وقدرته القاهرة وعلمه المحيط ، ولكنه يستر هذه الصفات فيهم ، وإلا كان السر غير مصون ، والكنز غير مدفون . ويستطرد ابن عجيبة فيقول : ( وثبت عن الشيخ ابن يزيد أنه لما تجلى له هذا النور قال : سبحاني ما أعظم شأنى ، وقال الخلاج :

أنا أنت بلا شاكٍّ      فسبحانك سبحانى

وتوحيذك توحيدي      وعصيانك عصيانى

وقال أيضاً :

سبحان من أظهر ناسوته      سرّاً سنا لاهوته الثاقب

ثم بدا في خلقه ظاهراً      في صورة الآكل والشارب

حتى لقد عاينه خلقه      كلحظة الحاجب بالحاجب

واللاهوت الحال في الناسوت هو دين النصارى في عيسى<sup>(١)</sup> ، وقد قال الله عنهم :

---

(١) ترجع عقيدة النصارى في المسيح إلى ثلاثة مذاهب : النسطورية أصحاب نسطور الحكيم الذى ظهر في زمان المأمون ، وتصرف في الأناجيل ، وقيل إنهم ينسبون إلى نسطوريوس البطرك بالقسطنطينية ، وهؤلاء يزعمون أن الله واحد ذو ثلاثة أقانيم : الوجود والعلم والحياة . وقد اتحدت الكلمة بجسد المسيح كإشراق الشمس على بلور لا على سبيل الامتزاج . والمسيح عندهم إله وإنسان آمداً ، وهما جوهران وأقنومان وطبيعتان جوهر =

( لقد كفر الذين قالوا : إن الله هو المسيح ابن مريم ٥ : ٧٢ ) ، والحلاج يجعل من كل بشرى إلهاً ظهر في صورة بشر . على حين يقول النصارى هذا عن المسيح وحده ، وقد حكم الله بكفرهم ، فما بالك بمن يقول : إن كل إنسان هو الله ، وكل شيء هو الله ؟ .

قديم وجوهر محدث إله تام وإنسان تام ، ولم يطل الاتحاد قدم القديم ، ولا حدوث المحدث ، لكنهما صاراً مسيحاً واحداً له مشيئة واحدة ، وقالوا إن الصلب — ومعاذ الله — وقع على المسيح من جهة ناسوته ، لا من جهة لاهوته . ومنهم من يزعم أن الإنسان إذا صنى جوهره بلغ ملكوت السموات والأرض ، ورأى الله جهرة ، وانكشف له الغيب . ولعلك تدرك التشابه التام بين هؤلاء وبين صوفية الكشف والشهود واليعقوبية . أصحاب يعقوب البرذغانى أحد رهبان القسطنطينية .

وهم يقولون بالأقانيم الثلاثة ، ويزعمون أن الكلمة انقلبت لحماً ودماً ، فصار الإله هو المسيح ، والمسيح هو الإله ، والله هو الظاهر بمجد المسيح ، بل هو هو ، فالمسيح والله جوهر واحد ، وطبيعة واحدة ، وأقنوم واحد هو إنسان كله وإله كله . ومريم قد ولدت إلهاً ، والصلب وقع على الجوهر الذى هو من جوهرين ، ولو وقع أحدهما لبطل الاتحاد كما زعموا . وفريق منهم زعم أن الصلب إنما وقع على الخيال .

والملكانية وهم أصحاب ملكا الذى ظهر بالروم واستولى عليها والملكانية تزعم أن المسيح ناسوت كلى لا جزئى ، وهو قديم أزلى من قديم أزلى . وقد ولدت مريم إلهاً أزلياً والصلب وقع على الناسوت واللاهوت . وأطلقوا لفظ الأبوة والبنوة على الله عز وجل ، وعلى المسيح . وتدبر قول الله سبحانه : ( لقد كفر الذين قالوا : إن الله هو المسيح بن مريم ٥ : ١٧ ، ٧٢ ) وقوله جل شأنه : ( وقالت اليهود عزيز ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم أنى يؤفكون ٩ : ٣٠ ) وقوله يضاهون يدل وحده على أن هذا القرآن من عند الله فمحمد الأمى صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلم من قبل مذاهب الهنود وغيرهم فى هذا . وقد ثبت أن التثليث النصرانى مأخوذ عن التثليث الهندى القديم بمخالفته . وتدبر أيضاً قول الله : ( لقد كفر الذين قالوا : إن الله ثالث ثلاثة . ومن إله إلا إله واحد ٥ : ٧٣ ) .

وقد نقل طواغيت الصوفية هذه العقيدة الكافرة على يد الحلاج ، وأشباعه وزادوها شناعة ومع هذا يزعم الصوفية أن هؤلاء هم خير أئمة الإسلام !!

ويقول ابن عجيبة أيضاً عن الله والولى : « ظهر بعظمة الربوبية في مظاهر العبودية » .  
ويقول أبو العباس المرسى : « معرفة الولى أصعب من معرفة الله . . وإذا أراد الله أن يعرفك بولى من أوليائه طوى عنك وجود بشريته ، وأشهدك وجود خصوصيته » ،  
والخصوصية هي - كما يؤكد ابن عجيبة - أوصاف الربوبية من قدرة الله وعلمه وسائر كلالته مما تحار فيه العقول ، وتذهل فيه الأذهان !! .

ثم يقول : « فإذا كمل تطهر الروح من الأغيار ، وأشرقت عليها شمس الأنوار كوشفت بأسرار الذات وأنوار الصفات »<sup>(١)</sup> .

ويقول في مكان آخر : ( إذا صح منك البيع أدركت أنوار الملكوت متصلة ببحر الجبروت ، وصرت لا يحجبك عن الله أرض ، ولا سماء ، ولا عرش ، ولا كرسى ، ولا أفلاك ، ولا أملاك ، وصرت أنت قطب الوجود تدوره بيدك كيف شئت )<sup>(٢)</sup> ، وهو عين تعبير النسطورية الذى سبق ذكره في الهامش . .

ويقول صاحب النفحات الأقدسية أنه قيل لبعض الأولياء : ( كيف أصبحت ؟ فقال : أصبحت أحيى وأميت ، وأنا على كل شيء قدير )<sup>(٣)</sup> .

ولا يدهشك هذا ، فهو دين الصوفية منذ وجدت . فهي تدين بأنه ما ثم غير الإنسان ، أو ما ثم غير الخلق . وهذا الخلق المشهود هو في حقيقته رب معبود .

وتدبر قول عبد الكريم الجيلي في هذا : ( قال الله تعالى : قل يا محمد هو ، أى الإنسان الله أحد ) ، ثم يقول : ( والله هو الولى ) يعنى الإنسان الكامل . . ( وهو يحيى الموتى ، وهو على كل شيء قدير ) أى الولى ؛ فهو حق متصور في صورة خلقية ،

(١) ص ١٥٦ وما بعدها شرح الحكم لابن عجيبة .

(٢) ص ١١٣ وما بعدها الفتوحات الإلهية لابن عجيبة بهامش شرح الحكم له .

(٣) ص ٦ النفحات الأقدسية .

أو خلق متحقق بمآنى الإلهية ، فعلى كل حال وتقدير ، وفي كل مقال وتقرير هو الجامع لوصفي النقص والكمال والساطع في أرض كونه بنور شمس المتعال ، فهو السماء والأرض وهو الطول والعرض ، وفي هذا المعنى قلت :

لى الملك فى الدارين لم أر فىهما      سوى ، فأرجو فضله ، أو فأخشاه  
وإنى رب للأنام وسيد      جميع الورى اسم وذاتى مُسمّاه<sup>(١)</sup>

هذا دين عبد الكريم الجبلى ، وهو ممن ينشم الصوفية فى رحابه ، ويسجدون ،  
يدين هو وأشباعه بأن الولى هو الله !! فهل يصدق مسلم ؟ . \*

العجب أنه وُجد من يصدق هذا الكفر المقيت ، ويهفو قابه إلى نباح هذه  
الزندقة الطاغية .

ونبرأ إلى الله من هذا الزيغ والإلحاد .

وأرجوا أن تدبر مرة أخرى حقيقة الولى فى القرآن ، لتعلم أى عبد قانت خاشع  
يقف فى ذل العبودية بين يدى الله فى خوفه ورجائه بدعوه أو يفقر له !! .

ثم انظر ما أقام الناس بيتاً من بيوت ومقاصير لعبادة الموتى ، الذين قد يكون منهم  
أشد الناس لله معصية ، وقطاع طرق ، ولصوص أبتام ، وقتلة أطفال !! .

وتدبر ما يحدثون من موالد لهؤلاء ، يجدها العرايب الجبان الفساق حماة يتلطفون  
فيها بردغة الآثام والخطايا . ثم استعذ بالله أن يكون قلبك من القلوب التى تهفو إلى هذا  
الكفر الدنس !! .

ثم استعذ بالله من أن تجعل الاستغاثة بالأولياء وغيرهم هى وسيلتك إلى الله سبحانه ،  
فلا تنادهم ، ولا تدعهم ، ولا تضرع إليهم ، ولا تطف حول مقاصيرهم ، ولا تفش  
مسجداً بنى لهم .

وتدبر هذه الآية : ( وأن المساجد لله ، فلا تدعو مع الله أحدا ) واحذر أن يفتبك الفاتنون عن إخلاص التوحيد لله سبحانه ، فتقول بحق فلان أو بجاه فلان ؛ فإنه لا يجوز أن يقسم على الله بأحد من خلقه . وحق فلان له ، وجاه فلان له ، لالك أنت ( وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ) ، واحذر التأويل الكافر لقوله سبحانه : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ، وابتغوا إليه الوسيلة ٥ : ٣٥ )<sup>(١)</sup> ؛ فقد فسر ابن عباس خبر هذه الأمة الوسيلة بأنها القربة ، وكذا مجاهد وأبو وائل والحسن وقتادة وعبد الله بن كثير والسدي وابن زيد وغيرهم .

وقال قتادة : ( تقربوا إليه بطاعته ، والعمل بما يرضيه ) ، ويقول ابن كثير : ( وهذا الذى قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه . والوسيلة<sup>بفتح</sup> هى التى يتوصل بها إلى تحصيل المقصود ) ، وقال البيضاوى فى تفسير الكلمة : ( أى ما تتوسلون به إلى ثوابه ، والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى ، من وصل إلى كذا تقرب إليه ) ، وقال ابن جرير : ( واطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه ) . فماذا يريد عبدة الموتى ؟ أتوصل إلى الله بجثة ؟ أتوصل إلى الحى بالميت ؟ أتوصل إلى القادر بالعاجز ؟ أقول يارب بحق عبدك ؟ أقول يارب يا غنى بحق هذا الفقير ؟ أم أقول : يارب أنا عاجز ، وأنت قادر ، يارب أنا فقير إليك ، وأنت الغنى .

تصور فى ذهنك عمل الطائفين حول القبور ، أو المولّين وجوههم شطر مقاصيرهم ، فمنهم من يدعوها بنفنها فيقول : ياسيدة ، ياسيد يا ابن بنت الرسول . هؤلاء مشركون . وآخرون يقولون : يارب بحق هؤلاء ، بجاه هؤلاء عندك ، هؤلاء كافرون ماحدون . فليس من الوسائل إلى الله هذا .

ولم ينقل عن رسول محب ، أو ملك مقرب ، أو نبي أو ولى أنه فعل شيئا من هذا

---

(١) فسر الصوفية الوسيلة بدعاء الموتى ، وجثث الموتى ، وأضرحة الموتى فجثة الميت وسيلة إلى الله ، وضريحه وسيلة إلى الله ، ودعاء جثته وسيلة إلى الله !!

واقروا تاريخ الآدمية والنبوات في القرآن ، واقروا تاريخ أبي بكر في محاربته لأهل الردة ، وتاريخ عمر وعثمان وعلى ، وصفوة أصحابه وأتباعه ، فما نادى أحدهم رسول الله ، وما توسل بحقه وجاهه ، ولكنهم جميعاً كانوا يتوسلون بطاعة الله وطاعة رسوله ، وتقوى الله وحده ؛ أفتركون كل هذا الرواية مأفون أو عابد صنم ، وتأتون بأحاديث ما تفوه بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ .

إن الملائكة والنبيين والرسل هم أنفسهم يجتهدون في طلب الوسيلة إلى الله ، فبمن يتوسلون ؟ بأنفسهم ! إنما يتوسلون إلى الله بأعمالهم .

تدبر قول الله سبحانه : ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه ، فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ، ويخافون عذابه . إن عذاب ربك كان محذوراً ١٧ : ٥٦ ، ٥٧ ) .  
وتدبر هذه الآية ، ( قل : لو كان معه آلهة كما يقولون إذاً لا بتفوا إلى ذى العرش سبيلاً ١٨ : ٤٢ ) .

إن أقرب الخلق إلى الله يطلب الوسيلة إلى الله ، فما بالك بمن هم دونه ؟ إن أقرب الخلق إلى الله لا يملك كشف الضر أو تحويله ، فما بالك بمن هم دونه ؟ .  
ولو افترضنا وجود آلهة مع الله ، لسعت هذه الآلهة تطلب سبيلاً إلى رضوان رب العرش العظيم ، فماذا يا أخى بعد هذا من هداية ؟ .

ولقد يحاول بعض الناس فتنتك ببعض أحاديث قيل عنها إن سندها صحيح ، والله يعلم أن هدفها قاتل ، وسندها شيطان !! فما يقول رسول الله أبداً إلا ما يؤيد القرآن !! .  
ولقد تتصور أنت أحياناً أن هذه الأحاديث لا توقع في كبير ، ولكنك لو تدبرت لموجدتها تنحدر بك إلى ما كنت تخشاه ؛ فاحذر أن تصدق أن رسول الله يدعوك إلى التوسل إلى الله بغير طاعته واتباع ما جاء به . هدايا الله - وإياك - سواء السبيل .

# تعقيب على رسالة الصبح السافر

في الفصل الرابع والأخير من رسالة الدكتور الهلالي في حكم صلاة المسافر المنشور بالمجلة أن المسافر إن صلى خلف المقيم قصر ولا بد ، كما أن المقيم إن صلى خلف المسافر أتم ولا بد ، وقد اعتمد في هذا على رأى ابن حزم في ( المحلى ) فما رأيه في الحديث المتفق عليه عن ابن عمر - أنه كان إذا صلى مع الإمام صلى أربعاً وإذا صلى وحده صلى ركعتين ؟ وفي العدد السادس من المجلد السادس والعشرين من ( الهدى ) كتب الأستاذ سليمان رشاد كلمة قيمة تحت عنوان ( صلاة المسافر خلف المقيم ) قال بعد أن أورد الأحاديث والآثار عن الصحابة في إتمام المسافر خلف المقيم : فالواجب إتمام المسافر خلف المقيم ، لأنه من الأصول المقررة أن فعل الصحابي يقدم على الرأى والاجتهاد . . . . ثم يقول : إن القائلين بالقصر خلف الإمام المقيم ليس معهم دليل واحد من سنة أو فعل صحابي ، ولا قول أحد من الأئمة إلا الأحاديث العامة في صلاة المسافرين وإلا ما روى عن ابن حزم الظاهري فإن مذهبه فرضية القصر في السفر . وقد عفل عن الآثار الصحيحة التي روينها آتفاً بوجوب الإتمام مع الإمام المقيم . . . إلخ فما رأى الدكتور الهلالي . وأخيراً ما رأى المجلة ؟ .

محمد إسماعيل خليفة

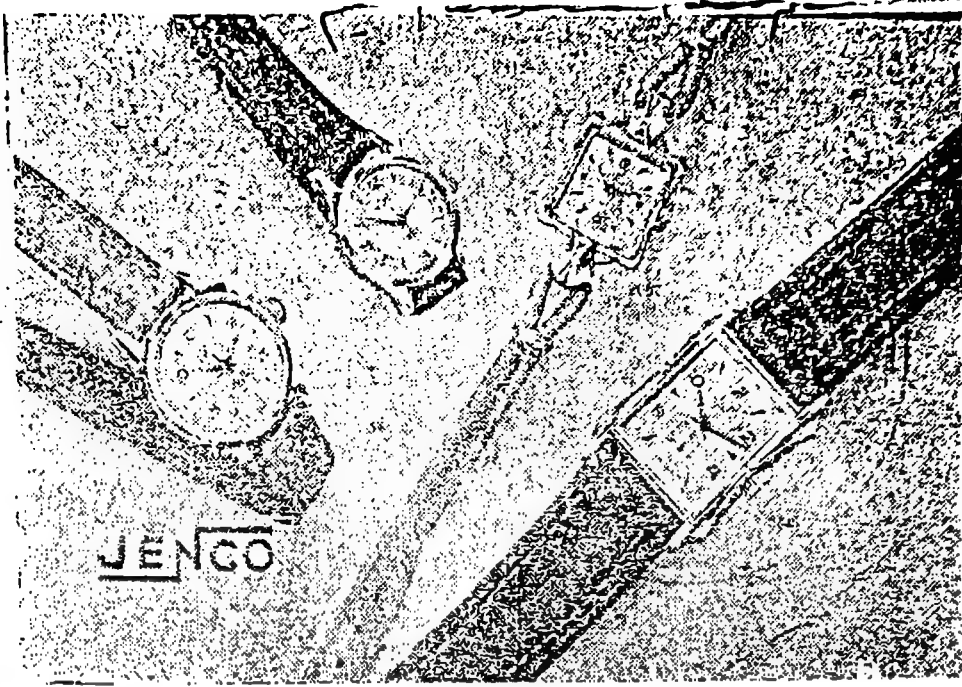
جزيرة نكلا - بحيرة

\* \* \*

( الهدى النبوى ) نحن وإن كنا قد نشرنا للعلامة الدكتور تقي الدين الهلالي رسالته في صلاة المسافر كما هي ، فإن الذى نراه في هذه المسألة هو ما نشرناه من قبل للأستاذ سليمان رشاد محمد ، والذي أشار إليه في تعقيبه المتقدم الأستاذ محمد إسماعيل خليفة .

ولا جدال في أن هناك ما يشبه الإجماع من السلف على أن المسافر إذا صلى خلف الإمام المقيم أتم ولا بد ، للآثار المروية في ذلك : عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس رضى الله عنهم . والقاعدة الجليلة تقول : « إن فعل الصابي مقدم على الرأى والاجتهاد » ويؤيد ذلك ما روى عن الإمام أبى حنيفة أنه قال : « ما جاء عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبلناه على العين والرأس وما جاء عن صحابة رسول الله قبلناه على العين والرأس كذلك . وما جاء عن التابعين فهم رجال ونحن رجال » .

وخير الكلام ما قل ودل . والله ولى التوفيق .



# شركة غرب للساعات

إدارة: محمد الفريب محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين

أحدث الساعات  
في  
المساحة ورقة الصنعة  
أسعار مذهلة



تساهل في الدفع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لصنع جميع أنواع الساعات



# المذكر النبوي

مجلة دينية علمية

جمادى الآخر  
سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد السادس  
المجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	التفسير . . . . . للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٠	فلا تضربوا الله الأمثال . . . » محمد خليل هراس
٢٠	تعقيب . . . . . عبد اللطيف حسين
٢٢	صرخة داعية . . . » عمرو محمد حسن التندى
٢٩	تعليقات على الصحف . . . » سعد صادق محمد
٣٧	من جهاد أنصار السنة . . . » عبد الحافظ فرغلى
٤٥	باب الفتاوى . . . . .
٤٨	عابد للال . . . . .
٥٠	طرائف . . . . .

قريباً — إن شاء الله — تصدر المجموعة الأولى من كتاب :

## « نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة منتقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد مامد الفقى

الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

رحمه الله

جمعها : محمد رشدى فلبيل

ص

الاشتراك قبل الطبع ١٠ عشرة قروش بخلاف أجرة البريد

بادر بحجز نسختك من الآن — قيم الاشتراكات ترسل باسم محمد رشدى خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

خير اللهى هدى محمد صلى الله عليه وسلم

مدير الإدارة

لجانة مسونة

الاختراک السنوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - فى الخارج

# الهذى النبوى

مجلة شهرية دينية

صدرها جماعة انصار السنة المهندية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

السبح محمد حامد الفقى

المركز العام : ٨ شارع قوله — عابدين القاهرة — تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

جمادى الآخر سنة ١٣٨٤

العدد ٦

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ﴿ ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبَبًا ﴾ \* حتى إذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وجدها تَطْلُعُ على قومٍ لم نَجْعَلْ لهم من دونها سِتْرًا \* كذلك ، وقد أَحْطَنَّا بما لديه خُبْرًا \*  
ثم أَتَّبَعَ سَبَبًا ﴿ الكهف : ٩٠ - ٩٢ .

« معانى المفردات »

« خُبْرًا » الخبرُ : العِلْمُ وقال الراغب : العلم بالأشياء المعلومة من جهة الخبر .  
توقيل : الخبرة : المعرفة بيوطن الأمور .

المعنى

سار ذو القرنين بضرب فى شعاب الأرض وأوديتها متبعاً الأسباب التى تهديه  
بتوفيق الله إلى غاياته .

« حتى إذا بلغ مطلع الشمس » أى انتهى إلى مكان ظن أن الشمس تطلع منه ، وظنه مؤسس على ما ترى عيناه . وقد ترى العين غير الواقع : ولكن الخبر لا يتهم بالكذب ؛ لأنه يخبر عما يرى بعينه « وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا » أى ليست لهم أبنية تقيهم الشمس ، أو مرتفعات من جبال وهضاب أو أشجار تحول بينهم وبين الشمس ، أو لا يلبسون من الثياب شيئاً يستر عنهم الشمس . وهؤلاء في الأرض حتى اليوم كثير ، ولا سيما في إفريقية ، ولعل هذا أقرب وأولى ، ولهذا ذكر بعض المفسرين أنهم الزنج ، وذكر آخرون أنهم السودان<sup>(١)</sup> .

فمن مجاهد : من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض . ونسب إلى سعيد بن جبير قوله : إنهم كانوا حمراً قصاراً مساكنهم الغيران « الكهوف » أكثر معيشتهم السمك . ونسب إلى قتادة أنهم بأرض لا تنبت لهم شيئاً ، فهم إذا طلعت الشمس داخلوا أسراباً أسراباً<sup>(٢)</sup> حتى إذا زالت الشمس خرجوا إلى حروثهم ومعابشهم .

وقد نشطت الخرافة هنا نشاطاً ملحوظاً . إذ ليس ثمت من قرآن أو سنة صحيحة يحدثننا أحدهما عن حقيقة هؤلاء القوم سوى ما سبق ، وسوى ما سيأتى . وهو لا يشفى الذين لا يحبون الثروة التافهة ، ولا تأخذ بهم العبرة الشافية الهادية ، فقد روى أبو داود الطيالسى فى مسنده عن سمرة حديثاً أنهم كانوا إذا طلعت الشمس تغدّروا فى المياه « أى نزلوا فيها » ، فإذا غربت أو ارتفعت عنهم خرجوا يتراعون كما ترعى البهائم .

---

(١) ولعل هذا هو الأوفق . فالآيات لم تسكلم عن هؤلاء القوم إلا بما يفيد أنهم ليس لهم ستر من الشمس . ولعل ذلك ، لأنه سبق الحديث عن قوم مثلهم فى الدين .

(٢) أما كن تحت الأرض .

ونسب إلى سلمة بن كهيل قوله : ليست لهم أكنان<sup>(١)</sup> . إذا طلعت الشمس طلعت عليهم ، فلا أحدهم أذنان يفرش أحدهما ويلبس الأخرى . وقالوا عن هؤلاء القوم إنهم جاءهم جيش مرة ، فقال لهم أهلها : لا تطلعن عليكم الشمس ، وأتم بها . قالوا : لا نبرح حتى تطلع الشمس . ما هذه العظام ؟ قالوا : هذه جيف جيش طلعت عليهم الشمس ههنا ، فأتوا . قالوا : فذهبوا هارين في الأرض . وهذا منسوب في ابن جرير الطبري إلى ابن جريج ! ! وقيل : إنهم من نسل مؤمنى قوم هود ، واسم مدينتهم : جابلق ! ! واسمها بالسريانية مرقيسيا ، وهم مجاورون يأجوج ، ومأجوج . وذكر « جابلق » يدلنا على نسب هذا القول . فجابلق هي المدينة السحرية المجهولة التي يعيش فيها الإمام الغائب من أكثر من ألف عام ، وينتظر الشيعة خروجه ؛ ليقاتلوا معه عدو أهل البيت أبا بكر وعمر وشيعتهما وغيرهم ! !

وهكذا شأن الخرافة إذا وجدت آذاناً لم تنصت إلى القرآن ، وقلوباً لم تفقه القرآن . فوالله ما تعرف الخرافة الملحدة سبيلاً إلى قلب يشع فيه نور القرآن .

والذى يهدينا ، ويعظنا ، ويشفينا ما قال القرآن ، وهو حسبنا ، وحسب كل مؤمن . ولهذا يعجبنا هنا ما قاله الزمخشري - على ما فيه من مسة اعتزال يبغضها الحق - فقد قال : « لم نجعل لهم من دونها سترأ مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الجبال والحصون والأبنية والأكنان من كل جنس والثياب من كل صنف كذلك » فقد أخذ الرجل كلمة « ستر » على عمومها . وخيراً فعل .

« كذلك ، وقد أحطنا بما لديه خبراً » أما كذلك ، فقد يكون المعنى : أى أمر ذى القرنين كما وصفناه في رفعة المكانة ، وبسطة الملك ، وقوة الإيمان ، واتباع الأسباب المشروعة .

---

(١) جمع كن وهو كل ما يرد الحر أو البرد من المساكن .

وقد يكون المعنى : كما بلغ مغرب الشمس . بلغ مطلع الشمس .

وقد يكون : إنه كما حكم في القوم الذين هم عند مغرب الشمس ، حكم كذلك في الذين هم عند مطلع الشمس . والحكم بين في قوله سبحانه الذى قصه عن ذى القرنين : ﴿أما من ظلم فسوف نعذبه ، ثم يرد إلى ربه . فيعذبه عذاباً نكراً . وأما من آمن وعمل صالحاً ، فله جزاء الحسنى ، وسنقول له من أمرنا يسراً﴾ .

وقد يكون المعنى : تطلع الشمس على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم والثلية في الكفر والحكم ، وهو التعذيب لمن بقى منهم على الكفر ، والإحسان إلى من آمن منهم « وقد أحطنا بما لديه خبراً » يخبر الله سبحانه أنه قد أحاط علماً بكل ما لدى ذى القرنين .

وماذا عند مثل هذا الملك العظيم الذى دان له شرق الأرض وغربها بفضل الله ؟ . لقد أحاط الله سبحانه بما لديه من جنود وعدد وآلات وقوى وقدر وأسباب يتخذها ، ويتبعها بما لديه من العلم والإيمان وحسن السياسة والتدبير والحكمة وغيرها من تلك الأشياء التى استحق بها هذا الفضل العظيم من الله ، وهذا النصر العبقري . بما لديه مما ظهر وترونه ، ومما خفى ولا يعلمه سوى اللطيف الخبير .

بهذا كله وبغيره مما لا ندرى من أمر ذى القرنين ومما عنده تعلق علم الله سبحانه . ومن هذا البيان الحكيم ندرك عظمة وكثرة ما كان لدى ذى القرنين ، حتى استحق بأن يوصف بأن الله قد أحاط به خبراً فلولاً أنه شيء عظيم وجليل ما استحق أبداً أن يذكر عنه هذا .

« ثم أتبع سبباً » ثم سار يضرب في الأرض متبعاً السبب الذى يصل به إلى أهدافه وغاياته . وهكذا يثنى الله على هذا الملك العظيم بأنه يعد لكل أمر عدته ، ويسلك

لكل غاية سبيلها ، ويعتد لما يريد بأسبابه الحقيقية ، فنضرع إلى الله أن يلهمنا الأسباب التي ترضيه ، وأن يوفقنا إلى الأخذ بها .

وكما أمرنا الله سبحانه أن نأمر بالمعروف ، فإنه سبحانه كذلك أمرنا أن نهى عن المنكر . ونحن — أنصار السنة — نتبع الخرافة لنحذر منها ، ونرجو أن يوفقنا الله إلى القضاء عليها . ولا سيما تلك الخرافات التي يرددها بعض من لهم شأن في تاريخ هذه الأمة ، ومنهم ابن جرير الطبري في تفسيره . وقد ذكر عدة خرافات حول ذى القرنين ذكرت بعضاً منها ، وأذكر هنا بعضاً آخر مستهدفاً من وراء هذا التحذير منها ، وأن أقول للإخوة : حذار أن تجعلوا الامرى سيطرة على عقولكم ودينكم إلا بالحق البين من القرآن والسنة . حذار من نخامة الأسماء وضخامة الألقاب ، فكثيراً ما كانت سحراً صارفاً عن الحق .

وقد ذكر ابن جرير هنا أن ذا القرنين سمى كذلك لأن صفحتى رأسه كانتا من نحاس . فلما بلغ — وكان عبداً صالحاً — قال الله عز وجل — له : يا ذا القرنين إني باعثك إلى أمم الأرض ، وهى أمم مختلفة ألسنتهم ، وهم جميع أهل الأرض . . . ومنهم أمتان بينهما طول الأرض كله . ومنهم أمتان بينهما عرض الأرض كله . وأمم فى وسط الأرض ، منهم الجن والإنس ويأجوج ومأجوج ، فأما الأمتان اللتان بينهما طول الأرض ، فأمة عند مغرب الشمس يقال لها : ناسك . وأما الأخرى : فعند مطلعها يقال لها : منسك . وأما اللتان بينهما عرض الأرض . فأمة فى قطر الأرض ، يقال لها : هاويل . وأما الأخرى التى فى قطر الأرض الأيسر ، فأمة يقال لها : تاويل .

ثم ذكر ابن جرير بعد نبوى طويلة زعم أنها كانت بين الله وبين ذى القرنين . وقد ذكرتها فى العدد السابق .

أقول : ذكر ابن جرير بعد هذا أن ذا القرنين انطلق يؤم الأمة التى عند مغرب الشمس ، فلما بلغهم وجد جمعاً وعدداً لا يحصىه إلا الله ، وقوة وبأساً لا يطيقه إلا الله ،

والسنة مختلفة ، وأهواء متشتتة ، وقلوباً متفرقة ، فلما رأى ذلك كآثرهم بالظلمة ، فضرب حولهم ثلاثة عباكر منها ، فأحاطتهم من كل مكان ، وحاشتهم حتى جمعهم في مكان واحد ، ثم أخذ عليهم بالنور ، فدعاهم إلى الله ، وإلى عبادته ، فمنهم من آمن له ، ومنهم من صدَّ ، فعمد إلى الذين تولوا عنه ، فأدخل عليهم الظلمة ، فدخلت في أفواههم وأنوفهم وآذانهم وأجوافهم ، ودخلت في بيوتهم ودورهم ، وغشيتهم من فوقهم ، ومن تحتهم ، ومن كل جانب ، فاجوا فيها ، وتحيروا ، فلما أشفقوا أن يهلكوا فيها عجّوا إليه بصوت واحد ، فكشفها عنهم ، وأخذهم عنوة ، فدخلوا في دعوته ، فجد من أهل المغرب أمماً عظيمة ، فجعلهم جنداً واحداً ، ثم انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم من خلفهم ، وتحرسهم من حولهم ، والنور أمامهم يقودهم ويدلهم ، وهو يسير في ناحية الأرض اليمنى ، وهو يريد الأمة التي في قطر الأرض الأيمن التي يقال لها : هاويل . وسخر الله له يده وقلبه ورأيه وعقله ونظره وإثماره ، فلا يخطيء إذا اتمر ، وإذا عمل عملاً أتقنه ، فانطلق يقود الأمم ، وهي تتبعه ، فإذا انتهى إلى بحر أو مخاضة بنى سفناً من ألواح صفار أمثال النعال ، فنظمها في ساعته ، ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم وتلك الجنود ، فإذا قطع الأنهار والبحار فتقها ، ثم دفع إلى كل إنسان لوحاً ، فلا يَكْرِهُ حمله ، فلم يزل كذلك دأبه حتى انتهى إلى هاويل . فعمل فيها كعمله في ناسك ، فلما فرغ مضى على وجهه في ناحية الأرض اليمنى حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس فعمل فيها ، وجند منها جنوداً ، كفعله في الأمتين اللتين قبلهما .

هذا بعض ما ذكره ابن جرير في تفسيره . وستأتي إن شاء الله — بقية ما قال في العدد القادم . ولكني أعجل بذكر مقاله ابن كثير عن هذا الأثر الطويل الذي رواه ابن جرير : « وقد ذكر ابن جرير ههنا عن وهب بن منبه أثراً طويلاً عجيباً في سير ذي القرنين ، وبنائه السد ، وكيفية ما جرى له . وفيه طول وغرابة ونكارة في أشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وآذانهم » .

وهذه الخرافات التي كان يرددّها أمثال وهب بن منبه ، وكعب الأحبار ، ويرددها بعض الذين يخدعونهم اللون عن حقيقة الشيء ، أو جمال الكأس مما فيه من سموم ناعمة كان لها من الأثر ما صرف كثيراً ممن تصدوا للإمامة المسلمين عن هدى القرآن .

ماذا يفعل الإنسان ، وهو يرى شعاعاً من النور تحيط به كل هذه الظلمات المركومة ؟ .

لو أن مسلماً قرأ القصة في كتاب الله ، وأسلم مقاد مشاعره وعواطفه وقلبه وعقله إليها لشفته وهدته ، ولرأى فيما رأى من عظات بالغات وعبر هاديات . أما حين يقرأها ، ثم يسلم نفسه إلى ماقاله المفسرون ، فإنه سيدور مع دوامة ما لها من قرار ، وسيضع يده على عينيه عصابة سميكة ، وسيطلق بيده قلبه دون النور من القرآن .

وهذا هو ما رمى إليه واستهدفه الذين ائفكوا واختلقوا هذه الخرافات ، فما قصدوا تفسيراً للقرآن ، وإنما ابتغوا قضاء عليه ، وحيلولة بين المسلمين وبينه .

وإني لأرجو القارىء أن يقرأ القصة في القرآن بتدبر ، وإني لعلّ ثقة من أنه سيجد أنه كان مخطئاً حين كان يلجأ إلى الموروث من تفاسير بعضها يتعمد الكيد للقرآن ، وبعضها يعين عليه ، وهو يظن أنه ينصر القرآن .

إني أحذر الإخوة ، وأرجو أن يتدبروا قول الله : ( أفلا يتدبرون القرآن ، أم على قلوب أقفالها ) .

والذي أكتبه لأعده تفسيراً ، وإنما أعده قبساً من نور القرآن العظيم أقباس وأقباس وأقباس ، وأرجو أن يكون ما أقول علامة تهدي إلى الطريق الطريق الذي يهدي إلى البصر بالقرآن .

وما توفيتي إلا بالله عليه توكلت ، وإليه أنيب .

عبد الرحمن الوكيل

## ( فلا تضربوا الله الأمثال )

نشرت مجلة الاعتصام بعددها الصادر غرة جمادى الأولى سنة ١٣٨٤ هـ خطبة منبرية  
فضيلة الشيخ عبد اللطيف المشتهرى بعنوان ( اعتقادنا الأول ) .

ألقاها بمسجد الجمعية الشرعية الرئيسى بالقاهرة .

وقد أحسن فضيلته فى بيان ما يجب على المرء المسلم أن يعتقد فى ذات الله عز وجل ،  
وأنها لا يعلم حقيقتها إلا هو ، وكذلك بالنسبة لصفاته وأسمائه وأفعاله ، غير أنه وقع فى  
كلامه بعض عبارات كنا نحب أن لا يكدر بها صفو هذه الخطبة الجامعة البليغة .  
لأنها عبارات تحمل طابع التشكيك فى ثبوت الصفات وتضرب لها الأمثال والقياسات  
مما هو معهود فى المخلوقات .

ومعلوم أن الشئون الإلهية من الغيب الذى لا يجوز قياسه على شىء من المشاهدات  
فإنه سبحانه لا يجوز أن يقاس بشىء من خلقه ، لافى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله ،  
كما لاحظت أن فضيلته يخلط بين الحقيقة والمعنى فيجعل كلا منهما لا يعلمه إلا الله مع أن  
إثبات الصفات يقوم أساساً على الفرق بين معانيها وحقائقها . فيقال : إن معانيها التى  
نفهم من الألفاظ الموضوعه لها معلومة لنا ولكن حقائقها مجهولة . إذ لو كانت المعانى  
هى أيضاً مجهولة لنا لأفضى الأمر إلى إثبات ألفاظ لا مدلول لها ، ولم يمكن حينئذ أن نفرق  
بين معنى لفظ ومعنى لفظ آخر ، ولا أن ندرك تفاير صفاته سبحانه . مع أن كل أحد من  
العقلاء يعلم أن علمه تعالى غير قدرته ، وأن سمعه غير بصره ، وأن كلامه غير إرادته  
وأن رحمته تضاد غضبه الخ . وأن أسماء صفاته يدل كل منها على صفة غير ما يدل عليه  
الآخر ، وأن معانى هذه الصفات معلومة لنا من هذه الأسماء .

وقد تعلمنا من كتب الأزهر ونحن صغار أن القدرة مثلاً صفة قديمة قائمة بذاته بها الإيجاد والإعدام . وأن الإرادة صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه وأن العلم صفة تنكشف له بها سائر المعلومات وأن السمع صفة يدرك بها المسموعات وأن البصر صفة يرى بها جميع المراتب إلخ . فكيف يدعى أن معنى الصفة غير معلوم لنا وما فائدة إطلاق اللفظ إذا كان لا يفهم أحد معناه ؟ .

ثم يقول فضيلته (والرحمن على العرش استوى) تؤمن قطعاً باستوائه سبحانه لا تنفيه ولا تؤوله ولا تشبهه ، ولكن معناه المتعارف يتنزه الله تعالى عنه . لأن حقيقة الذات التي استوت على العرش مجهولة فكيف ندرك استواءها ؟

قال مالك ( الاستواء مذكور والكيف مجهول والايان به واجب ) ونحن نسأل فضيلته عما يقصده بمعنى الاستواء المتعارف الذي يجب تنزيه الله عنه ، مع أن اللغة التي نزل بها القرآن لا تعرف للاستواء على الشيء إلا معنى واحداً هو العلو والارتفاع .

فهل يريد بهذه العبارة أن ينفي عن الله عز وجل ما دل عليه لفظ الاستواء من كونه سبحانه فوق عرشه عالياً عليه ؟ وإذا انتفى هذا المعنى فأى المعانى للاستواء هو الذى يجب اعتقاد ثبوته ؟ أم إن فضيلته آمن بالاستواء وروداً فى اللفظ فقط ؟ .

وإذا فما معنى قوله : لا تنفيه ولا تؤوله ولا تشبهه ؟ فهل هذه الضمائر عائدة على اللفظ وهل جهلنا بحقيقة الذات المستوية على العرش موجب للجهل باستوائها على العرش ؟ أم هو موجب فقط للجهل بحقيقة ذلك الاستواء وكيفيته بعد العلم بمعناه ؟ . .

ثم نسأله كذلك لماذا حرفت كلمة مالك فقلت عنه إنه قال ( الاستواء مذكور ) مع أن جميع الروايات عن مالك تقول ( الاستواء معلوم ) فهل هو تحريف متعمد أم هو خطأ غير مقصود ؟ وأظن أن فضيلته لا يجهل الفرق بين الكلمتين فإن كلمة ( مذكور ) إنما يابجأ إليها أهل التعميل والتفويض لأنها لا تفيد إلا ثبوت الاستواء فى اللفظ فقط . أما كلمة معلوم فترجم إلى المعنى المفهوم من اللفظ من حيث إن العلم يتعلق بالمعنى غالباً .

ثم يقول فضيلته (لو أجرينا صفات الله تعالى على المتعارف لدينا ولم ننزهه عن مشابهة المخلوقين للزم عليه التناقض لدى عقولنا نفسها ولوقعنا في حيرة لا خلاص لنا منها).

فهل يوجد مسلم يجرى صفات الله تعالى على ماهو للتعارف المعهود من صفات الخلق ولا ينزهه عن مشابهة المخلوقين ؟ .

وهل من ثبت لله الاستواء والنزول وغيرها من الصفات التي يوجد جنسها في المخلوق لا يستطيع أن يثبتها إلا على النحو الملائم للمخلوق؟ فنحن مثلاً إذا آمننا باستواء الله على عرشه ، فهل يقتضى هذا أن يكون استواؤه تعالى على العرش كاستواء المخلوق على المخلوق ؟ أم هو استواء خاص به يليق بذاته فلا يقتضى ما يقتضيه استواء المخلوق من محابثة واتصال واعتماد واستقرار ، بل لا يشارك استواء المخلوق إلا في المعنى العام للاستواء وهو العلو والارتفاع .

وكذلك إذا آمننا بما ورد به حديث النزول الذى قال عنه أئمة الحديث إنه متواتر في المعنى من أنه تعالى ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا فهل يقتضى هذا أن يكون نزوله من جنس ما نشاهده من نزول الأعيان المخلوقة ؟ أم هو نزول خاص به لا يقتضى ما يقتضيه النزول المعهود من هبوط أو انتقال أو تفرغ مكان وشغل آخر . أو حلول وانحصار الخ ؟ بل لا يشارك نزول المخلوقين إلا فيما يقتضيه من الدنو والقرب فهو سبحانه كما قال الشافعي رحمه الله : ينزل كيف يشاء ويدنو من خلقه كيف يشاء .

وهكذا كل صفاته جل شأنه ، يجب أن تفهم على هذا النحو الذى لا يماثل صفات المخلوقين ، ولكن جملنا بكيفيةها لا يعنى أبداً نفياً ولا خروجاً من دائرة المعنى الكلى للألفاظ العامة التي تتناولها وغيرها ، إذ لو جردنا هذه الألفاظ عند إطلاقها على الله عز وجل عن مدلولها لكان ذلك خطاباً بما لا يفهم ، وهو لا يليق بأفصح الكلام .

\*\*\*

ثم يقول ( فإذا فهمنا مثلاً نزوله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل

الأخير على النزول للمادى المتعارف لدينا المشابه لنزول الجسم والمادة من العلو إلى أسفل لقال لنا قائل إن كل ساعة تمر على هذه الأرض فيها ثلث أخير لليل فإن اختلاف اللواقيت ودوران الأرض حول الشمس يحول دون اتحاد الزمن في العالم كله فما هو ليل هنا هو نهار هناك ففي كل لحظة تستقبل الشمس قوما وتودع آخرين ويلزم من ذلك حسب العقول المحدودة أن الله سبحانه دائماً نازل إلى السماء الدنيا .

وهذا الكلام لا يفهم منه إلا إنكار الحديث نفسه وهو متواتر كما قدمنا فإن هذا الاعتراض كما صورته فضيلته تبعاً للفخر الرازى في ( تأسيسه ) من أن كل ساعة تمر على هذه الأرض فيها ثلث ليل أخير يمكن أن يتوجه إلى كل معنى من معانى النزول ولا يختص فقط بالنزول الحسى المعهود .

فعلى أى وجه فسر نزوله سبحانه حتى على مافسره به المعطلة من أنه نزول الرحمة أو نزول الملك الخ فإنه يلزم على هذا الاعتراض أن يكون نزولاً دائماً لا انقطاع له ولا شك أن هذا مخالف لما يفهم من الحديث .

فلماذا نضرب الله الأمثال ؟ ونثير الشكوك حول النصوص الثابتة ولا نكتفى بإثبات نزول يعلم الله كيفيته ثم نتمسك عن الخوض فيما وراء ذلك مما لا تبلغه عقولنا ولا نجعل النظم الفلكية ولا دوران الأرض واختلاف اللواقيت حائلاً دون التسليم لله ولرسوله والتصديق بأخبارهما في غير تشكيك واتهام ؟ .

ثم يقول ( فإذا جاء النص الآخر باستوائه على العرش وبأنه في السماء وبأنه أقرب إلى الميت ممن حوله وأقرب إلى عبده من حبل الوريد وبأنه عند السراب الذى يحسه الظمآن ماء جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه ، وبأنه سبحانه خير الماكرين ) وبأنه تعالى رابع الثلاثة وسادس الخمسة وبأن القلب بين إصبعين من أصابع الرحمن ولتصنع على عيني ) ( تجرى بأعيننا ) ( يوم يكشف عن ساق ) وجنب الله ووجهه ويده وأيديه ويداه وقدمه الخ .

أقول إذا تمشى العقل البشرى حسب فهمه ومصطلحاته مع هذه النصوص وفهمها في جانب الله كما تحدث مع المخلوقات ، وقع في كفر ووثنية . بل تخبط عقله وضل .

وأنا أقول حاشا لله أن يكون ورود هذه الصفات في كتابه عز وجل على الوجه الذى أورده الشيخ داعياً إلى الوقوع في الكفر والوثنية أو إلى تخبط العقل وضلاله فإن الله ما أنزل كتابه ليكون كتاب كفر ووثنية وضلال وحيرة ، بل أنزله داعياً إلى الرشd ، هادياً إلى الحق وإلى صراط مستقيم ، ليخرج به الناس من الظلمات إلى النور ولينقذهم به من الجهل بالله عز وجل ، ويعلمهم من أسمائه وصفاته وأفعاله ما لم يكونوا يعلمون .

والمؤمن البصير بدينه الذى يحسن الفهم عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم ، يؤمن بكل ما ورد في الكتاب والسنة من أسماء الله عز وجل وصفاته دون أن يجد فيها ما يثير شكه وحيرته بل يفهم معانى هذه النصوص على الوجه الذى يليق بجلال الله تعالى بعد أن يكون قد نفى عنها الأوهام الفاسدة والخواطر الرديئة . وحينئذ لا يجد بينها تناقضاً أو إختلافاً ، إذ يستحيل على الوحي المنزل أن يحمل أى معنى من معانى التناقض والاختلاف فإنه أنما نزل يصدق بعضه بعضاً .

فالمؤمن الصادق البصير بدينه يؤمن بأن الله مستو على عرشه بمعنى علوه وارتفاعه عليه كما أخبر عن نفسه بذلك في سبع مواضع من كتابه وكما تدل عليه جميع النصوص الواردة في العلو وهو يؤمن مع ذلك أنه في السماء بالمعنى الذى لا يتنافى مع استوائه على عرشه بل يؤيده ويوافقه لأن المراد بالسماء جهة العلو ، فهو تعالى في تلك الجهة .

ولو فسرت السماء في الآية بهذه السبع الطباق المعروفة كان المراد بكونه فيها أنه عليها إذ أن الحرف ( في ) يأتي كثيراً بمعنى ( على ) كما في قوله تعالى ( فسيحوا في الأرض ) وقول فرعون للسحرة حين آمنوا برب هارون وموسى : ( لأصلبنكم في جذوع النخل ) . وهو يؤمن مع ذلك أنه سبحانه أقرب إلى الميت من حوله بل هو أقرب إلى كل أحد

من نفسه ، والمراد قربه بعلمه سبحانه وإحاطته وسمعه ورؤيته وقهره وقدرته وكل ما ورد في القرآن والسنة من ألفاظ القرب العام والمعية العامة إنما يراد به إحاطة علمه وقدرته وسياق النصوص نفسه يفيد ذلك .

على أن كثيراً من المحققين فسر القرب في قوله تعالى ( ونحن أقرب إليه منكم ) بقرب الملائكة الذين ينزلون إلى الميت عند إحتضاره للصعود بروحه إما ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب ويشهد لهذا قوله تعالى بعد ذلك ( ولكن لا تبصرون ) فإن هذا الاستدراك معناه أن الملائكة جلوس عند الميت ولكن الناس لا يرونهم .

وهو يؤمن أيضاً بأن الكافر إذا جاء يوم القيامة طامعا في نفع أعماله التي قدمها في الدنيا لم يجد لها شيئاً ، ولم يجد هناك إلا الله رب العالمين الذي يحيى يومئذ لفصل القضاء بين عباده ، ويكلم كل واحد منهم ليس بينه وبينه ترجان ، وهو يؤمن بأن قلوب بني آدم كلهم بين أصبعين من أصابع الله عز وجل .

على الوجه الذي يليق بجلاله . فإنه إذا كان العالم كله في كف الرحمن كخردلة في كف إنسان فما الذي يمنع أن تكون القلوب كلها بين إصبعين من أصابعه .

وهو يؤمن بأن الله عيني بلا كيف يرى بهما جميع الأشياء مهما دقت . وأما قوله لموسى عليه السلام ( ولتصنع على عيني ) فليس المراد أن له عيناً واحدة ، وقد جاء في حديث الدجال المتفق على صحته : ( إن ربكم ليس بأعور ) . ولفظ المفرد يأتي كثيراً للمثنى كما تقول لغيرك رأيك بعيني وسمعتك بأذني ) الخ .

وأما قوله : ( تجرى بأعيننا ) فليس المراد أيضاً أن له أعيناً كثيرة بل من قبيل وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى من سورة التحريم خطاباً لعائشة وحفصة رضي الله عنهما ( إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما ) والمراد قلبا كما .

وهو يؤمن أيضاً بأن الله عز وجل يدبّن بلا كيف لقوله تعالى ( بل يدها مبسوطتان )  
وقوله لأبليس ( مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي ) .

وفي الحديث الصحيح عن ابن عمر « إن الله يطوى السموات يمينه ويقبض الأرض باليد الأخرى ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض ؟ أين الجبارون ؟ أين المتكبرون »  
وأما قوله : ( يد الله فوق أيديهم ) فإن الكلام هنا في شأن البيعة وهي إنما تكون بيد واحدة وهي اليمين .

وكذلك قوله : ( مما عملت أيدينا ) ليس المراد أن له أيدياً كثيرة فإن العمل هنا مسند إلى الأيدي وليست الأيدي آلة فقط كما في قوله : ( خلقت بيدي ) بل هي المباشرة للعمل . ولا شك أن الأعمال كلها صادرة بقدرته سبحانه ، مع توسط الملائكة الموكلين بها ، أو يقال إن الجمع هنا بمعنى المثني كما تقدم في العين .

وأما قوله تعالى : ( يوم يكشف عن ساق ) فقد ورد الحديث الصحيح بأن ربنا يكشف عن ساقه يوم القيامة فيخر المؤمنون سجداً ويذهب من امتنع عن السجود في الدنيا ليسجد فلا يستطيع ويعود ظهره طبقاً واحداً كلما هم أن يسجد خر لفقاه .

فالؤمن يؤمن بذلك كما أخبر به الصادق المصدوق ، وكما دلت عليه الآيات الكريمة ولا يجد في ذلك ما يوهم نقصاً أو تشبيهاً ولا ما يقتضى شكاً وحيرة .

والؤمن يؤمن بوجه ربه ذي الجلال والإكرام كما قال تعالى : ( ويبقى وجه ربك ) ( كل شيء هالك إلا وجهه ) وكما قال صلى الله عليه وسلم في دعائه يوم الطائف :

« أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة أن يحل بي سخطك أو ينزل على غضبك ولك العقبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك » .

وكما قال في الدعاء الذي رواه عمار بن ياسر « أسألك نعيماً لا ينفد وقرة عين لا تنقطع . أسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة ، اللهم زيننا بزينة الإيمان وإجعلنا هداة مهدين » .

وكما في حديث ابن مسعود « إن ربكم ليس عنده ليل ولا نهار نور العرش من نور وجهه » .

وكما في حديث أبي موسى الأشعري قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات فقال « إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه ويرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجابه النور أو قال النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث التي تثبت لله الوجه ، وليس فيها بحمد الله ما يوهن نقصاً ولا تشبيهاً أو ما يقتضي تخبطاً وضلالاً .

وكذلك يؤمن المؤمن بقدم الله أو رجله ، على إختلاف الروايات في الحديث ، وبأن جهنم « ما تزال يلقى فيها وهي تقول هل من مزيد ، حتى يضع الجبار فيها قدمه أو رجله فينزوى بعضها إلى بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك » .

ولا يجد المؤمن أى غضاضة ولا حرج في الإيمان بذلك ، ولا يرى أى سبب يدعوه لإنكاره والتشكك فيه بعد ما ورد به الخبر الصحيح .

\* \* \*

ثم يقول ( ومعلوم لصغار التلاميذ فضلاً عن الراسخين في العلم أن القطب الجنوبي في الأرض يضاد القطب الشمالى وأن الواقف في الأول على الأرض رجلاه متجهة نحو السماء بالنسبة للثانى ، والعكس ، فإذا فهم العقل من فوقية الله تعالى في الآية ( وهو القاهر فوق عباده ) الفوقية المحصورة في جهة الإنسان الخاصة به فكيف ؟ ومن في الجنوب مضاد لمن في الشمال ) .

وهنا أيضاً يحاول الشيخ أن يتخذ من كرية الأرض وإحاطة السماء بها واختلاف الواضين عليها سبيلاً إلى نقي الفوقية الثابتة لله عز وجل بصريح الآيات وصحيح السنة .  
فما هو إذاً الفوق الذى يجب الإيمان به ، بالنسبة لله عز وجل إذا نتفى عنه هذا الفوق الحقيقى الذى يعرفه كل أحد ؟ .

إنه لا مندوحة حينئذ من تفسير الفوق بما فسر به المعطلة من أنه فوقية الشرف والرتبة أو فوقية القهرا والغلبة . فهل يتفق هذا مع قول فضيلته إنه ينفى ولا يشبه ولا يعطل ؟ وهل يكون الإيمان بالفوق على هذا إلا إيماناً بلفظ لا معنى له ؟ .

ثم ما هذه الصورة العجيبة التى رسمها للكون وجعلها ذريعة لنفى صفة من أخص صفاته سبحانه وهى صفة العلو ، وادعى أن صفار التلاميذ يعرفونها فضلاً عن الراسخين فى العلم . فمن الذى يدرى عن الكون أكثر مما هو مشهود لنا من هذه الأرض التى تقلنا ، ومن هذه السماء الدنيا التى فوقنا وما جعله الله زينة لها من الكواكب والنجوم .

فأين نحن من عظمة ملك الله واتساعه ، ثم أين نحن من عظمة رب هذا الكون التى تتضائل دونها كل عظمة ، والتى لا يعدو أن يكون الكون كله من عرشه إلى فرشه عندها كبندقة فى يد أحدنا .

ومن الذى قال إن العرش محيط بالسموات أو أنها فى جوفه كما هى فى جوف الكرسي أو أن استدارته تامة حتى يلزم أن يكون بعضه فوقنا وبعضه تحتنا ؟ إنه لم يقم على ذلك دليل لا من عقل ولا من نقل بل قد ورد الحديث فى صفة العرش أنه كالقبة المضروبة فوق السموات السبع والكرسي بين يدي العرش كحلقه ملقاة فى فلاة .

فكيف يجوز لنا أن ننكر فوقية ربنا وندفع فى وجوه النصوص المثبتة لها بمثل هذه التخيلات أليس أولى بنا أن نعرف أقدارنا وأن نسلم لله فيما لا تبلغه عقولنا ولا تحيط به أوهامنا ، وأن نؤمن بأن ربنا من فوقنا فنحن نتجه إليه جميعاً فى دعائنا لا فرق بين من فى القطب الجنوبى والقطب الشمالى . وكيف يجوز أن يقال إن فوقية الله محصورة

بجبهة إنسان من الناس ، وهى فوقية حاصرة لكل الموجودات ومحيطه بها كما قال تعالى  
( والله من وراءهم محيط ) .

على أن ما ذكره الشيخ خطأ ، فمن فى القطب الشمالى ومن فى القطب الجنوبى لا يعتبر  
أحدهما فوق الآخر أو تحته وإنما الفوق بالنسبة لكل منهما هى السماء التى تظله والتحت  
بالنسبة له ينتهى عند مركز الكرة الأرضية فهو الحضيض الأسفل بالنسبة للأرض كلها  
ولا يصح أن يقال للأشياء الموجودة على سطح جسم كروى أن بعضها فوق الآخر  
أو تحته ، وإنما الذى فوقه ماعلا رأسه ، والذى تحته هو مايلى رجله ، حتى ينتهى ذلك  
إلى مركز الكرة .

ثم يقول ( سبحانه يا على يا عظيم يا قدوس نحن نسلم بكل ماورد منسوباً لجناحك  
الى ، ونؤمن بأن له معنى وحقيقة تعلمها أنت وهى تليق بجلالك ولكننا نفوض وننزه ) .  
فإذا كان ماورد منسوباً إلى جناب الله عز وجل من الأسماء والصفات لا يعلم أحد  
معناه إلا الله ، فكيف إذاً يمكن أن ندعوه بأسمائه الحسنى التى أمرنا أن ندعوه بها  
وكيف نختار من الأسماء ما يوافق دعاءنا ؟ وكيف ناداه فضيلته بهذه الأسماء الثلاثة  
( العلى العظيم القدوس ) من غير أن يفهم معناها ؟ .

وماذا أفادنا القرآن والسنة من المعرفة بالله عز وجل إلا كثرة الأسماء التى نطلقها عليه ؟  
وبعد فهذا ما فهمته من كلام فضيلته ومع ذلك أرجو أن يكون لكلامه محامل  
أخرى تتفق مع ما عرف عنه من إيمان مطلق بأسماء الله عز وجل وصفاته ، والله يهدينا  
جميعاً سواء السبيل .

محمد خليل هراس

## وبعد مرة أخرى :

يظهر أن التناقض خلق أصيل في طبائع بعض الناس لدرجة أنهم لا يمكن أن يتخلصوا منه ولو أراحوا . وربما كان ذلك نتيجة لمكانة الرئاسة الروحية التي فرضوها على أتباعهم حتى لا ينكر عليهم أحد مهما أخطأوا ومهما تناقضوا ، ومن أمثلة ذلك هذا الذي يبدو فيما يكتب بعض للشايخ في موضوع أسماء الله وصفاته ومذهب السلف الصالح من علماء الصدر الأول للأمة الإسلامية .

فإن أحدهم يقرر في إصرار وقوة سلامة مذهب السلف في ذلك ثم يأتي بعد فيقرر أن مذهب الخلف أعلم وأحكم ؟؟ .

وآخر مثال لهذا التناقض ما كتبه مجلة الاعتصام أخيراً في نفس الموضوع . فإنها أقرت بأن مذهب السلف هو الأعم والأسلم والأحكم ثم لم تلبث إلا قليلاً إذ عادت فحاولت مسخ مذهب السلف زاعمة أن السلف لم يكونوا أبداً يفكرون في معاني أسماء الله وصفاته ؟ إلا أن التناقض المنشب بأفكارهم عاد فقادهم إلى الاعتراف بأن السلف فسروا معنى الاستواء بالعلو ونقلوا ما رواه البخاري في ذلك ، فاعتبروا يا أولى الأبصار !!

ولا حيلة لنا في من يزعمون أنهم على مذهب السلف ويصور لهم الوهم والخيال ذلك بينما لا يخلو مجلس من مجالسهم أو كتاب من كتبهم من التغنى بقول الشاعر المجهول ( قد استوى بشر على العراق — من غير سيف أو دم مهران ) وهذا البيت من نصوص الجهمية التي ابتكروها لصرف معنى الاستواء إلى الاستيلاء مخالفة ومحادة لمذهب السلف من الصحابة والتابعين الذين فسروا الاستواء بالعلو والارتفاع .

وسر ذلك يرجع لما يجدونه من الحيرة والبلبلة الناتجة من قراءة الكتب التي وضعت لهم مثل كتاب العهد الوثيق واتحاف الكائنات .

ففي الصفحة الخامسة من هذا الكتاب يقرر أن السلف كانوا يعتقدون أن آيات الصفات مصروفة عن ظاهرها ؟ .

ثم يعود في الصفحة ٩ فينقل أن مذهب السلف هو بقاء تلك الآيات على ظاهرها وعدم التأويل مع التنزيه .

وفي الصفحة ١٧ ينقل اجماعاً لا وجود له يقول فيه أن قوله تعالى أأمنتم من في السماء لا يمكن اجراءها على ظاهرها باتفاق المسلمين ؟ وهكذا يستمر التناقض يتتالي .

أما نحن أنصار السنة المحمدية فنثبتون بتوفيق الله تعالى على نهج السلف الصالح والايمان بأن أسماء الله تعالى وصفاته واضحة الدلالة بينة المعاني بكيفية تليق بذاته العلية فنقول مثلاً أن الله تعالى عال فوق خلقه مستور على عرشه بكيفية تليق بذاته ليس كمثل شيء وهو السميع البصير . ولا نحس بالحيرة والبلبلة التي يشكو منها المترددون وذلك لأن النظر إلى صفات الله تعالى وتوقع التباسها بصفات خلقه متفرع ولا بد من تصورهم أن ذاته سبحانه قد تشبه ذوات خلقه ، وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ولا نعرف أحداً من المسلمين يقول بأن شيئاً من صفات الله يشبه صفات المخلوقين ولا يخطر ذلك إلا في أذهان الواهمين .

وبهذا انتهى الجدل الذي بدأت مجلة الاعتصام رغبة في التحرش الذي استمر عليه كتابها زهاء ثلاثين عاماً .

عبد اللطيف م. بن

## صرخة داعية !!

إلى كل داعية إلى الإسلام ! وكل غيور على تعاليمه السامية - من أهل العلم ، ورجال الدين مسئولين وغيرهم ... ! إلى كل الجمعيات الإسلامية التي تقوم بالدعوة إلى الله عز وجل وكتابه العزيز وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ... !

إلى كل هؤلاء وأولئك ! أوجه دعوتي ، ليخفوا سراعاً لنجدة الإسلام ، وأن يقفوا جميعاً في وجه كل جمود وجحود يحارب هذا الدين ، بعد أن استشرى الداء ، وطم البلاء ، وانحطت الأخلاق ، وكثر الجهل بالدين ، مما أَرْضَى العدو ، وآذَى الصديق ... يوم جاءت جحافل الصليبيين إلى بلاد الإسلام ، مفعمة القلوب بالحق والعداء لهذا الدين وأهله ... ردها الله على أعقابها خائبة خاسرة .

ويوم جاء أبناؤهم ليستعمروا أرض المسلمين ، تقلص ظلمهم وخرجوا من جُلها يجرّون أذيال الخيبة والعار . بعد أن احتلوا هذه الأرض ، وأقاموا بها المدارس والمشافي التبشيرية وبشوا في ربوعها الآلاف من القساوسة ، ودعاة الكفر والجحود ، ونشروا فيها الرعب والفساد .

خرج الجميع وستخرج فلهم الباقية ، ورواسبهم السامة القاتلة ، وسيحفظ الله دينه وكتابه ، بعد أن يصحو المسلمون لنجدة الإسلام ( يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ) .

إلى كل هؤلاء وأولئك ، أَدْعُوهم أن يَبْصُرُوا الناس بدينهم ، وأن يرجعوا بهم إلى تعاليمه السامية ، وأن يحاربوا الجهل بالدين ، بعد أن يعرفوا مكان الداء ، فيقضوا عليه القضاء المبرم ...

فداء الجمود : له ثلاثة عوامل ، أولاً ( عقيدة الوسيلة بالوساطات والشفاعات دون

الأعمال . ثانياً — تفشى الكتب الصفراء التى تمجد الخرافة وتطمس جمال الإسلام المشرق وهى من صنع الصهيونية والصليبية : ثالثاً — اعتماد بعض العلماء فى استدلالهم بما فى هذه الكتب القذرة المحشوة بالأساطير ، إرضاء للعامة ، وفى استخراج كل عجيب من القصص والحكايات منها . فى المناسبات وفى خطب المساجد ... )

أما العامل الأول : وهو تفسير الوسيلة بمعنى ذوات الأشخاص ، فمأخوذ من أهل الجاهلية ، ومن عبادات اليهود والنصارى ، وأما الإسلام دين الوحدانية والحق والنور ، فيفسرها بمعنى التقرب إلى الله بالأعمال الصالحة ، طاعة لله ورسوله ، وامتنالاً لأمره ...

فأما عقيدة الجاهليين فينها الله كثيراً فى كتابه كقوله جل شأنه :

( ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) ( ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ربنا ) الخ .

فقد كانوا يؤمنون بالله رباً خالقاً رازقاً مدبراً للكون معطياً مانعاً ، غير أن هؤلاء نذروا لهم ، وحلفوا بهم ، وخافوهم ، وكل هذه الأمور عبادة . لأنهم فى زعمهم وسطاء ! ( قل من يرزقكم من السماء والأرض ؟! أم من يملك السمع والأبصار ؟! ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ؟! ومن يدبر الأمر ؟! فسيقولون الله ! فقل : أفلا تتقون ؟! ) .

فهل اختلف الأمر ؟! هل جاء المصطفى صلى الله عليه وسلم يرسله ربه ليقضى على شرك جاهلى قديم ، ليحل محله شرك جديد ؟! .

وأما عقيدة اليهود والنصارى : فقد بينها الله سبحانه بقوله :

« اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم . وما أمروا

إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون » .

فهل اختلفت أيضاً عقيدة اليهود والنصارى عن عقيدة التوسلين بالأولياء والصالحين ؟!

ألهذا أرسل الله رسوله . ؟! ألهذا بعث معه كتابه . ؟! ألهذا جاهد الرسول والذين آمنوا معه — أودوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم — ؟!

لا والله ! بل لتكون كلمة الله هي العليا : وهي : ( لا إله إلا الله ) :

الكلمة التي تم بها : توحيد المعرفة والإثبات ، وتوحيد العبادة والقصد . . توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية . الكلمة التي جاء بها الأنبياء ، وبذلت في سبيلها النفائس والنفوس وبها قامت السموات والأرض . كلمة الحق وهي ثابتة في الأرض وفروعها في السماء ، تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها . بها قامت سوق الجنة للقاء المؤمنين بها العاملين لها . كما قامت سوق النار للقاء الجاحدين بها المحاربين لها <sup>(١)</sup> . .

هل يستقيم معنى قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا : اتقوا الله ! وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله ! لعلكم تفلحون ) مع تفسير الوسيلة باتخاذ الوسطاء والشفعاء دون الأعمال . ؟! ما حاجة المؤمن التقى وهو وليه وحبيبه .

فالمخاطب مؤمن مأمور بالتقوى ، والإيمان مع التقوى هي ولاية الله عز وجل ( الذين آمنوا وكانوا يتقون ) — إلى اتخاذ أمثاله شفعاء عند الله . ؟!

ما حاجة المجاهد في سبيل الله بعد الإيمان والتقوى أن يتخذ من هم أقل منه درجة وسطاء عند الله ؟! . ( فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ) .

هل يستقيم المعنى هكذا ؟ . واتخذوا الشفعاء والوسطاء من غيركم لذلك ! ؟ وعليكم بالجهاد في سبيل الله » لا يمكن أن يكون هذا منطقاً يناسب الآية الكريمة : ( إنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ) .

(١) أى المحاربين لكلمة لا إله إلا الله

ولكن المعنى هكذا : ( أيها المؤمنون العارفون بالله العابدون له وحده ! اخشوه واستحيوا منه ! وأكثروا من الأعمال الصالحة التي تقربكم إليه ! وكونوا من أهل الجهاد في سبيل الله لنصرة دينه وإعلاء كلمته ) هكذا يستقيم المعنى ...

التوسل بذوات الأشخاص شرك ملعون .... عطل كثير من المسلمين عن صالح الأعمال ، والمساعدة إلى الخيرات ، الوساطات والشفاعات وغان قبولها محابة ، والمحابة من أعمال الظالمين ... » إن الله لا يظلم الناس شيئاً ، ولكن الناس أنفسهم يظلمون .

لقد قال علماء الأصول : « الوسائل تأخذ حكم مقاصدها أو نتائجها » ويقولون : « درء المفسدة مقدم على جلب المنفعة » .

أتدرون ما جرت إليه الوسيلة بمعنى إتخاذ الشفاعات والوساطات عند الله ... ؟ ! أدت إلى جاهلية عمياء ، ورجعية صماء ... وشرك بغيض ...

عبدت القبور وساكنوها ، والأحجار وناحتوها ، حتى المنزلاء في دبرها ، والصلبان في كنائسها ... وانهاالت النذور عليها ، وشدت الرحال إليها ... وقامت بجوارها أسواق اللات والعزى ... وكادت تقفر المساجد من روادها - اللهم إلا من بعض المسلمين المتسكين بدينهم ممن هدى الله ... وههنا في ملوى نصرت الأطفال - أطفال التنسبين إلى الإسلام طبعاً - في الأديرة ... وعلقت الصلبان تماثم في أعناقهم - أسوة بأبناء النصارى ...

وهكذا أمكن للصليبية الكافرة أن تغزو القلوب ، بعد أن فشلت في غزو الأوطان ... والعامل الثانى لهذا الجود . هذه الكتب الصفراء التي تباع في المكاتب ومع الباعة ، بأسماء رنانة . فهذا كتاب العارف بالله ... العالم العلامة ، البحر الفهامة ... وهذا كتاب الإسراء عن ابن عباس - رضى الله عنه - وابن عباس حبر هذه الأمة برىء من هذه الاسرائيليات اليهودية الفاجرة التي حشيت بها أمثال هذه الكتب .

وهذا كتاب المجموعة المباركة ومجموع الأوراد . وكلها ضلال وإفك مفترى .

( فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ، ثم يقولون هذا من عند الله ، ليشتروا به ثمناً قليلاً ، فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ) .

والعامل الثالث : وهو أشد خطراً ، وأكثر جرماً . ألا وهو العلماء الذين يعتمدون على أمثال هذه الكتب الضالة المضلة . الذين مكنتهم وظائفهم من التكلم باسم الدين سواء في المناسبات أو في بيوت الله . فلا يتحرون الحقائق . وهم يرون العامة في جهلهم وشركهم ، فزادوهم ضلالاً بأقوالهم وخطبهم وفتاويهم . فهذا واعظ يقول :

« أمة محمد سيدخلون الجنة وهم أهلها وهو لا يفسر من هم أهل الجنة الذين دفعوا المهر ، واشتروها بأعلى ما يملكون من نفس ونفيس . ومن هم أمة محمد . ؟ ! هل كل مسلم يشهادة الميلاد يسمى مسلماً ومن أمة محمد ؟ ! » .

هل لهذا الهراء تعلم فضيلة الواعظ الهمام . ؟ !

هل أرسلوه لينور البصائر أم ليزيدها عمى وجهالة . ؟ ! ألا يخشى من قول العامة يوم القيامة : ( وما أضلنا إلا الجرمون ) ؟ !

وهذا آخر يقول : إن الدنيا خلقت من أجل محمد صلى الله عليه وسلم ! ؟ .

أخلق الله الجبارين في الأرض والطفة في الأمم من أجله ؟ .

أخلق المكذبين لمحمد من أجل محمد ؟ .

وماذا يقول في قوله تعالى ( وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ) ( ألا له الخلق والأمر ) ( ليس لك من الأمر شيء ) ( قل ما كنت بدعا من الرسل ) .

وهذا ثالث يقول : خلق محمد صلى الله عليه وسلم قبل خلق الدنيا بكذا ألف سنة ! ؟

أين كان مقامه حتى ولد . ؟ !

وكيف صار في صلب عبد الله بن عبد المطلب وتسرب إلى رحم آمنة بنت وهب؟ .  
 ألم يسمع أو يقرأ قول الله عز وجل « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » ولو كان  
 البشر بعده لم لم تنص الآية على ذلك؟! أم عندهم الغيب فهم يهرفون ويكذبون؟! .  
 لقد مكث صلى الله عليه وسلم أربعين سنة لم يقرأ في كتاب ، ولم يعرف إيماناً ولا  
 ولا وحياً ، حتى فوجيء به فارتعدت فرائضه وقال للسيدة خديجة زميلني دثرتني . وكان  
 ما كان؟! .

كيف خلقت الدنيا من أجله؟ وخلق قبل الخلق!! وهو لا يعرف من هو؟! .  
 «وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان»!  
 «وعلمك ما لم تكن تعلم» « ووجدك ضالاً فهدى ! »  
 صلى الله على رسوله الأمين ، وصحابته المؤمنين — الذين عرفوه بشراً مثلهم —  
 وآمنوا بكل ما جاء به ، ولم يكذبوه باسم حبه . ولعنة الله على الكاذبين .  
 وقائل : أنه من نور الله ، كما زعم النصارى في نبيهم ... كبرت كلمة تخرج من  
 أفواههم إن يقولون إلا كذباً .

وأما الأحاديث فحدث ولا حرج — وكلها إسرائيليّات وضيعة !  
 وأما القصص فاساطير خرافية تستهوى العامة ، لتجلب لهم المريدن كشايخ الطرق  
 ومن يريد أن يصحح لهم هذا الخطأ نعتوه بالوهابية . والوهابية في عرفهم الجاهل الذي  
 لاقى هوى في نفوس أتباعهم هو كراهة الرسول . وكراهة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم  
 أى نعتوه بالكفر كما فعل أهل الجاهلية الأولى « ذلكم بأنهم إذا دعى الله وحده كفرتم  
 وأن يشرك به تؤمنوا؟! فالحكم لله العلي الكبير » «والذين آمنوا أشد حبا لله » هذا  
 قول ربنا ..

عمرو محمد من التمدى

إمام وخطيب المسجد المجيدى بملوى

## خرافة ملعونة في بليس

في زيارتنا لبليس ، وللإخوان في فرع ( الملائكة ) لقينا من الإخوة هناك خير البر والترحاب . وقد صادفت الزيارة مولد أحد الطواغيت هناك ، وهو مفروض على الناس كرهاً ، وإذا أبى تاجر الاشتراك فيه لقي مالتى من اضطهاد الصوفية هناك .

وقد دلنا الإخوان على مكان تنتشر فيه الخرافة والرذيلة علانية ، فهناك عدة أصنام سميت بما يأتى « يوسف الطيار ، وسعدون الزنجى ، من جنود سيف بن ذى يزن كما يزعمون ، وسعدون السطوحى » .

وإلى إباحة هذه الأصنام أو ردغتها ينسل الناس من كل حذب وصوب في شهر ( أيب - أو يوليه ) من كل عام ، ويستأجرون أماكن وخياماً للإقامة حول هذه الأصنام ، وفي منتصف النهار ، والشمس تشوى الوجوه والراءوس يدفن الناس رجالاً ونساء نفوسهم فى الرمال ظانين أن فى هذه الرمال العبقة بمطور الأصنام من بركات ستشفيهم مما بهم . وخرافة أخرى : هنالك حجر تفد إليه العاقرات أو العانسات ثم يقفن عليه شبه عاريات ومع الواحدة منهن إبريق أسمر ملء بالنياء ثم تسكب ماءه على جسمها ، ثم تحطمه على الحجر ، بهذا تظن أن الجنين سيتسرب إلى رحمها ، وأن الزوج سيعى إلى خدرها ، وأين يحدث هذا ؟ .

فى بليس !! .

فهل تنكر الصوفية أنها لا تعيش لغير الخرافة ؟ .

وهل يجوز هذا وغيره فى عهد ثورة قامت لتصحيح القيم والمفاهيم فى أذهان الناس ، وإنقاذهم من الإقطاع ، وهذا أخطر الإقطاع يفسد العقل والإرادة والفكر والخلق والدين ، إقطاع التصوف ، أو إقطاع الخرافة .

# تَغْلِيقٌ عَلَى الرَّصِيفِ



## حول التربية الإسلامية

طالب الرئيس الحبيب بورقيبة بزيادة الاهتمام بالعقيدة الإسلامية في الحياتين العامة والخاصة . ووعده بورقيبة بزيادة مراتب علماء الإسلام . وطالب بإقامة الصلاة في الاجتماعات العامة . ناشد المدرسين تعليم تلاميذهم الصلاة . وقال : إن اهتمامه بالدين انبعث من قلقه إزاء انتشار الجو المادي بين الشباب التونسي .

« صحيفة الجمهورية في : ١٩٦٤/٨/٣ »

\* \* دعوة طيبة من الرئيس التونسي لمقاومة التيار الانحلالى الذى يحتاج المجتمع التونسى لإفساد حياته والقضاء على معالم الإسلام وهداه فى بلاده .

وإنه لمن المؤسف حقاً أن نرى أكثر البلاد التى سجلت فى دستورها أن : الإسلام هو دينها الرسمى . . من المؤسف أن نرى هذه البلاد وليس فى أخلاق أبنائها أو أدبهم أو بيوتهم أى مظهر يدل على أن فى حياتهم صبغة إسلامية أو نزعة شرقية تثبت حقاً انتسابهم إلى الإسلام .

وجدير بحكام البلاد الإسلامية العربية أن يعنوا بنشر العقيدة الإسلامية الصحيحة فى بلادهم . وبث الروح الدينية بين أبناء أوطانهم ، حتى تعصمهم من الانحراف الوارد من أعدائهم باسم الحضارة تارة . . . وباسم الفن تارة ، للقضاء على قيم الإسلام وإطفاء نوره فى النفوس .

## استغلال تشريعات الإسلام

اختلف رجل مسيحي مع زوجته . وبقصد النكاح بها رغب في الزواج بأخرى . ولما كانت الديانة المسيحية لا تجيز الطلاق إلا في حالات خاصة ، لجأ الزوج إلى إشهار إسلامه ليحقق رغبته . فطلق زوجته الأولى طلاقاً أولاً رجعية . ثم تزوج بأخت زوجته التي ما زالت في عصمته . وبذلك جمع بين الأختين « المساء يوم ٧/٨/١٩٦٤ »

\* \* \* تحريم الجمع بين الأختين جاء به نص في القرآن الكريم عند بيانه لتشريعات الإسلام في الزواج . فقال تعالى ( حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم . . . ) إلى قوله تعالى ( وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف إن الله كان غفوراً رحيماً - ٢٣ : النساء ) .

ولست هذه بالمرّة الأولى التي يلجأ فيها مغرض إلى الإسلام لينفذ بتشريعاته إلى بغيته الخبيثة فقد سبقه عابثون غيره فعلموا مثل فعلته . وعندما تم لهم ما أرادوا ، عادوا إلى دينهم الأول . وكأن الإسلام عندهم مطية سهلة تُستغل لقضاء المآرب ولا شيء غير ذلك .

والإسلام إنما جاء بتشريعاته ونظمه ليقم الرحمة والخير والحق بين أهله . لا ليكون أداة لعبث العابثين الذين يتسترون وراء الإسلام لقضاء أغراضهم الدنيئة .

وحتى نقضى على هذا العبث والجرائم التي ترتكب باسم الإسلام وفي ظل تشريعاته ، ينبغي أن يصدر قانون بإنزال عقوبات رادعة بكل مغرض يعتنق الإسلام لحاجة في نفسه . ثم إذا حلت مشكلته عاد إلى دينه ومذهبه . . . ينبغي على المسؤولين إصدار مثل هذا القانون منعاً لهذا العبث والفوضى ، وصوناً لتشريعات الإسلام من الابتذال والعبث .

## الاحتفال بوفاء النيل

احتفل عند غروب يوم ١٨/٨/١٩٦٤ بوفاء النيل .. نظمت محافظة القاهرة مهرجاناً شعبياً وتاريخياً في هذه المناسبة ، تحرك من مركز شباب عابدين إلى حيث مكان الاحتفال . وقد ضم الموكب : الخليفة وجنوده . وقاضى القضاة . وحملة المشاعل . وزفة العروس وجهازها وأهلها . وفانوس رمضان وبائع العرقسوس وفرقة الشيخ حسن ، والدرابيش .. الخ المواكب المشتركة في العرض . « الاهرام يوم ١٩/٨/١٩٦٤ »

\* \* الذى يقرأ هذا الخبر يلاحظ أن الاحتفال بوفاء النيل قد تطور هذا العام إلى درجة تدل على الاهتمام الزائد بهذه المناسبة .

فقد زعموا أن الفراعنة كانوا يحتفلون بوفاء النيل بتقديم عروس آدمية مزينة إلى النيل في احتفال كبير معتقدين أنهم بما يفعلون يرضون النيل ويشكرونه على ما وهب لهم من الخير والبركة المتدفقة عليهم .

وقد يكون للفراعنة عذرهم لوقوعهم أسرى لسيطرة هذه الخرافات والوثنيات . ولكن .. ما عذرنا نحن اليوم وقد تطورت الأفكار . وتفتحت العقول على آفاق جديدة من المعارف والعلوم الحديثة . ومن ثم لم يعد عقل القرن العشرين - الذى صنع الذرة والصاروخ - مقتنعاً بأن يقف بإزاء عقل قرون ما قبل الميلاد ذلك العقل الوثنى المغلق الذى آمن بأن مصدر الخير والفيض هو النيل . فاتجه إليه بالتأليه والشكر .

إن الشكر والإقرار بالجميل إنما يكونان لخالق الشيء وموجده - سبحانه - لا للشيء ذاته . فالذى رفع البخار من البحار إلى الجو . والذى أمسكه في طبقات الجو العليا .. والذى سيره وحركه وأمره بالنزول ليستقر في أعالي النيل ثم ينساب في مجراه هو الله وحده . خالق الخلق الذى بيده أمر النيل ، بل الدنيا كلها ( وهو الذى يرسل الرياح بُشْراً بين يدي رحمته ، حتى إذا أقلَّت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت . فأنزلنا به الماء فأخرجنا من كل الثمرات ، كذلك نُخرج الموتى لعلكم تذكرون ) - الأعراف : ٥٧ .

وإذا كان هدف المسئولين من وراء هذه الاحتفالات إحاطة المناسبة بالمظاهر الأخاذة . فإن عهد الثورة ينبذ كل عمل يحمل طابع المظهر الذى لا جوهر له ، لأنه عمل سلبى غير بناء ولا جدى . ويؤيد كل عمل إيجابى فيه إنتاج وثمره . فلتنتجه إذن إلى نبذ هذه التقاليد الفرعونية البالية . ولنعمل بما يوافق عقلياتنا المتحررة .

\* \* \*

### من مفاصد الطرق الصوفية

ضبط البوليس أفراد طريقة صوفية معروفة تتاجر بالأعراض ، يرأسها رجل كان مسيحياً ثم أسلم . أدعى أن باستطاعته تحضير الجان والأرواح لشفاء الأمراض المستعصية . وقضاء الحاجات . وكان يغرى البسطاء بالانضمام إلى هذه الطريقة لتكون لهم منزلة قريبة عند الله وظلت هذه الجماعة تعمل منذ عام ١٩٥٠ حتى عام ١٩٦١ . تحت ستار رخصة حصلت عليها ، إلى أن تقدمت سيدة يبلاغ إلى النيابة تكشف عن حقيقة هذه الطريقة . وعندما قام البوليس بمهاجمة الوكر الذى كانت تمارس فيه الطريقة أعمال الدعارة بالزيتون ضبط عدداً كبيراً من النساء والرجال يجلسون فى أوضاع فاضحة . وقضت المحكمة بمعاينة كل من هؤلاء بالأشغال الشاقة ٣ سنوات وغرامة ٣٠٠ جنيه . ومما جاء فى حيثيات الحكم « أن المحكمة تأسف لعدم وجود نص يسعفها ويضعف العقوبة ليتناسب مع فظاعة الجرم الذى ارتكبته العصابة » .

« الجمهورية يوم ١٦/٨/١٩٦٤ »

\* \* هذه هى قصة تلك الطائفة التى تنتمى إلى الطرق الصوفية . . وهذه هى نهايتها المؤلمة التى ختمت بالحبس والغرامة ، جزاء ما اقترفته فى حق الأخلاق والفضيلة والأدب . والسؤال الذى يبرز من خلال سطور الخبر ويفرض نفسه على الأذهان . وينتظر الجواب منها هو : ما الذى يستفيد منه المسلمون من هذه الطرق المنتشرة فى كل مكان من العالم الإسلامى لتمارس مفاصد وأباطيلها باسم الدين . وتحت ستار من الدعوة إلى الإسلام . .

وأى فائدة حققتها هذه الطرق من دعوتها حتى نسمح لها بالبقاء لتنتشر ما تسميه بروحانية التصوف وهذا ؟ ! ..

إن هذه الطرق لم تقدم يوماً ما أدنى فائدة للإسلام والمسلمين . بل كان نشاطها دائماً في الضلال والإضلال ، وتاريخ الطرق الصوفية معروف في البلاد الإسلامية التي أصيبت بآفة التصوف . ففي عام ١٨٨٢ استعان نابليون<sup>(١)</sup> بالصوفية لتثبيت أقدامه بمصر . . وفي ذلك العام أيضاً قامت الصوفية بدور مخجل في المعارك الوطنية التي خاضها الشعب ضد المحتل . وذلك عندما سهرت قوات عرابي مع جماعة من رجال الطرق في حفل ذكر لجلب النصر على الأعداء . ثم أدركهم التعب فنام الجيش . ثم استيقظ على أصوات بنادق قوات العدو الزاحفة نحو التل الكبير لاحتلال القاهرة<sup>(٢)</sup> .

وفي الجزائر استغل الفرنسيون تأثير مشايخ الطرق الصوفية في نفوس العامة لمساعدتهم على احتلال الجزائر فعملوا على نشر الزوايا في أنحاء البلاد . وإلى تلك الزوايا كانت تذهب أصحاب الأرواح الكاسدة والنفوس المريضة للتمسك بالبركات . وتلقى الأساطير والخرافات . وتعقد حلقات الذكر . ويتلغ المشعوذون العقارب والنار . وكان هذا الجو خير تربة ينمى فيها الاستعمار الأوهام وروح الاستكانة والهروب من مواجهة الحقائق . وبمساعدة شيوخ الطرق استطاع الاستعمار أن يحطم المقاومة الشعبية باسم الدين وعن طريق الخداع والتضليل .

وإذا تركنا ما حدث في الماضي في حق الوطن الإسلامي فسنجد أن الصوفية تركب اليوم في حق الفضيلة والأخلاق ما لا يقبله عقل رشيد . فبالإضافة إلى حادث الزيتون قرأنا من قصة فتاة أصيبت بمرض عصبي فعرضها أهلها على دجال صوفي يدعى شفاء المرضى بواسطة الجان . فطلب الاختلاء بها لمعالجتها . ثم خدرها واعتدى عليها .

(١) راجع كتاب « فتح مصر » للأستاذ أحمد حافظ عوض ص ١٥٣ :

(٢) راجع كتاب « الثورة العربية والاحتلال الإنجليزي » للأستاذ عبد الرحمن الرافعي

وفي حق الدين ترتكب الصوفية كل يوم جريمة منكرة . ففي داخل الأضرحة .  
وفي موالد أصحابها - طول العام - نرى من الطرق الصوفية وثنية وخرافات وإباحية  
وإنما ملموناً . يعمل كل هذا بمحاول قوية على هدم أسس التوحيد . وطعن مبادئ  
الإسلام وهده . فوق أنها تعطى لغير المسلم صورة مزرية عن الدين . حتى ليُظن أن  
الإسلام هو كل ما يرى من رقص وغناء يسمونها ذكراً ولبس مرقع وأعمال كلها  
زندقة تنافي خلق الإسلام وهده وجماله وجلاله . .

ويتعب القلم إذا أردنا أن نحصى فساد حال هؤلاء الناس ، ولكننا نكتفي  
بهذا القدر راجين أن يكون ما حدث درساً بلا ثمن لأولئك الذين تخدعهم  
روحانية التصوف . ودعاوى المتصوفين فلا يقعون ضحايا للدجل والاحتيال كما وقع  
فيهما غيرهم .

### شيخ الأزهر . . وزيارة الأضرحة

سألنا قارىء عن حكم الشرع في زيارة الأضرحة والتوسل بالأولياء والنذر لغير الله .  
ونحن نستسمح القارىء الفاضل أن يعفينا من الرد على هذا السؤال ليتولاه فضيلة  
الأستاذ الأكبر الشيخ حسن مأمون من واقع فتوى رسمية سبق أن أصدرها فضيلته حول  
حكم الشرع في زيارة الأضرحة والتوسل بأصحابها يوم أن كان فضيلته يتولى منصب الإفتاء  
وقد نشرت هذه الفتوى مجلة الإذاعة المصرية بعددها الصادر يوم ١٩٥٧/٩/٧ :

#### نص الفتوى

سئل فضيلة الأستاذ الشيخ حسن مأمون مفتي الديار المصرية سؤالين هامين عن زيارة  
الأضرحة والتوسل فأجاب فضيلته بما يلي :

من - ما حكم الشرع في زيارة أضرحة الأولياء والطواف بالمقصورة وتقبيلها والتوسل بالأولياء ؟ .

ج - أود أن أذكر أولاً أن أصل الدعوة : الإسلامية يقوم على التوحيد ، والإسلام يحارب جاهداً كل ما يقرب الإنسان من مزالق الشرك بالله ، ولا شك أن التوسل بالأضرحة والموتى أحد هذه المزالق ، وهي رواسب جاهلية . فلو نظرنا إلى ما قاله المشركون عند مانع عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم عبادتهم للاصنام قالوا له : ( ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) فهي نفس الحجة التي يسوقها اليوم الداعون للتوسل بالأولياء لقضاء حاجة عند الله أو التقرب منه ، ومن مظاهر هذه الزيارات أفعال تتناقى كلية مع عبادات إسلامية ثابتة . فالطواف في الإسلام لم يشرع إلا حول الكعبة الشريفة ، وكل طواف حول أى مكان آخر حرام شرعاً . والتقبيل في الإسلام لم يسن إلا للحجر الأسود ، وحتى الحجر الأسود قال فيه عمر وهو يقبله : « والله لولا أنى رأيت رسول الله يقبلك ما فعلت » فتقبيل الأعتاب أو نحاس الضريح أو أى مكان به حرام قطعاً .

وتأتى بعد ذلك مسألة الشفاعة ، وهذه في الآخرة غيرها في الدنيا ، فالشفاعة ارتبطت في اذهاننا بما يحدث في هذه الحياة من توسط إنسان لآخر خطأ عند رئيسه ، ومن بيده أمره ، يطلب إليه أن يغفر له هذا الخطأ ، وإن كان هذا المخطئ لا يستحق العفو والمغفرة ، غير أن الله سبحانه وتعالى قد حدد طريق الشفاعة في الآخرة ، فهذه الشفاعة لن تكون إلا لمن يرتضى الله لهم أن يشفعوا ولأشخاص يستحقون هذه الشفاعة ، وهؤلاء أيضاً يحدد لهم الله : إذا فكل هذا متعلق بإذن الله وحكمه : فإذا نحن سبقنا هذا الحكم بطلب الشفاعة من أى كان ، فإن هذا عبث لانتنا لا نستطيع أن نعرف من سيأذن الله لهم بالشفاعة ومن يشفع لهم ، وعلى ذلك يتضح أن كل زيارة للأضرحة والطواف حولها ، وتقبيل المقصورة والأعتاب والتوسل بالأولياء ، وطلب الشفاعة منهم ،

كل هذا حرام قطعاً ومناف للشريعة وفيه إشراك بالله ، وعلى العلماء أن ينظموا حملة جادة لتبيان هذه الحقائق فإن الكثير من العامة بل ومن الخاصة ممن لم تتح لهم المعرفة الإسلامية الصحيحة يقعون فريسة هذه الرواسب الجاهلية ، التي تتنافى مع الإسلام ، وإذا أخذ الناس بالرفق في هذا الأمر فلا بد أنهم سوف يستجيبون للدعوة لأن الجميع حريصون ولا شك على التعرف على حقائق دينهم .

س — هل يجوز النذر لغير الله مثل أن ينذر أحدهم نتاج ماشيته أو ريع أرضه أو مبلغاً من المال لأحد الأولياء ؟ وهل يقر الإسلام هذه النذرة ؟ .

ج — ودرت الآيات صريحة في أن النذر لا يجوز إلا لله ، والنذر لغير الله شرك ، فالنذر طاعة ولا طاعة لغير الله .

\* \* \*

وتزيد على هذه الفتوى — تأييداً لها — بإيراد بعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية :  
يقول الله تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ) الجن : ٧٢ . ويحذر الرسول صلوات الله وسلامه عليه من إرتياد مساجد الأضرحة واتخاذها للعبادة بقوله « لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » ويقول « . . . ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك » .

ونصوص القرآن والأحاديث الواردة في هذا الشأن كثيرة مستفيضة ، ولكننا اختصرنا ذكرها مراعاة لنطاق المجلة . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

— ص ١٠٠ — محمد

## من جهاد أنصار السنة

في الأفق الغربي لمركز صدفا من محافظة أسيوط وقرية من الجبل الغربي تقع قرية كوم (أسفحت) التي احتفظت بإسمها من عهد الفراعنة ، فلم ينله التغير كما نال غيره من القرى المجاورة لها . ولعل هذه القرية من القرى القديمة التي كانت قبل الفتح الإسلامي ، وقبل غيره من الفتوح . فنشأت قبل هذا كله وسميت بهذا الاسم الذي بقي إلى أيامنا هذه .

سكانها خليط من المسلمين والنصارى ، والطريق إليها مبصرة .

في هذه القرية التي تحكي بهيئتها قصص الذين سبقوا ، والتي طوت في أحشائها كما طوى غيرها أنفساً شتى (ألم نجعل الأرض كفاتاً . أحياء وأمواتاً) . فيها رجال يرابطون فيها ، يحمون الحق ويذودون عنه ، ولا يزولون من أما كنهم خشية أن يقتحم حمام أو تنتهك محارمهم ، فرويتهم في هذه البلدة تذكّر الناس بالحق وتوحى إليهم أن دون الحق هذه الأذرع القوية ، وهذه الألسنة الناطقة ، وهذه الحجج الساطعة ، فلا يجرؤ أحد على قول الباطل أو العمل به ، فأكثر الله من أمثالهم حماة الحق وثبت الله قلوبهم وأنابهم على جهادهم خير المثوبة فإنهم كحراس الثغور الذين يحمون الحدود أن يتجاوزها عدو ، ويحمون الشريعة أن يدخل فيها ما ليس منها أو يخرج منها شيء هو منها .

في هذه القرية رجل اسمه الشيخ عبد الخالق عبد الرحمن ، أعطاه الله بسطة في العلم والجسم ، والشيخ سيد الشريف من أكبر تجارها ، والحاج عبد المؤمن مرشح ليكون عمدة القرية ، والحاج محمد هدى من أصحاب الزرع فيها ، وغيرهم كثير ، ولكن هؤلاء هم دعاة التوحيد وأعلام السنة فيها . وقد حدث لأولهم — الشيخ عبد الخالق — محنة نجح في نهايتها مجاحاً كبيراً ، ولما كانت حوادثها مما ينفع العلم بها رأيت أن أذكرها حتى يعلم قراء مجلة (الهدى النبوى) أن لهم إخواناً مرابطين للحق وبالحق ، فتشرح صدورهم بأخبارهم وأخبار انتصارهم ويكون لهم أسوة حسنة في هؤلاء .

قابلت الشيخ عبد الخالق عبد الرحمن في قرية كوم أسفحت ، في أوائل شهر ربيع الآخر من هذا العام وحدثني هذا الحديث ، فقال :

كان في بلدنا — ولا زال — رجل كان يتبع البدع ويهجر السنن ، ولا يسمع الدعوة كان يقول للناس : إذا خرجتم بالجنائز فارفعوا أصواتكم بالذكر ، ويقول لهم : إن هذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان بعد الأذان يأمر بتلك التي تسمى التسليمات على النبي صلى الله عليه وسلم وفيها ما فيها من الكذب على الله والافتراء عليه ، ووصف النبي بأوصاف هي إلى الذم أقرب منها إلى المدح والثناء . وكان يأمر بقراءة سورة الكيف يوم الجمعة قبل الصلاة جهرًا من أحد القراء ، وكان إذا حاجه أحد من أهل السنة قال له : هذه الأعمال موجودة في صحيح البخاري منسوبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فلم بذلك الشيخ ، قال فحضرت إليه وكلمته في ذلك ، فقال كما بلغني ، فقلت له : إنك كافر والصلاة خلفك باطلة ، وأدعت ذلك في الناس ، فسارع هذا الرجل وكتب شكوى إلى الجهات المختصة في أسيوط ، وكان ذلك من خمس عشرة سنة تقريبًا ، وكان هذا الرجل إمامًا في بعض المساجد ، وتضمنت هذه الشكوى أن الشيخ عبد الخالق يرميه بالكفر وأنه أبطل صلاة من ائتم به وطلب التحقيق في ذلك ، فتألفت لجنة ثلاثية مكونة من مفتش الوعظ في أسيوط وواعظ مركز أبو تيج ، وكانت البلدة يومها تابعة لمركز أبو تيج ، ومدرس من معهد أسيوط الديني اسمه الشيخ أحمد عزوز ، وسافرت هذه اللجنة إلى البلدة « كوم أسفحت » وكان اليوم يوم جمعة توزع ثلاثتهم في مساجد القرية ، وبعد الصلاة ذهبوا إلى مقر العمدة واستدعوا الشيخ عبد الخالق وخصمه ، وحضر من البلدة جم غفير .

وبعد أن انتظم عقدهم بدأت اللجنة في سؤال الشيخ عبد الخالق .

السؤال : هل اتهمت فلانًا هذا بأنه كافر ، وأن الصلاة خلفه باطلة ؟ .

الجواب : نعم .

السؤال : وهل تستطيع أن تثبت بالدليل كفره ، ونحن نمهلك أن تحضر الدليل  
قدر ساعة من الزمن .

الجواب : الدليل في صدرى الآن .

اللجنة : قله .

الشيخ عبد الخالق : قال الله تعالى : ( إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون  
بآيات الله الآية ) لقد نفي الله الإيمان عن الذى يكذب عليه وعلى دينه ، وإذا انتفى  
الإيمان فقد ثبت الكفر .

فقام عند ذلك الشيخ أحمد عزوز عضو اللجنة والمدرس بالمعهد الدينى بأسيوط  
وقال : وأنا أقول تأييداً للشيخ عبد الخالق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من  
كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

وسألت اللجنة الشيخ عبد الخالق :

وما الكذب الذى كذبه فلان على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، واستحق  
أن يوصف بما وصفته به ؟ .

الشيخ عبد الخالق : كذبه أنه زعم أن الذكر خلف الجنازة والتسليمات بعد الأذان  
شئ مشروع أذن الله فيه ووردت السنة به فى صحيح البخارى ، وفى قوله هذا افتراء  
على الله ، فإنه لم يرد فى كتاب من كتب السنة .

اللجنة : وما دليلك على بطلان الصلاة خلف هذا الرجل .

الشيخ عبد الخالق : إذا ثبت كفره وكذبه فقد يطلت صلاته ، وصلاة من اثم  
به عالماً حاله .

وعند ذلك انتهت اللجنة من الكلام مع الشيخ عبد الخالق ، وبدأت فى  
سؤال الخصم .

اللجنة : لم قدمت الشكوى ؟ .

الخصم : لأن الشيخ عبد الخالق وإخوانه من أنصار السنة يميون كثيراً من أعمالنا ويبتلون كثيراً من معتقداتنا .

اللجنة : أى الأعمال يعيبها عليكم هو وإخوانه ؟ .

الخصم : إنهم يقولون إن قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جهراً قبل الصلاة بدعة .

اللجنة : نعم إن هذا العمل على هذه الصورة لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فهذا شيء مبتدع .

وسألت اللجنة : ثم ماذا ؟ — إننا نؤذن يوم الجمعة أذاناً أول على ظهر المسجد

وعند صعود الإمام على المنبر نؤذن أذاناً ثانياً . فيقول لنا الشيخ عبد الخالق هذا من البدع .

فأجابت اللجنة : إنه لم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم غير أذان واحد عند

دخول الوقت وصعود الإمام على المنبر .

ثم قال : ونحن نزور القبور المنسوبة إلى الأولياء ونحن نتبرك بهم ، والشيخ

عبد الخالق ومن معه ينكرون علينا ذلك ، ويقولون إنها من الأمور التي يكفر بسببها صاحبها ، وهي من أنواع الشرك والكفر بالله .

قالت اللجنة : إن في الموالد وعند هذه القبور من المنكرات والفضائح ما يقشع منه

جلد المؤمن ، رجال يغازلون النساء ، ولصوص يسرقون الجيوب ، ومهازل ومساخر ،

الله يبرأ منها ورسوله ودينه ، وكل ذى عقل سليم يرى أن زيارة هذه الأماكن

والاحتفال بها من الصور الشركية التي كانت في الجاهلية ، وحاربها الإسلام .

وعند ذلك انتهت اللجنة من مناقشة صاحب الشكوى من الأسئلة .

وكتبت تقريراً تضمن أن الشيخ عبد الخالق ومن معه على حق ، وأن خصومه

أصحاب باطل وهوى . وقالت لعمدة البلدة : إن الشيخ عبد الخالق ينبغي اعتباره من أهل

الحق ، الذى تلى متابعته والسمع لقوله الذى يقوله ، والذى يستدل له بالحق .

وخرجت اللجنة من البلدة بعد ذلك . ثم علم الشيخ عبد الخالق أن أعضاء اللجنة قابلوا الشيخ مصطفى جاد المولى غفر الله له ، وكان واعظاً فى مركز أبى تيج وأخبرته بما حدث ، فقال لهم ولِمَ لم تأخذونى معكم ، قالوا هذا ما حدث . فقال لهم : ومن الذى نُصِرَ ، قالوا : الذين معك — وكان الشيخ مصطفى من أنصار السنة — فقال الشيخ مصطفى وهل نصرتموهم أتم أم نصرهم الحق ؟ قالوا نصرهم الحق ، قال — الحمد لله — (ولينصرن الله من ينصره) .

هذا ما قصه على الشيخ عبد الخالق ، وقد أعجبنى ما عليه أنصار السنة بهذه البلدة وغيرها ، وهم يُسرون جداً ، ويفرحون كثيراً بمن يقدم عليهم من إخوانهم .  
(لقد كان فى قصصهم عبرة) . ثبتنا الله جميعاً بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ، إنه سمیع مجیب ، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين .  
عبد الحافظ فرغلى

### عزاء لأنصار السنة

فى اليوم الثامن من شهر صفر سنة ١٣٨٤ توفى إلى رحمة الله تعالى الأخ المجاهد فى سبيل الدعوة إلى الله : عمران محمد مسلم .

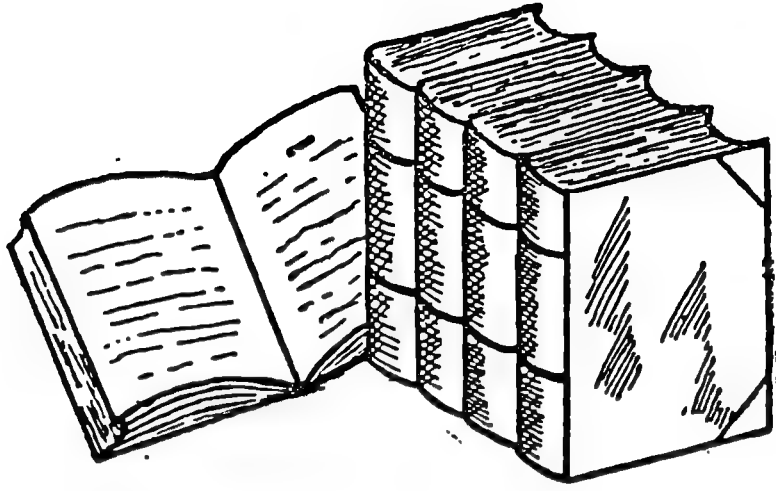
كان — رحمه الله — يسكن قرية (قلوج) بأرتريا . وقد كان سنداً لدعاة الحق ومعيناً لهم فى دعوتهم إلى الله .

نسأل الله تعالى أن يتغمده بواسع رحمته ، وأن يعوضنا فيه خيراً ، وأن يلهم آله الصبر الجميل . و (إنا لله وإنا إليه راجعون) .

سعيد مشعر الحجازى

كسلا — بالسودان

# يَابُ الْكِتَابِ



## حجة الله البالغة

للإمام الكبير المعروف بشاه ولي الله ابن عبد الرحيم الدهلوى .

أهدى إلينا الفاضل صاحب دار الكتب الحديثة بالقاهرة هذا الكتاب العظيم في طبعته الجديدة الأنيقة التي تقع في جزأين كبيرين على ورق أبيض مصقول وقد رأيت صفحات الكتاب على ثمانمائة صفحة من القطع الكبير ، وهو بتحقيق فضيلة الأخ الأستاذ الشيخ السيد سابق . وقيام المؤلف العظيم بتأليف هذا الكتاب في زمنه يعتبر من أعظم الأعمال التي قام بها ، وقد كانت الخرافة حينئذ دين الهند ، ومشتهاها . فأدى هذا الشيخ الكبير الواجب عليه ، وعاش حرباً ضروساً على البدع والخرافات .

وقد تناول في هذا الكتاب موضوعات قيمة شتى منها باب التوحيد ، وحقيقة الشرك وأقسامه . وباب الإيمان بصفات الله تعالى . وباب الإيمان بأن العبادة حق الله تعالى . ثم تكلم عن أسرار بعض العبادات والشعائر وتكلم عن الصلاة والصوم والزكاة والحج والبيع والطلاق والخلع والظهار والحدود والمظالم والفتن والمناقب وقد أجاد المؤلف وآفاد في كثير مما كتب .

## تحذير وتوجيه

إحذر خرافاتٍ كمثل الفول منبوذة ، بالنقل والمعقول  
 في كُتب قوم هم مساءة ديننا ليسوا من الإسلام قيد فتيل  
 كتبُ تُقدَّس<sup>(١)</sup> دون وحى الله بل جعلوه تحت الغي والتحميل !!  
 فيها ضلالة الاتحاد وإنها سم ، على الإسلام شر دخيل  
 أبطر نجارا وصندوقا قد اتحدو ، أناس مُتّعوا بعقول ؟!

مع بُعد ما بين الإله وبينه والله أهلُ الحمد والتبجيل  
 و (دلائل الخيرات) فاحذر ؛ إنها ليست بها<sup>(٢)</sup> ؛ فيها ضلال (جزولى).  
 فيها ضلالة الاتحاد مزينا كالسم فى مستطعم معسول  
 فيها الصلاة على النبي لها انتها فاحذر - أخى - صلاة ذا الخبول  
 ما للصلاة على النبي نهاية من ذا يحب الله بعد رسول ؟!!  
 صيغُ الصلاة على النبي مأثورة عنه ؛ فذى (للخير) خير (دليل)<sup>(٣)</sup>  
 إنا نحب نبينا جبا حقيـ قما ونعرف حقه بأصول  
 إن شئت عرفانا لحق المصطفى فاقراً كتاب (الصارم المسلول)

(١) يشير إلى كتب ابن عربى وابن الفارض وأمثالهما من دعاة وحدة الوجود والاتحاد .

(٢) أى ليست بها خيرات . ( وجزولى ) هو مؤلف الدلائل .

(٣) أى إن الخيرات ودلائلها فى الصيغ المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لا فى الكتاب المسمى بدلائل الخيرات .

للعالم البطل ابن تيمية تجد مافي القيام به شفاء غليل  
 نصر ابن تيمية لسنة أحمد مثل الشجافى خلق كل جهول  
 إن رمت تأدية لحق المصطفى فاعمل بما فى (الصارم السلول)  
 أرايت صوفيا يشور إذا انبرى كلب وخزير لسب رسول ؟!  
 كلا ؛ فهم أمثالهم سبوا الرسو ل كذا الإله وقربوا لعجول<sup>(١)</sup>  
 عبدوا الخنازير التى قد حرمت فاقوا بكفرهما ضلال أ كول !  
 من أجل دنيا استطعموا قاموا الح و الدين بالتبديل والتحميل  
 مثل النصارى واليهود ؛ فكلهم من بعضهم متخصصو تغليل  
 ولذا فهم إن أبصروا متمسكا بالسنة العصما منوا بذهول  
 إذ أنه من حبه لنبيه قَبِل الذى قدسنى أى قبول !  
 ولذا تراهم ضدنا إذا أننا لا نرتضى من ديننا ببديل  
 الله نخزيهم هنا وهنا لكم أخزى عذاب الله فى سجيل

عبد المنة محمد طهى عبد الرحمن

---

(١) كتاب : ( الصارم السلول شاتم الرسول ) من خير ما ألفه شيخ الإسلام ابن تيمية ، ونافع فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبين فيه حكم من يسب الرسول أو يشتمه وما يقام عليه من التعزير والحدود .

## باب الفتياء

سؤال - هل يعد يوم الوضع بالنسبة للمولود في الأيام السبعة بالنسبة للعقيقة أم لا ؟

محمد أحمد فرح  
إمام وخطيب جامع ناوى  
أمنتجو - بالسودان

الاجابة على سؤال محمد أحمد فرح - أمنتجو - بالسودان .

نعم يوم الوضع من جملة الأيام السبعة بالنسبة للعقيقة عن المولود لقوله صلى الله عليه وسلم  
( كل مولود رهن بعقيقته يعق عنه يوم سابعه ويسمى ) والله أعلم .

سؤال - يؤدى أحد الإخوان صلاة العيد بخطبة واحدة ، على أنها السنة . وقد  
قرأنا لبعض الكتاب في الأيام الأخيرة الآتى :

١ - أخرج الشافعى فى مسنده عن عبيد الله بن عبد الله قال : السنة أن يخطب  
الإمام فى العيدين خطبتين يفصل بينهما مجلس .

٣ - أخرج بن ماجه عن جابر بن عبد الله قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم فطر أو أضحى نخطب قائماً ثم قعد قعدة ثم قام .

وحيث أن الأخ المشار إليه على جانب كبير من الاطلاع ، فقد ترددت فى قبول  
المستندين السابقين حتى استفتيكم . والله ولى التوفيق .  
عبد الرحمن دهب  
السوكى - بالسودان

الاجابة على سؤال الأخ عبد الرحمن دهب بالسوكى بالسودان

الجواب : ورد فى الصحيح عن جابر رضى الله عنه وغيره أنه صلى الله عليه وسلم فى  
يوم العيد كان يخطب الرجال ثم يذهب إلى النساء فيعظهن وليس فيه أنه كان يخطب  
الرجال خطبتين يفصل بينهما مجلس كما هو الشأن فى الجمعة وذلك لأن خطبة العيد من

السنن فهي غير واجبة ولذلك لا بأس على من انصرف بعد الصلاة دون أن يستمع إليها .  
وأما ما جاء في مسند الشافعي منسوبا إلى عبيد الله بن عبد الله فهو ليس حديثاً  
مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم وليس هو كذلك قول صحابي حتى يكون في  
حكم المرفوع .

وأما حديث جابر عند بن ماجة من قوله إنه خطب قائماً ثم قعد قعدة ثم قام فليس فيه  
أنه قام ليخطب الخطبة الثانية بل يجوز أنه قام ليذهب إلى النساء فيعظهن كما كانت عادته  
صلى الله عليه وسلم في أيام العيد .

وعلى ذلك فمن خطب خطبتين فقد أخذ بالأحوط لورود هذه الأحاديث وإن كانت  
ضعيفة ومن خطب خطبة واحدة فلا شيء عليه والله أعلم .

س ١ — ما الحكم في رجل يعبد الله من صلاة وزكاة وصيام وغيرها من العبادات  
المفروضة من غير أن ينسب إلى مذهب من المذاهب ؟

س ٢ — ما الحكم في الصلاة خلف من يعتقد في الأولياء وكراماتهم ، وفي قراءة  
القرآن على الموتى ، ويعتقد في الأحجية ؟ فهل الصلاة خلف مثل هذا الإمام بالمسجد  
أفضل ، أم بالمنزل ؟

عبد المنعم أحمد محمد علي

الدرديان — باسكندرية

ج ١ — يجب على كل مسلم أن يأخذ دينه كله عقائده وعباداته ومعاملاته من كتاب  
الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأن لا يقلد في دينه أحداً مادام قادراً على فهم  
النصوص واستخراج الأحكام منها فإن الله أمرنا باتباع ما أنزل إلينا وأوجب علينا  
فهمه وتدبره وذم التقليد ورمى أهله بالجود والفلة وتعطيل ملكة الفكر والتمييز التي  
هي خاصة الانسان كما قال تعالى من سورة الملك ( وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا  
في أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير ) .

فإذا سعى في طلب الدليل وبذل غاية جهده فأعياه الوصول إليه في حكم من الأحكام فلا بأس أن يعمل فيه برأى من يثق في دينه وأمانته وتمكنه من علم الكتاب والسنة على أنه إذا ظهر له الدليل بعد ذلك منهما مخالفاً للرأى من قلده يجب عليه أن يطرح التقليد جانباً ويعمل بما دل عليه الدليل .

ج ٢ — ورد في الصحيح: أن صلاة الرجل جماعة في المسجد تزيد على صلاته في بيته أو في سوقه بخمس وعشرين جزءاً ، وفي رواية بسبع وعشرين درجة فيجب على المسلم أن يحرص على أداء الصلوات الخمس في جماعة جهد استطاعته بشرط أن لا يكون المسجد قد بنى على قبر فإن الصلاة فيه لا يصح وبشرط أن يكون الامام الذي يصلى بالناس غير مبتدع فإن كان ممن يعكف على قبور الأولياء فيدعوم من دون الله ويلتمس منهم المدد والبركة ويعتقد في قدرتهم على التأثير وقضاء الحاجات ودفع الكربات . وكذلك إذا كان يعتقد في هذه التمايم التي يكتبها أهل الدجل والشعوذة والتي تشمل على كلمات شركية من سحر وطلاسم فهذا لا تجوز الصلاة من خلفه .

وأما قراءة القرآن على المولى ، فهذه مسألة خلافية بين العلماء وعلى هذا فلا بأس بالصلاة وراء من يفعلها مادام أهلاً للإمامة .

جميع منتجات الألبان الطازجة وأخر أنواع البقالة

تجدها عند شركة

شاكر القهيشاوى وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقا ) بالقاهرة

سجل تجارى رقم ٧٥٦٩٣

تليفون ٩٠٧٤٠٤

## عابد المال . . .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة : إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط ، تعس وانتكس ؛ وإذا شيك فلا انتقش . طوبى لعبداً أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه ، مغبرة قدماءه ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقة كان في الساقة ، وإن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع » رواه البخارى .

التعس : بمعنى الهلاك والعتار والسقوط والانحطاط والبعد .

والخميصة : كساء أسود له أعلام ، أى خطوط مغايرة للونه .

والانتكاس : معاودة الداء بعد البرد : وشيك : أصيب بالشوكة .

انتقش : أخرج الشوكة بالمنقاش . وهو دعاء عليه بالخيبة والخسران .

طوبى : هى الحسنى والخير . وقيل شجرة فى الجنة . العنان : سير اللجام . الأشعث :

منتشر الشعر : والحراسة : مقدمة الجيش . والساقه : مؤخرته

وهذا الحديث يعتبر أصلاً عظيماً من أصول الدين ينهى فيه النبى صلى الله عليه وسلم

عن عبادة الدنيا التى رمز إليها بعبادة الدرهم والدينار والخميصة ، فالدرهم والدينار هما الوسيلة إلى قضاء اللبانات ، ونيل الأغراض والشهوات .

وحب الخميصة إشارة إلى حب الزينة ومباهج الحياة . وكل أولئك ولا شك إذا قصد

إليه من الناحية المادية الصرفة وطلب لذاته ألهى عن عبادة الله والدار الآخرة .

أما إن طلب المال من خله وأنفق فى وجهه ، فكان منه الحق المعلوم ، للسائل والمحروم وكذلك إن روعى فى استعمال الزينة ما أباحه الله ولم يتعد حدوده ، فذلك لا شىء فيه .

بل ينعكس الأمر ، فبدل أن يكون طلب المال والزينة فى الحالة الأولى عبادة لغير الله

يكون فى الحالة الثانية عبادة خالصة له تعالى . والفرق بين الحالتين بين الله رسول الله صلى الله

عليه وسلم بوصف عابد المال بأنه إن أعطى منه رضى ، وإن لم يعط سخط ، فهو حريص على

جمعه والاستمتاع به على أية حالة . يفرح أشد الفرح إن توفر لديه . ويحزن أشد الحزن إن

قدر عليه : وهو المعنى بقوله تعالى ( إن الإنسان خلق هلوعاً . وإذا مسه الشر جزوعاً .

وإذا مسه الخير منوعاً ) .

ثم انتقل الرسول الأكرم صلى الله عليه وسلم من التحذير من عمل ذلك المحروم والدعاء عليه : إلى حالة تغاير حالته كل المغايرة ، تلبس بها رجل وقف حياته في سبيل الله لا يبغي عن رضوانه حولا .

والواقع المشاهد أن الإغراق في حب الدنيا والإخلاص في حب الله لا يجتمعان في قلب واحد . وصدق الله إذ يقول (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه . ومن كان يريد حرث الدنيا توتّه وماله في الآخرة من نصيب ) .

والمقصود من إرادة حرث الآخرة : هو الإخلاص في حرث الدنيا ، وعدم جعله غاية يقف الحارث عندها ، وإنما يكون حرث الدنيا مذموماً وحارماً صاحبه من حظ الآخرة إذا قصده لذاته ليقضى به لذاته .

فبمقدار ما حذرنا الرسول صلى الله عليه وسلم من حالة عابد الدنيا ودعا عليه ، بمقدار ما أثنى على من أسلم وجهه وهو محسن ، وانطوت جوانحه على صدق النية ، وبشره بالدرجات العلى ، وذلك جزاء من تركى . وهل من شيء يزكى النفس ويرفعها إلى عليين مثل إخلاص في طليعة الناس أو في أخرياتهم . لا يهمه إن وجد بين جماعة تعمل للخير أن يكون فيها رأساً أو ذنباً ، مادام غرضه العمل لله ، وتحرى مرضاته . فإن كانت كفايته تدفع به إلى مكان القيادة ، احتمل أعباءها وطلب من الله وحده جزاءها وإن أخرته إلى صفوف الجند ، وقف بين الصفوف ، ولم يبال على أية هيئة يكون الوقوف . واحتياج الجيش إلى أصغر جندي لا يقل عن احتياجه إلى أكبر قائد .

وقد أرانا رسول الله صلى الله عليه وسلم من علامات ذلك الرجل الذى يعمل العمل لا يريد به إلا وجه الله ما نعرفه به - حيث لا يريد - فهو أبعد الناس عن حب الظهور ، ونسج الدعايات حول شخصه ، ودق الطبول يعلن بها عر حرركاته ، فهو لا يريد من أخذ جزاء ولا شكورا . قليل اتصاله بالكبراء لعدم تملقه والتزلف إليهم ! بحيث إذا اضطرتة الحالة إلى الشفاعة في أحد عندهم لا تقبل له شفاعته : أسأل الله الكريم أن يجعلنا من هؤلاء برحمته وتوفيقه وإحسانه . وصلى الله على محمد وإمام المهتدين وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً .



## مسجد أنصار السنة المحمدية

بالخرطوم - سودان

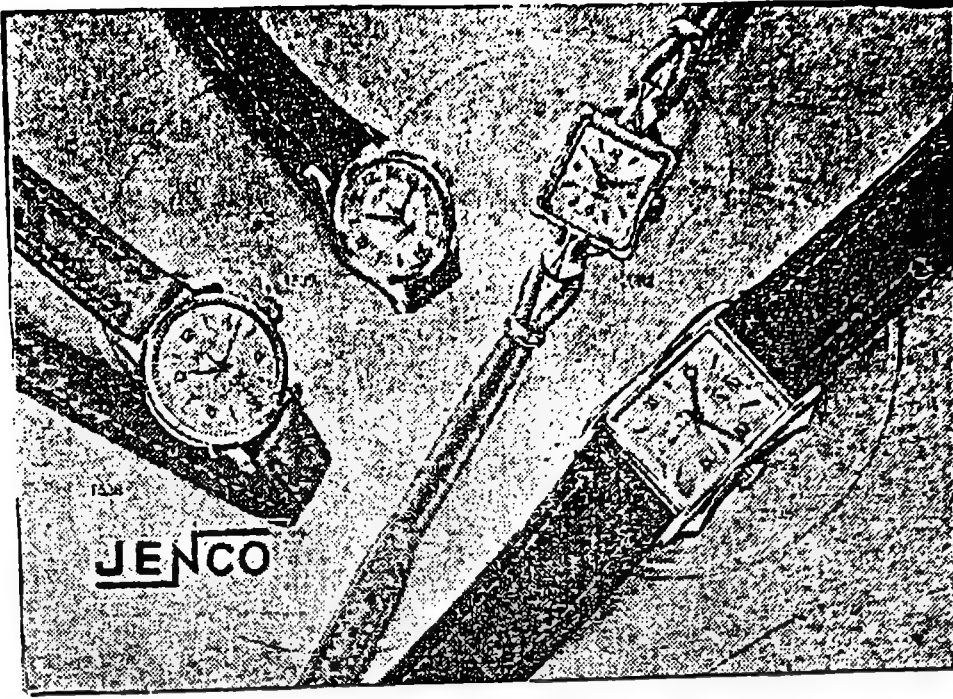
جاءنا من جماعة أنصار السنة المحمدية بالخرطوم ما يأتي :

تبرعت حكومة الجمهورية السودانية مشكورة بقطعة أرض فسيحة  
بوسط الخرطوم لجماعة أنصار السنة المحمدية .

فتمت ببناء مسجد فسيح الجنات واسع الأرجاء وكل ذلك بعون  
من الله تعالى .

والجماعة تهيب بأهل النخوة وحب الخير بالقطر السوداني أن يتفضلوا  
بزيارة هذا المسجد وتقديم العون المستطاع لاتمام ملحقات المسجد مثل  
المكتبة ودار تحفيظ القرآن الكريم والله سبحانه وتعالى يتولى مشورتهم  
وحسن جزائهم .

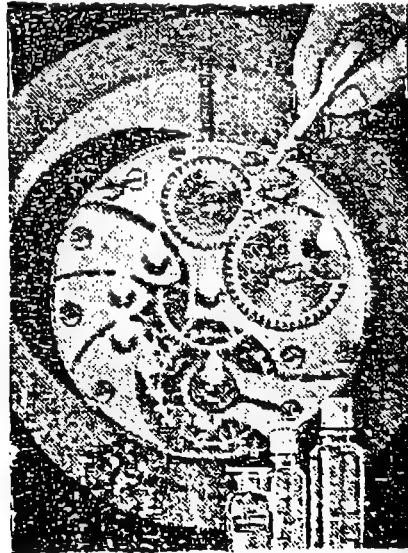
وسنشر صورة هذا المسجد بالعدد القادم إن شاء الله تعالى .



# شركة غرب للساعات

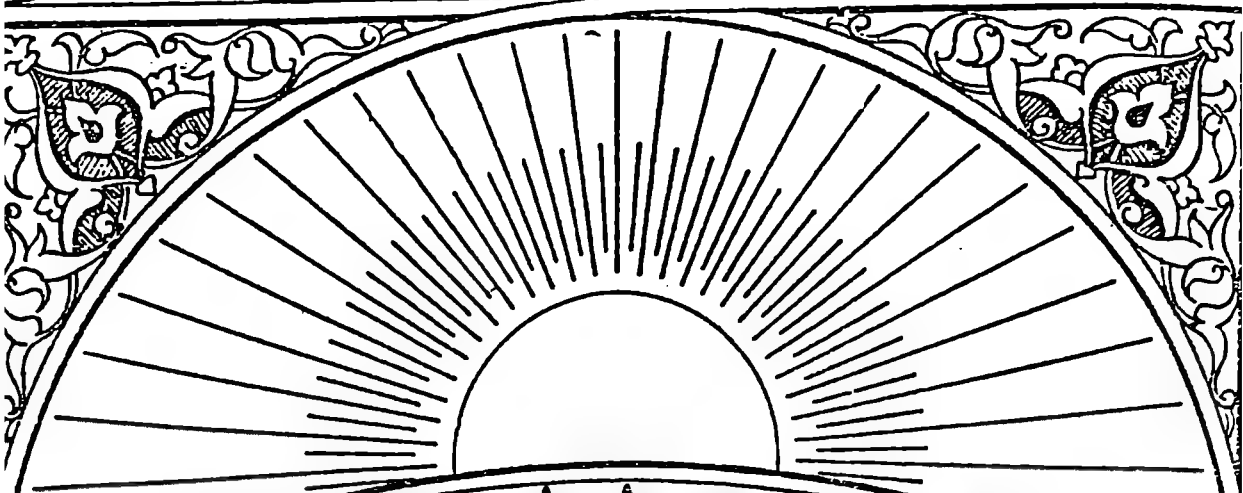
ادارة: محمد الغرب محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين

أحدث الساعات  
في  
المثانة ورقة الصنعة  
أسعار مدهشة



يساهل في الرفع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لتصليح جميع أنواع الساعات



# المذكر النبوي

مجلة دينية عليّة

العدد السابع  
الجلد ٢٩  
تصدرها  
رجب  
سنة ١٣٨٤

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	التفسير . . . . .	للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١١	الابتداء . . . . .	» » السيد رزق الطويل
١٩	صرخة داعية . . . . .	» » عمرو محمد حسن التندى
٢٥	نظرات في التصوف . . . . .	» » عبد الرحمن الوكيل
٣٦	تعليقات على الصحف . . . . .	» » سعد صادق محمد
٤٢	رسالة ( ادفع بالتي هي أحسن )	» » الشيخ زكريا على يوسف
٤٤	صراع بين الحق والباطل ( قصيدة )	للأستاذ نجاتي عبد الرحمن
٤٦	باب الفتاوى . . . . .	للأستاذ الدكتور محمد خليل هراس

قريباً — إن شاء الله — تصدر المجموعة الأولى من كتاب :

## « نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة منتقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد همام الفقى

الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

رحمه الله

جمعها : محمد رشدى فلبيل

ص

الاشتراك قبل الطبع ١٠ عشرة قروش بخلاف أجرة البريد

بادر بحجز نسخك من الآن — قيم الاشتراكات ترسل باسم محمد رشدى خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

الشيخ محمد حاصد الفقى

خير البرى كهدى محمد صلى الله عليه وسلم

## الهدى النبوى

مجلة شهرية دينية

صدرها جماعة أنصار السنة المحمدية

مدير الإدارة

سليمان مسون

الاشتراك السنوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - فى الخارج

المركز العام : ٨ شارع قولة - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

العدد ٧

رجب سنة ١٣٨٤

المجلد ٢٩

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴾ \* قالوا يا ذا القُرْنَيْنِ إِن يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ، فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا . قال : مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ، فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا \* آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ : انفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ، قَالَ : آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا . فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ، وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا - الكهف : ٩٣ - ٩٧ .

« معانى المفردات »

يفتخون : قال ابن فارس عن أصل الكلمة إنه يدل على إدراك الشيء والعلم به ثم اختص بذلك علم الشريعة . فقل لكل عالم بالحلال والحرام : فقيه . وعرف الراغب

الفقه بقوله : هو التوصل إلى علم غائب بعلم شاهد ، وهو أخص من العلم . يقال : فقه الرجل إذا صار فقيها ، وفقه أى فهم . .

وأقول : لا يجوز تحميل مفردات اللغة مصطلحات مستحدثة . فلا نخص الفقه بعلم الشريعة وحده . بل نبقية على عمومه .

يأجوج ومأجوج : قال الراغب : ملح أجاج : شديد الملوحة والحرارة من قولهم : أجيج النار . ويأجوج ومأجوج منه . شَبَّهوا بالنار المضطربة ، والمياه المتموجة لكثرة اضطرابهم .

وقد ورد في سفر التكوين « الإصحاح العاشر » أولاد نوح : « وبنو يافث جومر ، وماجوج » وقال الدكتور بوست في قاموسه : « ماجوج ابن يافث الثانى ، واسم شعب متسلسل منه ، أو اسم بلاد سكنوها كان جوج ملكاً<sup>(١)</sup> عليها ، وفي القرون المتوسطة سمي السوريون بلاد التتر : ماجوج ، وأما العرب ، فسموا الأرض الواقعة بين بحر قزوين والبحر الأسود : ماجوج . وظن الأكثرون أن أهل ماجوج هم السكيثيون الذين كانوا معروفين في أيام حزقيال ، وكانوا قاطنين في غربي آسية ، وهؤلاء زحفوا في القرن السابع قبل الميلاد من جبل قره قاف ، وافتتحوا ساردس عاصمة ليديّة في سنة ٦٣٩ قبل الميلاد ، ثم وصلوا إلى مصر . فأعطاهم الملك مبلغاً صرفهم به عن بلاده غير أنهم لم يطردوا من آسية الغربية قبل نهاية القرن التابع ، ووصفهم حزقيال أنهم شعب ماهر في الفروسية واستعمال القسيّ ، ويطابق هذا الوصف ماورد

---

(١) جاء في سفر حزقيال من العهد القديم « الإصحاح الثامن والثلاثون » : « وكان إلى كلام الرب قائلاً : يا ابن آدم اجعل وجهك على جوج أرض ماجوج رئيس روش ماشك وتوبال ، وتنبأ عليه . وقل : هكذا قال السيد الرب هأنذا عليك يا جوج رئيس روش ماشك وتوبال » وفي الإصحاح « ٣٩ » جاء أيضاً : « وأرسل ناراً على مأجوج ، وعلى الساكنين في الجزائر آمنين فيعلمون أنى أنا الرب » .

عنهم في تواريخ اليونان . وقد ورد في سفر « يوحنا » - وهو سفر صليبي مغرق في التخيل والتهود كتب بين سنتي ٩٣ - ٩٦ ميلادية أنه رأى في منامه ملكاً قد هبط من السماء ، ثم قيد الشيطان ، وطرحه في الهاوية وأغلق عليه ، وختم عليه لكيلا يضل الأمم مدة ألف سنة ثم قال ما يأتي : « ثم متى تمت الألف سنة يحل الشيطان من سجنه . ويخرج ليضل الأمم الذين في أربع زوايا الأرض جوج ومأجوج ليجمعهم للحرب الذين عددهم مثل رمل البحر ، فصعدوا على عرض الأرض ، وأحاطوا بمعسكر القديسين وبالمدينة المحبوبة ، فنزلت نار من عند الله من السماء وأكلتهم ، وإبليس الذي كان يضلهم طرح في بحيرة النار والكبريت حيث الوحش والنبي الكذاب ، وسيعذبون نهراً وليلاً إلى أبد الآبدين » وسيأتي - إن شاء الله - في التفسير عنهم .

وجاء فيه أيضاً في مادة جوج ومأجوج ما يأتي : « جوج كان رئيساً على ماشك وتوبال ، وكان مأجوج ثاني أبناء يافث . وفي نبوة حزقيال يشير هذا الاسم إلى أهل جوج ، وقد يقصد بجوج ومأجوج في النبوة المذكورة قبائل السكيثيين المتوحشة الذين كانوا يأتون من الشمال بقواتهم العظيمة فرساناً ومشاة مسلحين بالعصى ، وقد استعملت جوج ومأجوج بمعنى الرئيس والشعب للدلالة على القوة التي سوف تقوم . والزمن الأخير » وتوبال هو خامس أولاد يافث بن نوح كما ورد في هذا القاموس وكذلك ماشك .

خرّجا : قال الراغب : قيل لما يخرج من الأرض ، ومن كرى الحيوان ونحو ذلك خرج وخراج . والخرج أعم من الخراج ، وجعل الخرج بإزاء الدخل والخراج مختص في الغالب بالضريبة . أما ابن فارس فقال : الخراج والخرج الإتاوة ؛ لأنه مال يخرج المعطى .

ردّما : قال الراغب : الردم : سد الثمة بالحجر . . والردم المردوم ، وقيل :

المرّدّم .

« زُبَرَ الحديد » قال الراغب : الزُّبْرَة : قطعة عظيمة من الحديد . وأصل الكلمة يدل على إحكام الشيء وتوثيقه . وعلى القراءة والكتابة ، وما أشبه ذلك .

« الصَّدَفَيْن » صدف الجبل : جانبه . وقال ابن الأثير الصَّدَف ، والصدْف : كل بناء عظيم مرتفع تشبيهاً بصدف الجبل ، وهو ما قابلك من جانبه . وقال ابن فارس : الصدف جانب الجبل ، وإنما سمي لميله إلى إحدى الجهتين .

قِطْرًا : قال الراغب : النحاس المذاب . وفي القاموس : القِطْر : النحاس الذائب ، أو ضَرْبٌ منه .

يَظْهَرُوهُ : أى لم يستطيعوا أن يعلوا ظهره .

نَقَبًا : خَرْقًا لصلابته وسمكه ، والنقب في الحائط كالنقب في الخشب .

### المعنى

تقص الآيات من قصة عبد الله الصالح ذى القرنين ، فتخبر أنه بلغ مكاناً يقع بين جبلين معروفين متناوحين بينهما فتحة<sup>(١)</sup> وتخبر أنه وجد من وراءهما قوماً لا يكادون يفهمون كلام أحد ، إما لقلة الفطنة فيهم ، وإما لأن لغة الناس تخالف لفهمهم :

أولاً يكادون يفهمون السامع كلامهم ، ولا يبينونه . وأنت تلح في وصفهم بهذا ذمًا لهم مما يدل على أنهم لا يكادون يفهمون قولاً عن غباء وقلة فطنة .

« قالوا : ياذا القرنين » الواضح أن القائلين قوم برموا بياجوج ومأجوج ، وضاقوا بهم ذرعاً من إفسادهم في الأرض ، وبهذا نحكم أن القائلين ليسوا من ياجوج ومأجوج .

---

(١) فهمت هذا من سياق الآيات الآتية . ويقول بعض المفسرين إن الجبلين هما جبال أرمينية وأذربيجان . أو هما جبالان منيفان في آخر الشمال في منقطع أرض الترك وهو قول يعتمد على الحدس والتخمين .

« إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض » تكلمت عنهم في مفردات الآيات . والآيات تثبت أنهم من بني آدم ، وأنهم كانوا يعيشون في الأرض فساداً إما بالقتل ، أو التخريب ، أو إتلاف الزرع ، وإهلاك الضرع ، واقتراف الفحشاء والنكر ، مما يزعج سكون الآمنين ، ويفزع أمن الساكنين ، وخذ الكلمة على عمومها . فهم مفسدون في الأرض وهذا يتناول ما يكون فساداً من بني الإنسان ، ويؤذى بني الإنسان ، فلا نطلقها على نوع معين من الإفساد ولا يستخفنا الزهو بالمعرفة ، فنجزم أنهم المغول ، أو التار ، فإنني أخشى وأرتعد من التزايد على قصص القرآن بشيء ليس له سند يحمل على اليقين ، ويثبت في القلب .

هم قوم مفسدون في الأرض . وحسبنا وحسب المؤمن الذي يجد في القرآن سكينه الروح وطمانينة القلب والفكر :

« فهل نجعل لك خراجاً » عرض القوم على ذى القرنين لما رأوا من قدرته وبأسه أن يعطوه من أموالهم مقابل أن يجعل بينهم وبين القوم سداً .

ومن سياق هذه الآيات ، وما قبلها تستطيع أن تجزم أن ذا القرنين وثق بما قال ، هؤلاء ، وأنه قد تبينت له الأدلة الواضحة المبينة على صدقهم .

وخلق ذى القرنين وسلوكه يهدينا إلى هذا القول ، فحينما قيل له عن القوم الذين وجدهم عند مغرب الشمس : إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسناً . قال — كما قص الله : « أما من ظلم فسوف نعذبه ، ثم يرد إلى ربه ، فيعذبه عذاباً نكراً . وأما من آمن ، وعمل صالحاً ، فله جزاء الحسنى ، وسنقول له من أمرنا يسراً » وهذا دليل على أنه رجل ثابت القلب لا تستخفه بوادى القول ، ولا تجمع به عن السنن القويم عاطفة ، ولا يبعده عن الحجة قول لا يسنده دليل ، ولا تبرز به حجة .

كل هذا يدلنا على أنه تثبت من أن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض كما قال

له من ذكر الله سبحانه ، وعرضهم الخرجَ على ذى القرنين يدلك على مدى لفهم على خلاصهم من إفساد هؤلاء القوم وفسادهم .

« قال : ما مكنى فيه ربى خير » قال ذو القرنين المؤمن الشاكر فى عفة المؤمن وشكره ، إن الذى جعلنى فيه الله مكيناً من الملك العريض والمال الكثير هو خير مما تمرضون علىّ . وهذا يفيد أنه قد أبى إلا أن يقيم السد صدقة منه وتبرعاً . وأنه ما طلب — كما سيأتى — إلا أن يكونوا عوناً قوياً له فيما صمم عليه .

ولقد أشبه قوله قول سليمان عليه السلام الذى قصه الله « أَتُمِدُّوْنَ بِمَالِ ، فما آتانى الله خير مما آتاكم » .

والعون الذى طلبه ذو القرنين هو اليد العاملة والآلات ومواد البناء ، وكل ما يصلح أن يكون عوناً فى هذا الأمر . أما الأجر فقد أباه .

« فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً » طلب منهم العونُ بقوة ، وما كان فيه ذو القرنين من قوة وملك عريض ومقدرة ، ثم طلبه العون بقوة يدلك على أن ذا القرنين كان يعلم أن الأمر أمر شاق صعب يحتاج إلى جهد كبير ، وقوة قاهرة لهؤلاء القوم ، فلو أن الأمر كان يسيراً ما طلب عوناً ، وهو الفاتح الذى دان له الشرق والغرب وهذا يدل أيضاً على أن فساد يأجوج ومأجوج كان مستشرياً ، وأن طغيانهم كان طاغياً ، وأن قوتهم كانت مجرمة .

ولقد حدد ذو القرنين ما سيقوم به لهم ، وهو جعله ردماً يفصل بينهم وبين يأجوج ومأجوج ، والردم حاجز حصين وسد عظيم قوى للشجرة التى كانت بين الجبلين . ومن هذا تعرف أنه صمم على إقامة بناء أقوى وأعظم مما اقترحوا عليه ؛ لأن كلمة السد تطلق على كل بناء يسد شيئاً ، سواء أكان هذا البناء قوياً أم ضعيفاً . أما الردم فلا تطلق إلا على السد القوى العظيم من قولهم : ثوب مردوم أو مُردَّم إذا كان رقاعاً فوق رقاع . وردم الثوبَ رقعته ولفقه ، أو ضم بعضه إلى بعض .

وتصميمه على إقامة ردم لا سدّ فقط يدل على بصره بالأمر ، وحسن تقديره وتديره ووزنه للأمور ، وعلى أنه تبين من حال يأجوج ومأجوج مالم يتبينه القوم .

« آتوني زبر الحديد » طلب منهم أن يعطوه قطعاً عظيمة من الحديد<sup>(١)</sup> . وتستطيع أن تدرك التعبير بكلمة « زبر » أنه يعنى الصلب ، لأن أصل الكلمة يدل على إحكام الشيء وتوثيقه .

« حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا » . هذا يدل على أنه ظل يضع قطع الحديد بعضها فوق بعض حتى إذا حاذى به رموس الجبلين طولاً وعرضاً ، فالساواة بين الصدفين تعطى هذا المعنى .

ويدل ذلك أيضاً على أنه أعد منافخ ووقوداً قوياً . ثم طلب منهم أن ينفخوا .

« حتى إذا جعله ناراً ، قال : آتوني أفرغ عليه قطرا » . ظلوا ينفخون حتى تأجج ما أقام من بناء بقطع الحديد ، ثم طلب منهم النحاس الذائب ، وأفرغه على الحديد المتوهج المتأجج ، فالتحم هذا بذلك .

ولعل الذين يشغفون دائماً بالتطلع إلى المجهول ، أو يفريهم الغيب ، فيحاولون هتك أستاره وحجبه ، أو تراودهم الدلالات الخفية وراء آفاق النصوص .

لعل هؤلاء يسألون : وأين كان يأجوج ومأجوج ، وذو القرنين يقيم ما يقيم ، ولماذا لم يناوشوه أو يحاولوا الحيلولة بينه وبين إقامة الردم ، ولا سيما وإقامة الردم فيه قضاء على أطماعهم ، وحبس لهم ؟ .

والمؤمن الذى يطمئن إلى القرآن وبالقرآن قلبه يستطيع أن يتحدث هنا مايسكن من شغفه إلى معرفة هذا المجهول ، فيتصور مثلاً أن يأجوج ومأجوج كانوا بعيدين عن

---

(١) أبى الفسرون تعسفاً إلا تحديد وزنها بأن القطعة كانت تزن قنطاراً دمشقياً !! من أين جاءوا بهذا ؟ .

مكان البناء ، أو أنهم كانوا يخشون بأس جنود ذى القرنين ، أو غير هذا ، وحسبنا ما قص الله سبحانه .

« فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقباً » لقد صار الردم بناء قوياً محكماً . فهو حديد قوى ملتحم بنحاس ، ثم هو يعلو حتى نهاية صدفى الجبلين ، ولهذا لم يستطع يأجوج ومأجوج علوه ، ولا أن ينقبوه ، وتستطيع أن تدرك أن الجبلين اللذين كان بينهما السد كانا كذلك كانا بحيث لا يستطيع يأجوج ومأجوج أن يظهروهما ، ولا أن ينقبوهما — وفي العدد القادم إن شاء الله أكمل القصة . وأضرع إلى الله أن يهب لنا الرشاد والسداد فيما أقول .

عبد الرحمن الوكيل

صدر حديثاً كتاب

## صَلَاتُ الْكَبِيرِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ

كتاب قيم من تأليف الأستاذ سعد صادق محمد ، يكشف فيه أقنعة الزيف التي وضعها دعاة الباطل على وجه الحق فأخفوا عن الناس معالم التوحيد الحق . ويبين في وضوح ما عليه دعاة غير الله من شرك وباطل ، وأن اتخاذ الناس القبور مساجد مما أضل الناس وجعلهم يلجأون إلى المدفونين في تلك القبور . . . إلى آخر ما حواه الكتاب من بيان للحق وإزهاق للباطل . ويقع الكتاب في قرابة ١٧٠ صفحة من القطع الكبير .  
وثمنه ١٥ خمسة عشر قرشاً ويطلب من مكتبة أنصار السنة المحمدية ٨ ش قوله عابدين

## الابتداع

منهج البحث : تمهيد معنى الابتداع الإسلام والابتداع عوامله  
 وأسبابه الابتداع في عهد الخلفاء ، وهل يعتبر ابتداءً ؟ الابتداع والتقليد  
 أنواع الابتداع : ١ - ابتداع في العقيدة ٢ - ابتداع في العبادة

\* \* \*

### مبدأ الاجتهاد حماية للشريعة الإسلامية من آفة الابتداع .

تمهيد : سبق أن تناولنا في مقالاتنا السابقة على صفحات هذه المجلة بالدراسة والبحث آفتين من الآفات التي ألت بمجتمعنا الإسلامي هما : النفاق . والتفرق والاختلاف وقد تتبعنا حدودهما ، وبحثنا عن عواملهما وأسبابهما ، وتناولنا مظاهرها ، وتحدثنا عن المصلحين الذين وقفوا حياتهم في سبيل حماية المجتمع من هذه الآفات ، وتطهيره من هذه الأدواء حتى يعود صفيًا نقيًا كما كان في عصر الأسلاف ( خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ) .

وموعدنا الآن مع سلسلة أخرى من المقالات ، نتبع فيها جذور آفة ثلاثة عصفت بكثير من مبادئ الإسلام السامية ، وشوهت الكثير من تشريعاته النبيلة . تلك هي آفة الابتداع .

فما معنى الابتداع ؟ وما أساسه ؟ وما العوامل التاريخية التي أوجدته ؟ وهل الإسلام في حاجة إليه ؟ وهل هناك ابتداع حسن ، وإذا كان فما خصائصه وحدوده ؟

هذه هي الأعلام التي سنسير على هداها في بحث هذه الآفة الموهلة الجذور في أعماق التاريخ الإسلامي .

وسنقدم حلقات هذا البحث في ظلال هذا العنوان الذي اصطفيناه في أبحاثنا السابقة وهو « آفة الجماعة الإسلامية » ولا ينبغي أن يداخلنا الروح أو تتلبسنا المضاضة من تتابع هذه الآفات . فذلك واقع نحكيه وداء نشخصه ، ومعرفة الداء أول مراحل الشفاء وإذا ضل المريض عن دائه أعياه شفاؤه ولو كان الدواء منه قاب قوسين أو أدنى .

على أنى - برغم هذا وبرغم إيماني بهذا العنوان - غيرته إلى عنوان آخر لا يختلف كثيراً عنه في معناه ، وفي الوقت نفسه يلتقي على قلب القارئ ظلالاً من التفاؤل والأمل وليختار القارئ لنفسه بعد هذا ، العنوان الذي يرتاح إليه .

### معنى الابتداع .

تدور مادة « بدع » على كل أمر يخترع على غير مثال سابق ، وسمى الله نفسه بالبدیع ، لأنه لا نظير له ، أو لا يوجد من يخلق كخلقه ، فعاد هذه المادة تفرد ، واستحدثت واختراع . هذا في النطاق اللغوي ، ولا نجد عسراً في الربط بين هذا المعنى اللغوي والمعنى السائد في الدراسات الإسلامية وهو أن يستحدث في الدين ما ليس منه ، وما لم يرد من مصدره الصحيحين .

ولذا نجد قواميس اللغة نفسها عند ما تعرض المعاني اللغوية للمادة تنص على ذلك المعنى الخاص ، إذ أنه يخطر بالبال ، ويلم بالفكر عند ما يصفح الآذان لفظ البدعة أو الابتداع .

جاء في القاموس المحيط : - البدیع : البدع ، والبتدع ، وحبل ابتدء فتله ، ولم يكن حبلاً فنكث ، ثم غزل ، ثم أعيد فتله ، والزق الجديد ، ومنه الحديث : إن تهامة كبديع العسل . والرجل العظيم بدع ، وبناء للمتوكل سر من رأى إلخ . ثم يقول :

والبدعة بالكسر الحدث في الدين بعد الإكمال ، أو ما استحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الأهواء والأعمال<sup>(١)</sup>

وجاء في تهذيب الصحاح . أبدعت الشيء : اخترعته لا على مثال . . . إلى أن قال والبدعة الحدث في الدين بعد الإكمال<sup>(٢)</sup> .

ومن هذه النقول اللغوية ينكشف لنا المعنى العام للابتداع ، والمعنى الخاص له ، ومدى ما بين المعنيين من علاقة وطيدة ، وصلة راسخة .

### خصائصه وحدوده :

يعتبر هذا التعريف السابق بمثابة تعبير مجمل عن خصائص البدعة وحدودها ، ولكنه لا يكفي في الكشف عن ملامحها الأصلية ، ولذا سنتناول هذه الملامح والحدود حتى لا يتورط المسلمون في هذه الآفة . وحتى لا يندفعهم بريقها . وحديثنا هنا - بالطبع - عن البدعة التي هي آفة ، والتي حذرت الشريعة من أضرارها .

١ - أول سمة لها أن تكون في المجال الديني ، فلا ضرر إطلاقاً من الابتداع في شئون الدنيا ، بل إن الإسلام فتح العيون والآذان ، وحثّها على التفكير والاعتبار ، والنظر في ملكوت السموات والأرض حتى يسخر المسلمون قوى الكون فيما يحقق لهم النفع ، ويوفر لهم السعادة ، وحتى يبتكروا من الوسائل ، ويخترعوا من الآلات والقوى ما يسمو بهم ، ويثبت كياناتهم . يقول تعالى : ( قل انظروا ماذا في السموات والأرض ) ( أو لم يتفكروا في ملكوت السموات والأرض ) ( وفي أنفسكم أفلا تبصرون . وفي السماء رزقكم وما توعدون ) . فبينما يذم الإسلام البدعة ومقترفها - إذا كانت في المجال الديني نجده يحث عليها ، ويدفع المسلمين إليها إذا كان في مجال الدنيا ، وفي سبيل التفوق المادي والحضاري .

(١) القاموس المحيط ج ٣ ص ٣ :

(٢) تهذيب الصحاح ج ٢ .

٢ — وحينما تتأمل البدعة في المجال الديني نجدها أبرز ما تكون في جانب العبادة منه . والعبادة الإسلامية شعائر تمتاز بالدقة في حركاتها وسكناتها ، وفيما يتلى فيها من آيات ، ويقال فيها من أذكار ، وما يسبقها من إعلان ، كما هي دقيقة في أوقاتها التي تؤدي فيها ، بل وفي الأماكن التي يكلف العابد أن يرودها . هذه تقريباً — نواحي الدقة في عبادتنا الإسلامية ، ولذلك فأى انحراف إلى ابتداع على صورة زيادة أو نقصان ، تراه واضح السمات ، جلي الأثر ، ولذا لو عملنا إحصاء للمستحدثات في مجال العبادات لوجدنا أنها قد استأثرت بالجانب الأكبر .

وقد تكون البدعة في جانب العقيدة . والعقيدة الإسلامية عقيدة سهلة مبسطة تتمشى مع فطرة الإنسان ، وهي أمثل عقيدة في دقتها ووضوحها وبساطتها ، ولذا لا يمكن أن يصطدم بها عقل صحيح أو تفكير سليم . وحينما تسربت للعقيدة الإسلامية الأفكار الدخيلة تعقدت ، وابتدعت فيها مسائل لم يكن لها أثر في عصر السلف ، وكانت هذه المسائل مثار خلاف وشقاق في صفوف المجتمع الإسلامي .

٣ — البدعة هي الأمر المستحدث الذي لا يؤيده كتاب أو سنة ، ولم يفعله واحد من خلفاء الأمة الذين أجمع المسلمون على رشادهم ، ونزاهة مسلكهم ، وهم الخلفاء الأربعة الذين تسلموا زمام الجماعة الإسلامية بعد أن لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى .

٤ — تتخذ البدعة غالباً صورة الانحراف في المقدار ، أو الزمن ، أو طريقة الأداء ، فزيادة ألفاظ خاصة بعد الأذان تتخذ صورة الانحراف في المقدار ، وتلحين الأذان والتغنى فيه بدعة تتخذ صورة الانحراف في طريقة الأداء .

والطلاق في الحيض بدعة تتخذ صورة الانحراف في الزمن الذي ينبغي أن يقع فيه الطلاق . وهو أن يكون في طهر لم يحصل فيه جماع ، ومنها البدع العشر التي ذكر

ابن القيم أن كثيراً من المصلين يفتحون بها صلاتهم ، وهذه البدعة يمكن أن نسميها البدعة المحرفة أى التى يكون أساسها تحريفاً وتصرفاً فى تشريع معين .

وقد تكون البدعة منشأة إنشاءً فهى مبتدعة برمتها ، وليست تحريفاً لعبادة مشروعة مثل بدع الحمل والموالد وبدع الأفراح ونحوها .

### عوامل الابتداع وأسبابه :

فظهر البدع فى سماء التشريع الإسلامى من عوامل وأسباب توجد لها أو تساعد على وجودها . من هذه العوامل ما هو مدبر مقصود ، يدفع إليه الكيد للإسلام والنيل من تشريعه ، ومنها عوامل تتصل بشخصية الفرد الذى تورط فى هذه الآفة ، وأغراه بريقها الخلاب .

من عوامل النوع الأول : ظهور بعض العناصر المعادية للإسلام فى أواخر عهد الخلفاء من اليهود وغيرهم أمثال : عبد الله بن سبأ ، وكعب الأحبار ، ووهب بن منبه ، ونحوهم أخذوا يدسون فى الروايات والأخبار والتقصص الإسلامية وتفسير القرآن .

من ذلك ابتداع القراءة بصوت مرتفع فى المساجد ، أو قراءة الأذكار بصوت صاخب أمام الجنائز بحجة أن هذا العمل أفضل من الكلام فى المسجد أو أثناء تشييع الجنائز . بهذه العلة العقلية نحاول أن نلبس البدعة ثوب القبول ، وفاتنا أن الخطأ لا يصح أن يعالج بخطأ ، وأن كل بدعة فى الدين ضلالة مهما كان شأنها ، ومهما كانت حقيقتها .

ومنها الخرافات والأباطيل التى راجت فى البيئة الإسرائيلية والتى يطلق عليها المحققون « إسرائيليات » كالإسرائيليات التى دست فى تفسير «الهم» فى سورة يوسف ، والنعاج فى سورة «ص» والأساطير التى أحاطوا بها قصة الخلق فى سورة البقرة .

ولم تقتصر أساليب إفسادهم عند هذا الحد بل اتخذوا أسلوباً آخر أشد كيداً ،

وأكثر خبثاً ، وهو الزج بكثير من الأخبار المفتراة والأحاديث الموضوعة ، بين الأحاديث التي صحت نسبتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، لكي تلبس على المسلمين دينهم ، وتوقعهم في شبكة من التضليل لاحد لها .

أما العوامل التي تتصل بشخصية المبتدع فكثيرة ، ونستطيع أن نحصر بعضاً منها فيما يأتي :

١ — جهل المبتدع بطبيعة العبادة في الإسلام ، وأنها توقيفية في حركاتها ، وفيما يقال فيها من أذكار ، وأن المسلم ينبغي أن يقف عند التفصيلات الواردة عنها ، لا يتجاوزها قيد شعرة ، ولكن الجهل بطبيعة العبادة يوهم الناس أن هذه الزيادة ما هي إلا ذكر وتقديس لله ، أو أن هذه البدعة خير في ذاتها ، ولم يعلموا أن هذا كله يتنافى مع ما للعبادة من صفة التوقيف ، وقد تدفع الجهالة صاحبها إلى تبرير ابتداعه بصفة الحسن ، مع أنه لاحسن في كل ما يبتدع في الدين . يقول مالك بن أنس رضي الله عنه : من زعم أن في الدين بدعة حسنة ، فقد زعم أن محمداً خان الرسالة لأن الله تعالى يقول : ( اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ) .

٢ — سوء الفهم للنصوص الواردة يدفع إلى التحريف في تطبيقها ، فمثلاً يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قراءة سورة الكهف سنة ليلة الجمعة ، ويقتضى هذا النص أنه يسن لكل مسلم أن يقرأ هذه السورة ، ولكن سوء الفهم يقرب السنة إلى بدعة ، حيث نلتبس أحد القراء ليقرأها في المسجد بصوت جهورى بين يدي الصلاة . ومثال آخر لسوء الفهم : يأمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بأن نقول مثل ما يقول المؤذن عند ما نسمع الأذان ثم نصلى عليه . فمهوم الحديث أن الأمر بالصلاة على النبي موجه لمن يستمعون الأذان ، على أن تكون الصلاة بالصيغة الواردة المأثورة ، ولكن سوء الفهم يصور للمبتدعين أن الأمر بالصلاة موجه للمؤذن على تلك الصورة المحرفة التي لم يأذن بها الله .

٣ - إخضاع العبادات لمبدأ التعليل العقلي ، مع أن السمة العامة للعبادة أنها - في معظم أحوالها - فوق مستوى التفكير العقلي من حيث حكمتها وتبرير أوضاعها ، ولكنها في مستوى الفطرة الإنسانية . هذا الإخضاع يدفع الإنسان إلى التورط في بدعة يراها حسنة ، لكنها عند الله أسوأ ما تكون .

٤ - عدم الدراية بأصول الفقه الإسلامي دفعهم إلى التخطي في القول بالإجماع ، معتمدين على الأثر المروي « ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن » مع أن الإجماع المعتبر في الإسلام هو إجماع الصحابة على رأى بعض الفقهاء . أو إجماع علماء الأمة ، والطائفة المثقفة المتفهمة في دين الله منها . على رأى جمهور الفقهاء ، وهؤلاء الذين نعتقد بإجماعهم هم الذين سماهم الرسول صلى الله عليه وسلم أمة بتبريرنا لكثير من البدع نظراً في قوله « لا تجتمع أمتي على ضلالة » . ومن مظاهر هذا التخطي في الاستناد للإجماع لشيوعها . وسكوت كثير من العلماء عليها .

٥ - ضيق الأفق في علم الحديث وضوابطه التي تتصل بروايته وإسناده وما قد يتعارض من النصوص المروية منه ، مع الجهل بالقواعد التي وضعها العلماء لفهم الحديث ، والاستنباط منه . فزيارة النساء للقبور اعتماداً على نص يبيحها كقول الرسول صلى الله عليه وسلم ، « زوروا القبور فإنها تذكركم بالموت » بدعة أساسها العلة السابقة ، وإلا لو كان لهؤلاء المبتدعين دراية بالحديث كما أسلفنا لما تورطوا في هذه البدعة استناداً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله زائرات القبور . . . الخ »

٦ - الجهل بقواعد اللغة العربية ورطت الكثيرين في بدع مفتراة لا أصل لها نتيجة لعدم الدراية بكثير من أساليب اللغة وتعبيراتها ، فلو تمعنا في الدعاء الذي يقوله المسلم عند نومه كما رواه البخارى ، وفيه يقول الرسول عليه الصلاة والسلام :

« اللهم إني آمنت بكتابك الذي أنزلت ، وبنبيك الذي أرسلت » وأخذ أحد الصحابة يردد الدعاء بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ، غير أنه قال : « ورسولك » بدلا من « ونبيك » فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : قل : « ونبيك » نجد فيه إحكاما ودقة في الأسلوب تجعلنا نقف موقفاً حاسماً من هذه الأدعية المزخرفة التي نسجها خيال المبتدعين . وبدعة صلاة المؤذن — بالصورة التي نسمعها — بعد انتهائه من الأذان لها أساس آخر هو عدم الدراية بمفهوم الخطاب في قول الرسول عليه الصلاة والسلام : « ثم صلوا على » .

٧ — قد تكون البدعة لعوامل سياسية ، واتباعاً لهوى معين ، ورغبة في الظهور الكاذب ، كبدعة الحمل التي اخترعتها شجرة الدر ، لتدعم عرشها الذي يتهاوى تحت أقدامها في مصر ، وكذلك هذه الآلاف المؤلفة من البدع التي خلفها العصر الفاطمي في مصر ، وكانت سبباً في زوال ملكهم ، والقضاء على سلطانهم كما يذكر المؤرخون ، ولا زال الكثير من هذه البدع يملأ حياتنا ، فهذه الأضرحة التي لا نعرف أصلاً لكثير من أصحابها ، والموالد التي تقام لزوارها المزعومين دليل على تركة الأوزار التي خلفها العصر الفاطمي .

هذه الأسباب التي أسلفت ذكرها أشار إليها الرسول صلى الله عليه وسلم في إيجاز ودقة وإحكام ، إذ يقول : « يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين » .

وإذا كانت تلك أسباب وجود الابتداع في محيط المجتمع الإسلامي ، فتمت أسباب ساعدت على انتشار البدعة بعد وجودها ، منها :

« يتبع »

السيد رزق الطويل

مدرس ثانوى

## صرخة داعية !!

[ بقية المنشور بالعدد الماضي ]

فالؤمن الحق هو الذى يحب الله ورسوله ، والحب معناه الطاعة ، فهو يطيع الله عز وجل ورسوله فى كل ما أمر به ربه فى كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ، ويتجنب كل ما نهى عنه . . . وهو الذى يعلم تمام العلم : قدرة الله على خلقه ، وأنه هو الخالق وحده ، والرازق وحده ، والحى الميت الذى لا إله غيره ، ولا رب سواه ، يعلم ديب النملة الخرساء على الصخرة الصماء ، فى الليلة الظلماء . ليس بيننا وبينه وسيط . ولا شفيع . . . فالوسطاء والشفعاء جهلة ، وهو الذى أحاط بكل شئ علماً . . . وهم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فضلا عن سواهم ، وهم الفقراء إليه . . . أكثرهم حبا له ، أعظمهم تذلا لديه ، وأكثرهم عبودية ومعرفة به ، هم الساقون إلى الخيرات الناجون من فعل المنكرات الموحدون المؤمنون . . .

أقول لأهل الوسيلة والتوسل : هل الكذب على الله يسمى حبا أم بفضا أيها الجاهلون ؟ ! ..

وقد حدثنى صديق لا أشك فى صدقه ، عن حادثة وقعت له مع رجل ينتمى إلى إحدى الجمعيات الإسلامية بالنبيا . . . حيث سأله الصديق : ما لى أراك دائما تؤم ( السينات ) صحبة بعض الفتيات المتبرجات . . . ؟ ! ..

فقال الرجل : إني مكلف من قبل الجمعية أن أشرف على الساقطات منهن . . . حتى يهتدين إلى الدين والحشمة والوقار . . . ! ! ! !

فقال الصديق : ولكنك تدخل بهن أمكنة الله ، لا أمكنة العبادة - كالمساجد ، أو دار جمعيتك مثلا - تلقى عليهن فيها الدروس والمحاضرات . . . ؟ ! ..

فقال الرجل : إني أحب اصطحابهن إلى ما يرغبن فيه ، المرة بعد المرة حتى يكرهن ذلك ... !!! .

فقال الصديق : وأنت ألا تخشى على نفسك ، وأنت لا أراك مصلياً ولا عاملاً لدينك شيئاً ... ؟ ! .

فقال : نحن في حالة سكر ! ومن كان منا في هذه الحالة سقطت عنه التكاليف .. !! .  
فأعرض صديقي عنه وهو في أسف وحسرة على الدين الذي كاد أن يضيعه أهله تماماً .  
فهل يكون هذا الضلال المسموم ديناً وإسلاماً ... ؟ ! .

ألهذا أنشئت بعد الجمعيات لخدمة هذا الدين ... ؟ ! .  
هذه بعض العوامل الجامدة الضالة المضلة ... .

أما الجحود وهو الإلحاد : فقد رسمه أعداء الإسلام في الكتب والمقررات ... .  
ونادى به الملاحدة بدون حياء ، فقد وجدوا القلوب خالية من الإيمان ، خاوية من العقيدة السليمة ... ووجدوا لدعوتهم كثيراً من الوسائل كالصحافة وغيرها ... وشنوا حملتهم على الدين باسم التقدم والمدنية ومحاربة الرجعية ... وقد خلبت بعض صفار المتعلمين في الجامعات الأسماء الرنانة ، والشهادات العالية التي حصل عليها بعض الملاحدة الذين ضربوا لهم الأمثال من واقع الحياة في بلادنا الإسلامية ، تحقيراً للدين وأهله في محاضراتهم ... فأصبح كثير من المتعلمين المتخرجين - وللأسف - بعيدين عن الإسلام وتعاليمه ، مغرورين بما درسوه من صور باهتة للإسلام وأهله ؛ فكانوا حرباً عليه ، وكان علمهم جهالة به ... وحسبنا الله ونعم الوكيل ... ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

« أفرايت من اتخذ إليه هواه وأضله الله على علم ، وختم على سمعه وقلبه ، وجعل على بصره غشاوة ، فمن يهديه من بعد الله .. ؟ أفلا تدركون ؟ » .

وكان من آثار هذا الإلحاد ، إباحية نكراء ، وتبرج فاضح ، وخروج عن الدين  
وتعاليمه السامية . . . وانحط الوازع الديني في النفوس . . . ففسدت الأخلاق ، وتركت  
الفضائل ، واتبعت الرذائل . . . واضطربت حياة المسلمين . . .

أدعوكم جميعاً إن كنتم من دعاة الإسلام وأهله ، أن تجمعوا أسركم ، وتوحدوا  
صفوفكم ، وأن تكونوا عوناً لهذا الدين ؛ فطهروه أولاً مما ألصقه المتصوفون وأعداء  
الإسلام به . . . وبينوه للناس مشرقاً جذاباً ، وحاربوا رواسب الاستعمار والصليبية  
واليهودية التي كانت سبباً في طمس الحقائق ، وإلباس الباطل بصورة الحق « والله معكم  
ولن يترك أعمالكم » .

وقد نظمت هذه القصيدة بهذا المعنى :-

لِمَ تتركون الناس يا علماء ؟	يتخبطون فتعظم الأرزاء ؟
حملوا النذور إلى الدفين بقبـره	والبؤس يصلـى ناره الأحياء !
والدير قد حجوا إليه ثبركاً	يُرْجى الصليب ، وتُعبدُ العذراء
تُكسى قبور الهامدين بحـلة	فوق اللباس ستائر ورؤاء
تعلو القباب على القباب بزينة	تحت القباب دعائم وبناء
أما الفقير ففي العراء مقامه	الأرض فرش ، والسماء غطاء
يا من توسل بالدفين أحجة ؟!	نص الكتاب ، فبين الفقهاء !
هل ترفضون من الكتاب بيانه ؟	أم ترتضون الشرك ؟! ذاك بلاء
أم تتركون الجاهلين على الردى	عُمياً ، وصمًا ، للدعاة أساؤا ؟
كم حاربوا أهل الهداية حقبة	بالإفك ! تلك ضلالة عمياء
تلك الموالد بالفساد مليئة	أما المساجد أمَّها الضعفاء

جل النساء تبرجت وتزينت      للإثم ، حتى طمت الفحشاء  
 ماذا يفيد إذا تكلم عالم      في جمع ؟ أو أفصح الخطباء ؟  
 إن كان من غير الكتاب دليله      فاقول إفك كله وهراء  
 لن ينفع القول الفصيح إذ التوى      فعل يضل ؟ فكثر الأدواء

أفضى التوسل للتبرك بالدمى      حتى الصليب ! أكلها وسطاء ؟ ؟  
 ودعوا دفينا في القبور ضلالة      بالله<sup>(١)</sup> ! هل بلغ الدفين دعاء ؟ !  
 بالله ! هل ذاك الدفين بمالك      نفعا لحي ؟ ! والمات فناء  
 بالله ! هل عند الفقير<sup>(٢)</sup> لبأس      رزق !! وهل عند العليل شفاء ؟ !  
 هل يمنح الضعفاء طالب قوة      ما يرتجيه ؟ ! وكلهم ضعفاء !

يارب ما للعبد دونك موئل !      أنت الرحيم ! ودونك الرحماء  
 لم يعرفوك فآمنوا بوسائط      حتى نسوك ، ويبعد الشفعاء  
 أنت القدير ومن سواك فعاجز      أنت القريب ! وكلهم بُعداء  
 أنت الغنى وكلهم في حاجة      للفضل منك ، وكلهم فقراء  
 يا سامعا للكائنات ، وعالما      للغيب ، لا تخفى عليك خفاء !  
 يا حافظا للعبد يهجع ليله      يامالكاً للكون ! كيف تشاء  
 أنت العزيز ! ومن سواك بذله      يدعوك ، حتى تكشف الضراء  
 أنت الحجير ! وفي جوارك رحمة      أنت الكبير ! ويخضع الكبراء  
 ما للعباد إلى جنابك شافع      إلا اتباع الحق ، فيه نجاء  
 هذا كتابك بالشرعة . ناطق      بالحق ، هل غير الكتاب ضياء ؟ !

(١) أى قل لى بالله (٢) أى إن هذا الدفين فقير إلى الله فكيف يعطى غيره ؟

أرسلت بالحق الرسول محمدا للعالمين ، فآمن النجباء  
 باعوا النفوس كريمة وعزيرة فتزيت للقضاءهم فيحاء  
 ما عاقهم حب الحياة وإنما هم للرسالة والرسول فداء  
 خطوا الصحائف بالمداد على الثرى إن المداد على التراب دماء  
 نادوك في الأسحار أنت رجاؤهم ما كان في غير الكريم رجاء  
 فتح لهم في الشرق يظهر نوره في الغرب ، حتى ضاءت الأرجاء  
 لم يطلبوا عند الرسول وقبره أو غيره ، ما يطلب البلهاء  
 هذا ( بلال ) والعدو يذوقه مرَّ العذاب ، موحدٌ رجاء  
 حتى النساء أبين قولة مشرك كم فاز بالدين القويم نساء !  
 قد علموا الدنيا فكان لعلمهم سعد يفيض ، وعزة ورخاء  
 فيهم ولي الله يعبد ربه ! وله جهاد صادق ، وولاء  
 إن الولاية نصرة وتحالف للمؤمنين : محبة وإخاء  
 لم يعرفوها حيلة وضلالة في الناس ! تلك خديعة ودهاء  
 والله ينصر بالولاية عبده نعم الولي ، ودونه النصراء  
 أما الرسول له ولاية مرشد للمسلمين ؟ أمانة ووفاء  
 لاتكنتموا شرع الحكيم وبينوا<sup>(١)</sup> للناس حقا إنكم أمناء  
 نادوا كما نادى الرسول ودققوا في البحث حتى تصدق الأنباء  
 لا تذكروا قولا يفيض جهالة إفكاً عليه ، والرسول براء  
 وإلى الكتاب تماكموا فدليله صدق ، وفي قول الرسول شفاء

(١) الخطاب للعلماء الذين وجه إليهم الكلام في مستهل القصيدة .

لا تتركوا الإلحاد يقطع أمره حتى تزيغ بأمره الأهواء  
 قد حاربوا التوحيد حتى أشركوا والشرك شركه ، وشقاء  
 لا تشتروا بالعلم جاهاً إنما بالعلم جاهد أهله السعداء  
 أنتم دعاة الحق لا تتملقوا إن التملق قومه الجبناء  
 لا تطلبوا الدنيا فعمر زائل والموت حق ، والحياة هباء  
 الله يفض ، والكتاب مبين والناس تبغض ، والجحيم جزاء

عمرو محمد حسن التتري

إمام وخطيب المسجد المجيدى بملوى

[ لا تنسوا قراءة رسالة ( ادفع بالتي هي أحسن ) ففيها تبصرة بالدين ، وخالص  
 عقيدة المسلمين ، وبيان لما عليه بعض المنتسبين إلى السنة من مفارقة الدين ، ومخالفة سنة  
 سيد المرسلين ، عليه صلوات الله وتسليماته ]

جميع منتجات الألبان الطازجة وأخضر أنواع البقالة

تجدها عند شركة

شاكر القمبشواوى وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقا ) بالقاهرة

سجل تجارى رقم ٧٥٦٩٣

تليفون ٩٠٧٤٠٤

## ٣٥ - نظرات في التصوف

### عبادة الأولياء في القديم والحديث

وإنه ليحسن - وقد تكلمت عن الأولياء - أن أعرض عليك صوراً مما كانت عليه البشرية من معتقدات في تاريخها السحيق العتيق الموغل في القدم ، لنقارن بين ما كان ، وبين ما يقع تحت حسنا ، فتعلم - فوق علم - أن ضلالة البشرية متصلة الأسباب وأن البشرية قد ترقى في معارفها إلى ماهو الأرفع والأعظم ، ولكنها في معتقداتها التي لا تنتسب إلى هدى النبوة تنحط إلى الدرك الأسفل ، وتعلم كذلك أن البشرية هي في خرافاتها وأساطيرها ، وسأنقل لك عن الذين يشهد لهم العلماء بالتخصص في هذا الأمر ، أو عن الذين لا يتهمهم الصوفية بأنهم منا !!

الآلهة في مصر القديمة : « كل جهة كبيرة أو صغيرة كان لها إلهها الخاص الذي كان

يعبده ، ويوقره سكانها دون غيرهم ، وهكذا عبدوا الإله « بتاح » في مدينة منفيس في العصور المتأخرة ، وهو الذي كان ينسب إليه عابدوه أنه أدار البيضة التي نشأ عنها العالم في عجلة الفخار .. وفي هليوبوليس كان « أتوم » هو إله المدينة ، وفي الأشمونين كان « تموت » ، وفي أدفو « حوريس » ...

وكان الكثير من الآلهة يتجلون على عابديهم في أشياء وأدوات مختلفة يحلون فيها .

فإنه « بوسيرس » في الدلتا مثلاً كان يحمل في عمود خشبي ذي شكل خاص .. على أن الآلهة كانت تحمل غالباً في أجسام الحيوان ، فكان « بتاح » و « أتوم » يظهران في المعجلين أبيس ومنفيس ، و « أمون » في كبش ، و « حسبك » إله الفيوم في تمساح .

الكهنة في خدمة الإله : كما كان على الكاهن أن يتولى إلباس إلهه وخدمته

كان عليه كذلك أن يطعمه ، فقد كان من الواجب أن توضع المأكول والشارب على مائدة القرايين ، وكانت تزيد الفطايا في أيام الأعياد<sup>(١)</sup> .

ثروات المعابد : وذكر المؤلف ما منحه تحتس الثالث لأمون من حقول وبساتين

وأبقار حلوب ومقادير كبيرة من الذهب والفضة واللازورد ، وأسرى وزنوج يملأون مخازن الإله ويفزلون وينسجون ، ويفلحون الأرض .

ثم قال : وكانت الهدايا الحقيقية تتألف من معدن ثمين وغير ثمين ، وأحجار كريمة وأخشاب ثمينة وكثير من أدوات البخور . ثم من تبرعات تخصص لأعياد المعابد ، وتتألف من مقادير من الخبز والفطائر والنبيد وعسل النحل والبخور وأنواع الفاكهة والزهور ، والخضروات والماشية والغزلان والطيور ، وأشياء أخرى كثيرة .

ثم ذكر المؤلف قائمة بأملاك معبد طيبة وهليوبوليس ، ومنفيس فكان تعداد ما تملك هذه المعابد من ماشية يبلغ « ٤٧٦٩٥٣ » أى قرابة نصف مليون ، يملك معبد طيبة منها وحده « ٤٢١٣٦٢ » ويملك أيضاً واحداً وخمسين « كيلو جرام » من الذهب وقرابة ألف من الفضة ، وألفين ونصف من النحاس .

في سومر : « كانت كثرة الآلهة تسكن المعابد حيث يقرب لها المؤمنون القرايين من مال وطعام وأزواج ، وتنص ألواح جوديا على الأشياء التي ترتاح لها الآلهة ، وتفضلها عن غيرها ، ومنها الثيران والمعز والضأن واليمام والدجاج والبط والسك والبلح والتين والخيار والزبد والزيت والكمك » .

إثراء الكهنة : « وأثرى الكهنة من هذه القرايين حتى أصبحوا أكثر الطبقات

(١) ألا يحدث هذا في الموالد الآن ؟

ملا ، وأعظمها قوة في المدن السومرية ، وحتى كانوا هم الحكام للتصرفين في معظم الشئون .. فلما أسرف الكهنة في ابتزاز أموال الناس نهض «أوروكا جينا» كما نهض «لوثر» فيما بعد . وأخذ يندد بنهمهم وجشعهم وبتهمهم بالرشوة في توزيع العدالة وكان الكهنة يعلمون الناس العلوم ، ويلقنونهم الأساطير ، وما من شك في أنهم كانوا يتخذون من هذه الأساطير سبيلا إلى تعليم الناس ما يريدونه هم ، وإلى حكمهم والسيطرة عليهم .

والسومرية أقدم الأديان التي كتب عنها التاريخ ، وهي أقدم من البابلية والآشورية .  
في بابل : كل مدينة كان لها رب يحميها ، وكان يحدث في بابل ما يحدث عندنا اليوم ، وفي ديننا نحن ، فقد كان للمقاطعات والقرى آلهة صغرى تعبدوها ، وتخلص لها ، وإن كانت تخضع رسمياً للإله الأعظم .

في اليونان : « كان كل شيء ، وكل قوة في الأرض ، أو في السماء ، وكل نعمة أو نقمة ، وكل صفة - ولو كانت رذيلة - من صفات الإنسان تمثل إلهاً في صورة بشرية عادة ، وليس ثمة دين يقرب آلهته من الآدميين قرب آلهة اليونان ، وكان لكل حرفة ولكل مهنة ، ولكل فن إله خاص أو راع حارس بلبغة هذه الأيام ...

وما من شك في أن من أكبر النعم التي ينعم بها هؤلاء الأقوام أن يكون لهم كل أولئك الآلهة ، وكل هاته القصص الفتانة الساحرة ، وكل هذه الأضرحة المقدسة والحفلات المهيبة المرحية ... وإن مسيحية البحر الأبيض المتوسط في هذه الأيام لا يعبد فيها الله بقدر ما يعبد فيها الأولياء والقديسون ، ذلك أن الشرك هو الذي يوحى إلى السذج الأساطير ، وما فيها من خيال وسلوى ، ويهب النفس الذليلة المعونة والراحة اللتين لا تجرؤ على انتظارهما من كائن أعلى رهيب بعيد لا يستطيع الوصول إليه .. والمؤلف يتكلم عن الشرك بالنسبة إلى المشركين ، أما المؤمن الصادق ، فلا يرى الشرك إلا لعنة وجهلا ، ولا يجد الراحة والطمأنينة إلا في عبادة الله وحده .

ثم يقول : « وكان لكل إله من الآلهة أسطورة ، أى قصة متصلة به تشرح سبب وجوده فى حياة المدينة ، أو تفسر الطقوس التى تقام تكريماً له »

عبادة الموتى : « كانت الموتى - فى اعتقادهم - كائنات مقدسة ، وقد خلع القدماء عليهم ما كانوا يمجّدونه أكثر الألقاب احتراماً ، وكانوا يسمونهم الطيبين والقديسين والسعداء ، وكانوا يكتنون لهم كل التبجيل الذى يستطيع الإنسان أن يكتنه للمعبود الذى الذى يحبه ، ويمشاه ، فكل ميت فى فكرهم إله . . وإنا لنجد عبادة الموتى هذه عند الإغريق وعند اللاتينيين ، والأتروسك كما نجدتها أيضاً عن الآريا القاطنين فى الهند . وكان الهنـدى كالإغريق يعتبر الموتى كائنات إلهية تتمتع بوجود سعيد ، بيد أنه كان هناك شرط لسعادتهم ، وهو أن تحمل الأحياء القرابين لهم بانتظام ، فإذا ما انقطع حمل السر إذاً لميت ، فإن روح هذا الميت تخرج من مسكنها الهادى ، وتصبح روحاً هائمة على وجهها تعذب الأحياء ، فإنه إذا كانت أرواح الأسلاف آلهة فإنما يكون ذلك على قدر ما يكرمها به الأحياء من عبادة .

كانت للإغريق والرومان نفس العقائد بالضبط ، فإذا انقطع تقديم الفداء الجنائزى للموتى ، فإن الموتى يخرجون فوراً من قبورهم أشباحاً هائمة يسمعون الناس متأوّهة فى الليل الساكن ، وهى تلوم الأحياء على إهمالهم الآثم ، وتحاول أن تعاقبهم ، فترسل عليهم الأمراض ، أو تصيب الأرض بالجذب . . إذا كان الميت الذى يهلونه كائنًا شريراً ، فإن الميت الذى يكرمونه إله واحد يجب الذين يحضرون له الفداء ، وفى سبيل حمايتهم يستمر على المشاركة فى شئون الإنسان ، وكثيراً ما يقوم فيها بدور خاص ، ومع أنه ميت ، فإنه يعرف كيف يكون قويا ونشيطا : فكانوا يرجونه ، ويلتمسون تأييده وعطفه . وعند ما يجد أحدهم فى طريقه قبراً كان يقف ، ويقول : أنت الذى هو إله تحت الأرض ، عطوفا علىّ .

ويمكن أن نحكم على السلطان الذى كان يعزوه الأقدمون للموتى من هذا الدعاء الذى وجهته إليكترا إلى روح والدها : « كن رحيمًا بى . وبأخى أورستيس . دعه يعد إلى هذه البلاد ، اسمع دعائى يا أبتى ، تقبل رجائى ، وأنت تتلقى ما أقدمه من السوائل المهرقة » ولا تفتقر هذه الآلهة القوية على منح المنافع للمادية ، إذ أن إليكترا تضيف . « وهب لى قلباً أعف من قلب أمى ، ويدين أظهر من يديها . . . ويبدو أون ديانة الموتى هذه هى أقدم ديانة ، فقد عبد الإنسان الموتى قبل أن يتصور « إندرا » أو « زوس » ويعبدهما ، وخاف منهم ، ووجه إليهم صلواته » . دى كولانج .

ويقول ول ديورانت فى كتابه مباهج الفلسفة عن عبادة الأسلاف : « أصبح الأقوياء فى حياتهم مخوفين بعد موتهم . الحق إن هذا الخوف من الموتى أصبح أعظم قوة مؤثرة فى الديانة البدائية . . . وكان لابد من استرضاء أشباح مثل هؤلاء الرجال ذوى القوة الهائلة ، وأصبحت الطقوس الجنائزية الممنوحة لهم أول صور الاحتفالات الدينية لتجديد ذكره وشرفه وعمله ، وقد أخذت جميع صور تمجيد الإله من شعيرة العبودية للرؤساء فى الأرض ، مثل رفع الأيدي ، والسجود ، والركوع والتعظيم وغير ذلك<sup>(١)</sup> وإلى هذا اليوم لا يكمل أى مذبح كاثوليكي لا يضم رفات بعض القديسين<sup>(٢)</sup> . . . وكان الإغريق ومعظم الشعوب القديمة تتوصل إلى موتاهم ، كما يتوصل المسيحيون بالقديسين .

وتحت عنوان : « الإله الميت » كتب نفس المؤلف يقول : « إن فكرة البشرية عن الله فى تغير دائم . حقاً يمكن أن يدون تاريخ الإنسانية فى صنع من تجسدت الله نغنى الموت المتكرر لإله قديم حتى يفسح الطريق لآلهة قد تمثل أخلاقاً ومثلاً علياً أرقى فى جنس يتطور وسيبلغ منك العجب مبلغه حين تطلع على الآلهة المتعددة مما كان

---

(١) ولم لا يقول : إن جميع صور تمجيد البشر مأخوذة عن تمجيد الله فقد عرفت الإنسانية السجود لله . نذ البدء ثم جاءها الشرك بعد هذا .

(٢) هذا بعينه يفعله من يزعمون أنهم ينتسبون إلى الإسلام اليوم .

الإنسان يعبدها بين حين وآخر على أنها أبدية ، فالآلهة الكبرى تبلغ المئات ، والصغرى تبلغ الملايين ، ولو أمكن للأجيال الماضية أن تعود إلى ظهر الأرض لا فتضح أمرها حين تعلم أن آلهتها حتى القادرة على كل شيء والتي كانت تتقرب إليها بالصلاة إنما يعرفها اليوم علماء الأنثروبولوجيا فقط ، وقد أول كل شعب في كل عصر الله على هواه ، وكان راغباً في الموت ، أو على الأقل في القتل للدفاع عن ذلك التصور العابر<sup>(١)</sup> .

تجمع هذه النصوص التي تحتفي بالصدق واليقين في أكثر ما ذهبت إليه على أن كثيراً من الأمم العريقة قد اتخذت لها مع الله آلهة أخرى كثيرة . وما كانت هذه الآلهة الكثيرة سوى الأولياء أو القديسين .. ولئن كانت الإنسانية في تاريخها العابر قد سمتهم آلهة ، ووصفتهم بصفات الله ، فإن الإنسانية في عصور مدينتها ظلت تنسب إلى الأولياء صفات الله سبحانه ، فما غير شيطان الضلالة من الحقيقة سوى اسماء ؛ بل إن التصوف المعتقد قد سمي الأولياء أرباباً وآلهة ، فوق أنه وصفهم بصفات الله ، وحكم بأنهم عين ذاته ، وهوية هويته !!

كل ما يجادل في شأنه عبد الأولياء هو أن أسلافهم المشركين سمو الأولياء آلهة ، أما هم ، فلم يسموهم آلهة بل أولياء !!

وهذا الجدل مأفون الضلالة محوم الخداع والنفاق ؛ فإنهم ينسبون إلى الأولياء قدرة الله القاهرة ، ومشيتته التي لا ترد ، وعلمه المحيط بكل ظاهر وباطن ، وغناه الذي لا تنفذ خزائن ملكه ، وإلا ماتوا جوعاً إليهم بضراعات القلوب ، ودعواهم فيما هو من شأن

---

(١) اقرأ النصوص السابقة على التوالي فيما يأتي ص ٢٧٨ ، ٢٩٨ ، ٣٢١ مصر لأدولف إيرمان ، وهرمان رانكه « مترجم » ، ص ٢٩ ، ٢١٣ ج ٢ قصة الحضارة « الشرق الأدنى » لول ديورانت « مترجم » ، ص ٣١٨ ج ٢ قصة الحضارة أيضاً ، ص ٢١ — ٢٧ المدينة العتيقة لفوستيل دي كولانج « مترجم » ، ص ٢١١ ، ٢٦٢ ج ٢ مباهج الفلسفة لول ديورانت .

القدرة الإلهية ، ومشيئتها ورحمتها . وهم بهذا يقيمون الحجة على إيمانهم بأن للولاء صفات الله . والصفة أقوى دلالة على حقيقة الموصوف من الاسم على حقيقة المسمى . فإطلاقهم صفة الله على الولي أقوى دلالة على حقيقة معتقدهم في الأولياء من إطلاقهم الأسماء الإلهية عليهم ؛ فإننا قد نطلق على الأشياء أسماء لا نقصد بها الدلالة على معان قائمة بالمسمى من أجلها أطلقنا هذه الأسماء ؛ لماذا سمينا إنساناً بالأسد ، أو الذئب دون أن يكون فيه شيء من صفات الأسد أو الذئب . ولكننا حين نطلق صفة ما على موصوف ، فإن هذا الإطلاق يدل على أمرين أحدهما : أن هذا الموصوف توجد فيه هذه الصفة ومن أجل هذا نسبناها إليه ، وأتينا نعتقد في صدق هذه الصفة إليه .

وقد لا يدل هذا الإطلاق إلا على أمر واحد فقط ، وإذا خدعنا الظاهر ، وقصرت التجربة أو خدعنا تصورات العاطفة ، فقد يترأى لنا إنسان بالكرم ، وهو بخيل ، وقد يفتنى جب الشخص عن حقيقته ، فأصفه بما ليس فيه . فإذا نسب إنسان إلى ، ولي ما القدرة على الإحياء ، أو الرزق ، أو النفع ، أو الضر ، أو علم الغيب ، فإنه بهذا يقيم الدليل على أنه يعتقد في هذا الولي أنه رب وإله ، وإن سماه ولياً ، أو عبداً ، فإن هذه التسمية لاتنجيه من الحكم عليه بأنه مشرك !!

وعباد الأولياء يقترفون جريمتين الأولى : أنهم يسألون أولياءهم ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه . والأخرى : أنهم يسألون الأولياء أكثر مما يسألون الله ، وإن سألوا الله أقسموا عليه بالموتى ، بل إنهم يطلبون من الله أن يكون شافعاً لهم عند عبده الذين قهرهم دود التراب وسوس القبور !! فمن دعائهم : « شيء الله يا سيد » ألا ترى — فوق ما مضى — أنهم يطلبون من السيد أن يعطيهم الله شيئاً !!

كما تلحظ فيما عرضت عليك من صور لمعتقدات البشرية في تاريخها القديم زعمها أن روح الإله المصرى « يوسيرس » تتجلى في عمود خشبي ، وأن روحى « بتاح وأتوم » المصريين تتجلى في العجلين أيس ومنفيس !!

والبشرية في مدنيّتها الزاهرة الحاضرة ما زالت تدين بمثل هذا ، بل بما هو أشد منه  
تسفلًا وانحطاطًا !! ولن نعرض إلا ما نشهده في قومنا الذين ينتسبون إلى الإسلام ،  
فعند عباد الأولياء « صارى المولد » وعجل السيد ، وعجل العزب . والصارى عمود خشبي  
ينصب في الموالد ، فيكون مطاف التقديس ، ومهوى قبلات الشفاه ، ورجاء القلوب  
وآمالها طيلة أيام المولد ؛ لأن روح صاحب المولد ترفرف عليه ، ولأن القطب الفوثن  
يطوف حوله !! بدليل أن هذا الصارى نفسه يصير في غير أيام المولد ردغة من  
البول والغائط !!

وكان للسيد البدوى ساقية تدار بالمجول ، وكان العجل الذى يديرها مقصداً  
للناس من كل جهة ابتغاء بركاته ، فتراهم يقبلونه ، أو يضعون أيديهم عليه في خشوع  
وحب . ثم يرفعونها إلى أفواههم لتقبيلها !! ولقد شهدت هذا بمبنى رأسى ، وشهده  
معى المئات من طلاب المعهد الأحمدي ورواد طنطا .

أما عجل العزب ، فهو معروف عند الريف ، وهو عجل صغير مدرب يضع أصحابه  
غطاء على ظهره ورأسه ثم يرتادون به الريف ، فيفتح الأبواب برأسه ، فيستقبله أصحاب  
الدار بالتقبيل والتهليل ، ويتسابقون إلى لمس جسمه ، ولثم فمه !!

وما من عجل أو كبش ينذر للسيد البدوى أو غيره إلا ويصير حيواناً مقدساً له  
الطعام الجيد ، والفراش الوثير ، والحب الوثيق العميق ، والتقبيل له ، والتبرك به .  
وتأمل شأن الكهنة في التاريخ البشرى القديم وقيامهم على الأضرحة وخدمتها ،  
ودعوتهم الملوك وأفراد الشعب إلى تقديم القرابين لها ، وتلك الثروات الضخمة التى  
كانت وقفاً على الأضرحة ، ومغدى ومرحاً للكهنة .

وذلك الثراء الفاحش الذى كان يستمتع به الكهنة ، والسلطان القاهر لهم ،  
وتحديد نوع خاص من الأطعمة يزعم الكهنة أن الآلهة يحبونها !! ثم قارن هذا بما تقترفه

البشرية في حاضرها . تجدد الضلالة عين الضلالة ، والخرافة نفس الخرافة . فما زال للأضرحة كهنة يقومون على خدمتها ، وأوقاف ينفق منها عليها ، ونذور توضع في صناديقها ، أو يسعى بها العابدون إليها من أقاصي الأرض ، وقرابين تحشد إلى ساحات موالدها . وتأمل معابد الأضرحة تجدد الثريات الضخمة ، والبسط الفاخرة ، والعطور الغالية الثمن تفاض على ديباج أضرحتها ، والبخور الغبق الذي ينطلق في أجوائها والمصابيح الكهربائية التي على مآذنها . ثم قارن بين حال هذه المعابد ، وبين مساجد الله !! ففي المعابد ترف مجنون سفيه ، ومساجد الله عارية خالية تكاد لا يؤمها أحد !!

لقد جمع صندوق « السيد »<sup>(١)</sup> في أسبوع مولده ذات مرة قرابة ثمانية آلاف من الجنيهاً ، فماذا جمع الذين يطلبون من الناس زكاة الله في عام ؟! ولقد هدم أحد المحافظين مسجداً من أجل تنظيم أحد الشوارع ، ولكنه أبقى على الضريح القائم في منتصف هذا الشارع نفسه خشية من صاحبه !! أما تجديد نوع خاص من الأطعمة للآلهة ، فقد بقي كما هو ، فللسيدة في مصر الفول وللسيد البدوي في طنطا العجول !!

ويقول تاريخ البشرية القديم أنه كان لكل مدينة معبود خاص ، ويقول تاريخ البشرية الحاضر أنها ما زالت على سخف ضلالتها هذه . فلطنطا السيد البدوي ، وللإسكندرية أبو العباس المرمي ، ولدسوق إبراهيم الدسوقي ، ولقنا عبد الرحيم القنائي وهكذا !! وبجوار هؤلاء تقوم أضرحة صغار الأولياء !!

ويحدثنا تاريخ البشرية العتيق عن الحفلات المهيبة المرحمة التي كانت تقام للآلهة ، ويحدثنا واقع بشرتنا الآن أن هذه الحفلات الصاخبة الماجنة العريضة ما زالت تقام للأولياء ، وهي التي يسمونها موالد ، ولا ينكر هذا إلا جماد لا يشعر بما حوله .

ومن تراث البشرية تلك الأساطير التي تقص سبب وجود الإله أو القديس ، وعلة ما يقام له من طقوس . ونحن أيضاً نقرأ أمثال هذه الأساطير في كتب الشعراي وغيره !

(١) إذا قيل « السيد » عند أهل مصر فإنه لا يتصرف إلا إلى « البدوي » كقولهم :

عجل السيد ، خروف السيد ، حمص السيد ، وهكذا .

وحدثنا تراث الوثنية عن تقديس الموتى ، وعن التوسل بهم ، ورفع الضراعات إليهم ، فهل يمتري أحد في ان هذه الوثنية ما زالت ديناً لألوف الألوف من البشر ؟!

إنى لأرجو أن تقرأ ما عرضت عليك ، وأن تقارن بينه وبين حاضر البشرية ، وتمت تتجلى لك هذه الحقيقة ساطعة مشرقة ، تلك هى أن البشرية لا تسمو في معتقداتها أو أخلاقها إلا حين تعتمص بوحى الله ، وأنها بتردى فى أحط ما للضلالة والسفاهة من ردغات منتنة ، كلما بعدت عن هدى الله . وأنها إذ كانت ترقى فى معارفها وعلومها المادية ، فإنها تتسفل ، وتنحط فى معارفها الدينية وأخلاقها ، بل إنها فى تدينها تعود إلى ما كان عليه الوثنيون من حماقة الوثنية المشرقة فى البغى والعدوان . ولكن هناك فارق بين هو : أن كفر البشرية القديم كان كفراً صريحاً ، أما كفر البشرية الحاضر فلتيم ما كثر يزعم أنه إيمان !! لقد سمي الكفر القديم بعض البشر آلهة ، وسماه الكفر الجديد أولياء ، وهو يعتقد فيهم أنهم أرباب وآلهة !! إن الحاضر يزعم أن ما ساد الشرك فى الماضى إلا بسبب الجهل . والماضى يستطيع أن يقول للحاضر : فما بال الشرك فى أيامك أشد طغياناً ، وأكثر جنوداً ؟ إنك لتجد الرجل يحمل شهادة كبرى من أرقى الجامعات ، ويعالج الملايين من الأرقام وسواها ، ولكنك تراه فى أمر الدين يلتقى بخطامه إلى درويش عرفته السجون ، ودنسها بجراثمه !! تراه لا يفقه من أمر دينه شيئاً . ومن يمتري فى هذا ، فليخط بقدمه إلى ساحة المعبد المسمى باسم الحسين ، وهناك يجد أناساً ممن يوصفون بأنهم كبار فى الجاه والنصب يخضعون فى ذل ، لعجول لا تمتاز إلا بأنها تنطق فحسب !! عجول تنسب بصورتها إلى الآدمية وله ، وبحقيقتها إلى أليس ، أو الخنزير المتن !! وهى حقيقة لا ينال منها أن يجحد . وهكذا يؤكد واقع هؤلاء الناس قول الله سبحانه : ( يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا ، وهم عن الآخرة هم غافلون ) . الروم :

وقوله سبحانه : ( والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقرّ ، وهو عليهم عمى ، أولئك ينادون من مكان بعيد . ) : فصلت ٤٤

وقوله سبحانه : ( فإنها لا تَعْمَى الأبصارُ ولكن تَعْمَى القلوب التي في الصدور )

الحج : ٢٢

تدبر وصف الله لهم بأن القرآن عليهم عني !! ثم تدبر قوله سبحانه : ( وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ ، فزینوا لهم ما بین أيديهم وما خلفهم ، وحق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين ) فصلت : ٢٥ .

وتدبر قول الله سبحانه : ( الذين كذبوا بالكتاب ، وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون . إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل ، يسحبون في الجحيم . ثم في النار يسجرون . ثم قيل لهم : أين ما كنتم تشركون من دون الله ، قالوا ضلوا عنا ، بل لم نكن ندعوا من قبل شيئاً ، كذلك يضل الله الكافرين ) غافر : ٧٠ - ٧٤ .

وتدبر تاريخ البشرية العتيق في ضلالتها ، وتاريخها الحاضر في حضارتها ، ثم اقرأ قول الله سبحانه : ( أتواصوا به ، بل هم قوم طاغون ) . الذاريات : ٥٣ فإن شرك الأسلاف عين شرك الأخلاف ، وكأنما تستعيد البشرية ماضيها مع الوثنية ، فكأنما وصى السلف الخلف !!

عبد الرحمن الوكيل

### ( أبو حنيفة والبخيل )

قيل أن الهيثم بن عدي قال : ماشيت الإمام أبا حنيفة رضى الله عنه في نفر من أصحابه إلى عيادة مريض من أهل الكوفة ، وكان المريض بخيلاً ، وتواصينا على أن نعرض بالفداء . فلما دخلنا وقضينا حق العيادة قال بعضنا ( آتانا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ) قال : فتمطى المريض وقال : ( ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج ) .

فغمز أبو حنيفة أصحابه وقال : قوموا فما لكم هنا من فرج . اهـ

# تَغْلِيقٌ عَلَى الرَّصِيفِ



## غضبة من أجل الوثنية

« عملية توسيع ميدان السيدة زينب . سيترب عليها نقل ضريح السيدة إلى الضريح المجاور له »  
« الجمهورية يوم ١٠ / ٥ / ١٩٦٤ »

في اليوم التالي لنشر هذا الخبر انزعج كثير من الناس لهذا القرار . فهرعوا إلى مسجد السيدة زينب يسألون عن صحة ما نشر بشأن نقل الضريح ، فعلموا أن المسجد هو الذي سيتم توسيعه . ليستوعب عدداً كبيراً من الوافدين على الضريح لزيارته . . أما الضريح نفسه فإنه مازال باقياً في مكانه . ثابتاً على أركانه .

انزعج كثيرون لهذا الخبر ، وكأنه نزل على قلوبهم نزول الصاعقة فأخذتهم غضبة جامحة عارمة ، ولكن على ماذا تحركت في نفوسهم هذه الغضبة المحمومة ؟ هل تحركت إشفاقاً على دين الله الذي ينطفىء نوره من قلوب الناس بفعل الأفكار الهدامة التي يروجها الملاحدة والشيوعيون الضالون ؟

هل غضبوا على السموم التي ترد من مباءات الانحلال والتهتك والفساد في أوربا باسم التطور . . وباسم الفن . . وباسم اللهو . في شكل كتب وأفلام وأزياء ، فتحت على الأحداث وغيرهم أبواب الانحراف والعقوق والميوعة .

هل ثارت وفارت في دماهم الحمية ، فأرسلو محتجون على انحراف بعض أجهزة

الإعلام<sup>(١)</sup> التي تدخل كل بيت من بيوتنا بالأغاني والتمثيلات المأجنة المفسدة ، وفي كل عبارة فيها دعوة إلى عبادة الجنس ، أو حب داعر أو إثارة لغريزة بهيمية ؟

هل غضبوا وثاروا لإقرار أدب . أو دعوة إلى فضيلة ، أو نشر خلق طيب في المجتمع حتى يصلح حاله ويستقيم ؟ .

هل ثاروا وتحركت همهم لدرء المفسد والعادات المذمومة التي تعمل في المجتمعات الإسلامية كالمعاول لتحطيم الأخلاق . ووآد القيم الروحية ، وقتل المعنويات ؟ .. لا ، : لم يحدث أن ثاروا الشيء من هذا أو ذاك ، وإنما ثارت نفوسهم وهاجت وماجت . وسألت لتأكد من أن صرح الوثنية باق لم يتهدم .

ولتثبت من أن الشرك مازالت مفتوحة منابعه ، تمد خيالهم المريض بما يزيدوها مرضاً ، ولتشبع هواجسهم النفسية .

ولكنهم لو وقفوا على حقيقة الضريح المنسوب زوراً للسيدة زينب (رضى الله عنها) ولو عرفوا شيئاً عن الأسطورة القابعة تحت الضريح ماهرهم الخبر . وما انتفضوا وثاروا «وهاجوا وسألوا» .

والحقيقة التي يبرزها التاريخ الصحيح لهذا الضريح تقول : إن هذا الضريح لا يضم رفات السيدة زينب بنت علي - رضي الله عنهما - . فالمقطوع به عند المؤرخين المحققين أن السيدة زينب قضت حياتها بأرض الحجاز ثم توفيت ودفنت بالبقيع . ولم تطأ قدماها أرض مصر البتة . وتقول رواية : أن المكان المقام عليه الضريح الآن كان ساقية . فلما

---

(١) قرأنا - ونحن نكتب هذه التعليقات - الخبر الآتي المنشور بصحيفة الأهرام عدد يوم ٢٤ - ١٠ - ١٩٦٤ : تبحث وزارة الشؤون الاجتماعية الآن في إصدار تشريع يحمي المجتمع عامة . والنشء بصفة خاصة من انحراف وسائل الاعلام التي بتجه بعضها إلى نشر المواد التي تؤثر في عقائد الشباب الدينية والفكرية . أو تقدم ما يسبب الإثارة الجنسية . ويؤدي إلى الجريمة

رأى صاحبها أنها لا تدر له مع التعب إلا السير زعم للناس : أنه رأى السيدة زينب فى المنام تأمره أن يقيم لها قبة فى هذا المكان . فأقامها . وأعانها العوام ، ثم كان سادناً لها ، فجاءته الأموال الكثيرة .

وتقول رواية أخرى عنها « أما المشهد القائم بالقاهرة . فلا يضم رفات السيدة الطاهرة بنت الإمام على . وقد يكون قائماً على ضريح امرأة تسمى زينب أيضاً ، كما يجوز أن يكون المدفون فيه أى مخلوق من أى نوع كان .. حتى ولو من عبده المصريون على عهد الفراعنة .

وبعد .. فإذا يكون تحت المشهد الزينبى إلا الوهم ، أو الخيال ، أو الشيطان الذى تجسد فى اسم السيدة زينب ( رضى الله عنها ) وهى منه ومما يعملونه هناك براء ! .

\*\*\*

### هل ستنجح المرأة فى غير وظيفتها ؟

انتقدت كاتبة موقف المسؤولين من عدم إسناد وظيفة رئيس نيابة إدارية ، إلى سيدة لأن المسؤولين قالوا : إن وظيفة « رئيس نيابة » تتطلب شخصية قوية بعيدة عن غريزة العاطفة التى تقود المرأة .

« الاهرام يوم ٧ - ١٠ - ١٩٦٤ »

ماذا يريد هؤلاء الذين مازالوا يلحون لإقحام المرأة فى الوظائف العامة الشاقة التى لا تتحملها تكوينها . ولا تطبقها شخصيتها ؟ هل يريدون أن يدخلوا فى معركة تحد مع الواقع الذى أقنع كل ذى لبٍ بأدلتها الدامغة بأن وظيفة المرأة الأصلية هى : رعاية شئون بيتها . وتربية أولادها ؟ ! .

إنهم يريدون بهذه المحاولات اليائسة والصيحات الجوفاء . أن يجردوا المرأة من من فطرتها التى أوجدها الله الحكيم الخبير عليها . فقد أثبتت التجارب أن المرأة

لا تستطيع أن تقوم بوظائف الرجل لأنها تتطلب قوة بدنية واستعداداً فطرياً يلائم هذه الوظيفة . كما ثبت أن عاطفة المرأة تتغاب عليها . فتجعلها تنقاد بسرعة لما تمليه عليها . العاطفة ، لا ما يميله عليها العقل والحزم والعدل .

إن محاولات المرأة وشيعتها لاقتحام المجال المخصص للرجل في كل شيء هي محاولات فاشلة مادام غابتها التمرد على الحقائق . ومغالبة أمر الله . والله غالب على أمره . ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

### الصحافة . . والأخبار التافهة

« عادت المياه إلى مجاريها بين اليزايت تيلور . ودبي رينولدز . خلال الرحلة البحرية التي جمعت العدوين اللدودين مصادفة فوق الباخرة ( . . . . . ) ومع اليزايت زوجها ريتشارد . ومع دبي المليونير صاحب مصانع الأحذية هاري كارل . الذي تزوجته بعد أن خطفت منها اليزايت تيلور زوجها إيدى فيشر وتزوجته . وكان الأربعة في طريقهم من نيويورك إلى أوروبا . وقد تجاهلت كل من العدوتين عدوتها في اليوم الأول من الرحلة . وفي اليوم الثاني دعت دبي رينولدز وزوجها . اليزايت تيلور وزوجها إلى الغداء ثم ردت اليزايت الدعوة في اليوم التالي . وخلال الدعوتين تبادلت اليزايت تيلور . ودبي رينولدز حديث ذكرياتهما مع زوجيهما إيدى وفيشر . »

« الأهرام يوم ١٥/١٠/١٩٦٤ »

**\*\* نشرت الأهرام في صفحته الأخيرة هذا الخبر . كما نشرت في نفس المكان خبراً آخر يحكى قصة خطف طفل وقعت في أمريكا .**

والقصتان إذا تصفحهما القارىء الباحث لا يمكن أن يخرج من أى منهما بفائدة تذكر . فليس في سطورهما عبرة . ولا في مدلولهما عظة . ولا تحملان في معنيهما هداية أو إصلاحاً وتقويماً .

وإذا كان المفروض في الصحافة أن تكون أداة لنشر الأفكار الهادفة للإصلاح والخير . والأقلام التي تحمل الثقافة إلى الناس جميعا . . وإذا كان المفروض في الصحافة أن تكون منبراً ترتفع منه صيحات الحق . وتنطلق من عليائه أصوات تهدي الإنسانية إلى ما ينفعها ويفيدها . ويبعدها عما يضرها ويؤذيها .. إذا كان المفروض في الصحافة أن تكون كذلك . فلماذا إذن تنشر الأهرام مثل هذه الأخبار التي أقل ما توصف به أنها أخبار نافهة مضرة غير مفيدة .

ماذا يفيد الأمة من نشر أخبار عشاق أوروبا وأمريكا من المثليين وغيرهم وذكر تفاصيل رحلاتهم . وعيبتهم ومجونهم ؟ ! لماذا تشغل الصحافة صفحاتها بنشر أخبار داعرات أوروبا وأمريكا وعراييدهم . وذكر حياتهم الخاصة فتصرف أنظار القراء إلى مثل هذه الأخبار التي لا فائدة تُرجى من ورائها ولا عائدة تعود عليهم إلا القدوة السيئة ؟ ! .

إن في حياتنا من العلل والأمراض الاجتماعية والاخلاقية الكثير مما نشكو منه كل يوم مُرَّ الشكوى ، والأجدر بالصحافة أن تنشر بين المواطنين ما يقوّم الاعوجاج والانحراف . ويصاح من تلك المفاصد فتؤدي الصحافة بذلك دورها في تهذيب الأمة وإرشادها لكل ما هو قيم وحسن . فالصحافة عامل مهم جداً من عوامل تربية الأمة . ونشر الوعي الصحيح بين أفرادها . وإشاعة المفاهيم الطيبة الصحيحة . والمبادئ التربوية البناءة بينهم .

لتؤد الصحافة دورها في ميادين الإصلاح والتهذيب والبناء ، خير لها ولأمتها من شغل صفحاتها بنشر أخبار الفساق والعراييد . وتضييع جهدها في التهريج والتفاهات والنقائص

\* \* \*

وماذا بقي بعد ذلك ؟ !

قتل مواطن أمه ذبحاً بالسكين لأنها امتنعت من إعطائه نقوداً يشتري بها محدرات

« الأخبار يوم ١٩/١٠/١٩٦٤ »

\* \* وماذا بقي بعد ذلك . . ماذا بقي بعد أن تجرد الإبن من بنوته . ونسى ما تحملته أمه من آلام وأوجاع وهو جنين في ظلمات رحمها . ثم بعد أن خرج إلى الحياة . وهي في كل طور من أطوار نشأته تحافظ عليه وتصونه من كل ما يؤذيه ويؤلمه ؟ . ماذا بقي بعد أن طفت على الإبن شهوة العيب والانحراف ، واستبدت به نزعة الإثم والجريمة فلم يجد إلا أمه الرحيمة فطالبها بأن تمده بوقود الانحراف والفساد . فلما رفضت إشفاقاً عليه من إهلاك بدنه وماله ، قال لمذنبته : أن امتدى إلى رقبة هذه الأم العاصية وأريحيني من بخائها .

لقد أوصاه الله بالإحسان إلى والديه ، فقال تعالى ( ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً ) . الاحقاف . ولكنه بدلاً من أن يقدم لها الإحسان والمعروف نظير ما تحملته من آلام الحمل والوضع والتنشئة حتى كبر وترعرع ، قدم لها الإساءة والغدر . . بل قدم لها الموت .

ماذا جرى لابن آدم ؟ . هل انقلب إلى وحش ضار يفتك بأخيه . . بل وبالصق الناس به وأقربهم إليه دماً ، حتى صاروا عنده أقل من حشرة ، تنهى حياتهم الرخيصة وطأة قدم ؟ أن ما حدث ويحدث - من قتل وسفك وجرائم خلقية واجتماعية لا حصر لها في عالم الناس اليوم ينذر بقرب مجيء الساعة ، فهذه بعض علاماتها !! .

سعد صاوي محمد

### ( رسائل القراء )

جاءتنا رسائل ومقالات عديدة من السادة الكتاب والقراء سننشرها في الأعداد القادمة إن شاء الله .

## باب الـكتب . رسالة :

### ( إـدفع بالتي هي أحسن )

هي رسالة جامعة ، بل مجموعة رسائل في عقائد السلف ومبادئهم ، والدفاع عنها . قام بجمعها وتنسيقها وطبعها ونشرها الأخ الأستاذ الشيخ زكريا على يوسف ، صاحب « مطبعة الإمام » أجزل الله مثوبته .

وتحوى هذه المجموعة القيمة على صفرها :

أولاً — بعض ما نشرته مجلة ( الهدى النبوى ) من مقالات للأستاذ الدكتور محمد خليل هراس رداً على منكرى علو الله على خلقه ، وما نشرته مجلة ( الاعتصام ) لسان حال الجمعية الشرعية من قبل عن محاضرة الأستاذ عبد اللطيف المشتري بدار جماعة أنصار السنة المحمدية ، وإقراره واعترافه بأن عقيدة السلف الصالح التي تعتنقها جماعة أنصار السنة هي العقيدة التي يجب اعتناقها .

\* \* \*

وثانياً — الأسئلة العشرة التي سبق أن وجهتها ( الهدى النبوى ) منذ ربع قرن. إلى أمثال من رد عليهم الدكتور محمد خليل هراس أخيراً ، ولم تجد لها رداً إلى اليوم . وهي أسئلة موجهة إلى المعطلة ونفاة صفات الله تعالى وإلى الجهمية المعاصرين الذين يقدسون مقاله شيخهم الأول في الصفات .

\* \* \*

وثالثاً — رد شبهة وبيان حجة للإمام ابن القيم ، وهو فصل قيم من كتابه : « الصواعق المرسلات في الرد على الجهمية والمعطلة » فند فيه ما يحتاج به نفاة علو الله

على خلقه بحديث: « لودليتم بحبل » إلخ. ويبين في جلاء ووضوح خطأ ما وقع فيه هؤلاء النفاة .

\* \* \*

ورابعاً — كلمة قيمة ورسالة جامعة للعلامة الندوى أحد كبار علماء الهند ، في بيان خطورة مسلك المعطلة ، ونفاة صفات الله تعالى ، وأنهم ضالون بهذا المسلك .

\* \* \*

وخامساً — رسالة : « شيخ يدعو الناس إلى عبادته » ، وهى بيان لما فى كتاب : «العهد الوثيق» من ضلال وبهتان ، حيث طالب الشيخ مؤلف العهد الوثيق أتباعه ومريديه بكثير مما لم يأذن به الله ، ولم ينزل به من سلطان . ومن العجيب أن أحداً من أتباع ذلك الشيخ ومريديه لم يستنكر شيئاً مما جاء فى ذلك الكتاب من شنيع القول إلى اليوم ، مع زعم جماعته أنهم هم الداعون وخدمهم إلى الكتاب والسنة ، وأنهم العاملون بهما وخدمهم كذلك دون غيرهم . . . ( إن الظن لا يغنى من الحق شيئاً ) .

\* \* \*

هذا وإننا ننصح إخواننا أنصار السنة المحمدية فى جميع الأقطار ألا تفوتهم قراءة هذه المجموعة القيمة المفيدة ، وهى فى خمسين صفحة من حجم صفحات ( الهدى النبوى ) وثمنها ثلاثة قروش .

وتطلب من مؤلفها الأستاذ الشيخ زكريا على يوسف بمطبعة الإمام - ١٣ شارع قرقول المنشيه بالقلة - بمصر أو من مكتبة أنصار السنة المحمدية لصاحبها محمد موسى خليل ٨ شارع قوله - بعابدين بالقاهرة

# « صراع بين الحق والباطل »

## تحية وتقدير

لمؤلفه الكاتب المدقق الأستاذ سعد صادق محمد

أُلهمت يحدوك ترحيباً وإقبال  
فأنشر علينا حديث الدين إن له  
وفضاً علينا بعلمٍ قد أخطت به  
تَحَبَّط الناس في استجلاء غامضه  
وخاض فيه من المسترزقين به  
رأوه موردَ رزق غير منقطع  
من القلوب وتقديرٌ وإجلال  
مباحثاً طال فيها القيل والقال  
مرت عليه بيطن الغيب أجيال  
لم تتفق فيه آراء وأقوال  
دعاة معرفة فيه وجهـال  
فأتم شطيه مخبولٌ ودجال

\* \* \*

صناعة صار ، لا علماً ومعرفةً  
كشفت بالبحث سترًا عن حقيقته  
وأبت تبحث لم تقعدك مضنيةً  
للدين والعلم ما قد خطه قلمٌ  
جری وسطر للأجيال مفخرة  
يغرى بها بسطاء الناس ختال  
والبحث يكشف ما لا يكشف المال  
من المتاعب والإجهاد فقـال  
في راحتك من الأقلام سيال  
كالشمس ليس لها في النور أمثال

\* \* \*

أنتم أخوا «الصدق» بحثاً أنت مصدره  
واكتشف لنا سره إنا لنى شغيف  
ما كنت يوماً ضنيناً بالذى وصلت  
ما زلت في عالم الأبحاث تسمعنا  
وأحيى علماً تقضت فيه آجال  
إليه والناس بالأسرار بُحَّال  
إليه عقلية بالفيض تهـال  
مالم يجل خاطر فيه ولا بال

يُضْفِي عَلَيْكَ مِنَ التَّوْفِيقِ سِرْبَالِ  
عَلَيْهِ مِنْ خَالِصِ الْقَوْلِ أَذْأَلِ  
فِي عَالَمِ الْغَيْبِ لَمْ تَفْزَعْكَ أَهْوَالِ  
فَلَنْ تَحْيِبَ لَهُ مَا عَاشَ آمَالِ  
زَرْعًا ، نَمَا وَتَرَامَتْ مِنْهُ أَظْلَالِ  
يُضِيعُ مِنْ عَامِلٍ فِي الْأَجْرِ مِثْقَالِ

حَلَلْتُ فِي جَوْهَا حِينًا وَعَدْتُ لَنَا  
فَتَحْتُ بِالْبَحْثِ بَابًا مَغْلَقًا وَضَعْتُ  
أَظْهَرْتُ مِنْ خَلْفِهِ مَا كَانَ يَحْجِبُهُ  
مَنْ جَدًّا يَطْلُبُ إِدْرَاكًا لِفَايَتِهِ  
وَمَنْ تَهَمَّدَ فِي قَفَرَاءَ مَجْدِبَةٍ  
إِنْ الْجَزَاءُ عَلَى قَدَرِ الْجِهَادِ وَلَنْ

\* \* \*

كَشَفَ الْحَقَائِقُ لَمْ تَعْبَأْ بِمَا قَالُوا  
لَا يَسْتَكِينُ وَلَا يَثْنِيهِ تَجَبُّوَالِ  
وَلَيْسَ يَنْهَكُهُ حُلٌّ وَتَرْحَالِ  
تَكَثَّرَتْ دُونَهَا لِلْجَهْلِ أَغْلَالِ  
وَمَنْهَلِ ، فَيُضْهِ عَذْبَ وَسَلْسَالِ  
يَحْدُو خَطَاكَ بِحَمْدِ اللَّهِ إِقْبَالِ  
« لِلْحَقِّ » حَتَّى كَأَنَّ « الْحَقَّ » تَمَثَّلِ  
كَأَنَّ يَزْجُرُ بَيْنَ الْغَابِ رُثْبَالِ  
كَأَنَّ يَسْمَعُ أُذْنَ الصَّمِّ زَلْزَالِ  
وغيرهم يَقْطُظُ فِي الْكُونِ صَوَالِ  
إِنْ الْجَهْلُ سَقِيمُ الرَّأْيِ « خَمَالِ »  
فَالْعِلْمُ يَقْتُلُهُ نَوْمٌ وَإِغْفَالِ  
فَالْجَهْلُ كَالْدَاءِ يَسْتَعْصِي وَيَفْتَالِ  
لَكِنَّ مَوْقِفَنَا يَكْفِيهِ إِجْمَالِ

سَبَحْتُ فِي مُحْكَمِ الْقُرْآنِ مُلْتَمِسًا  
وَطَالِبِ الْغَايَةِ الْقُصْوَى وَإِنْ بَعُدَتْ  
وَلَا يَمِيلُ بِهِ عَنْ قَصْدِهِ نَصْبٌ  
أَحْيَيْتُ « بِالْحَقِّ » أَبْحَاثًا مَكْبَلَةً  
فِي كُلِّ « فَصْلٍ » طَرِيفٍ مِنْ طَرَائِفِكُمْ  
مَوْفَقُ الرَّأْيِ أَنِّي سَرْتُ مُتَجَهًّا  
ضَرَبْتُ لِلنَّاسِ عَنْ نَوْرِ الْهُدَى مِثْلًا  
فَانْشُرْ « صَرَاعِكَ » يَدْوِي فِي مَنَاكِبِهَا  
لَتَسْمَعَ الْأُذُنُ الصَّمَاءَ صِيحَتَهُ  
وَاسْتَنْهَضَ الْقَوْمَ قَدْ طَالَ الرِّقَادُ بِهِمْ  
يَا « سَعْدُهُ » أَعْرِضْ عَنِ الْجَهَالِ إِنْ نَقَمُوا  
ذَرَهُمْ وَأَعْوَانَهُمْ وَاعْفُ جُنَايَتَهُمْ  
سِرٌّ فِي طَرِيقِكَ لَا تَأْبَهُ لِفَايَتِهِمْ  
أَجْمَلْتُ فِي الْقَوْلِ وَالتَّفْصِيلِ يُلْزَمُنِي

## بَابُ الْفِتَاوَى

### أسئلة

- ١ — سافر أحد الإخوان من بلدة إلى أخرى تبعد عنها حوالي ٥٠ كيلو متراً تقريباً . وكان ذلك يوم جمعة وحضرت الصلاة ودعى إلى الخطبة لأنه من رجال الدين — أو — على الأقل إلى الصلاة . . فامتنع وقال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا جمعة على مسافر » فغضب منه القوم وكل الإخوان . ولكنه أصر على موقفه تمسكاً بالحديث الشريف . فما الحكم في هذا مع العلم بأنه أقام بالبلدة طوال اليوم ؟
- ٢ — ما معنى قول الله تبارك وتعالى ( هو الأول والآخر والظاهر والباطن ) .  
نرجو بياناً شافياً ؟

- ٣ — « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق في عرفوني » هل هذا حديث قدسي صحيح ؟

- ٤ — حضرت في مسجد جماعة إسلامية تدعو إلى السنة فقال الخطيب بعد أن حمد الله واثني عليه : خلق الله نور روح سيدنا محمد قبل كل الأرواح . وصح ذلك بحديث « كنت نبياً وآدم بين الطين والتراب » فأى ذلك صحيح ؟ أفيدونا .

متولى محمود عيسى

بسنهوت - شرقية

- ج — إن قوله صلى الله عليه وسلم « ليس على مسافر جمعة » إنما يفيد إسقاط وجوب الجمعة على المسافر وليس معناه أنه لو صلى الجمعة وهو مسافر لم تصح صلاته ، بل كل من لا تجب عليهم الجمعة كالمسافر والمريض والمرأة لو شهدوها أجزأتهم وأغنت عن صلاة الظهر . قال الإمام مالك في الموطأ ( إذا نزل الإمام بقرية تجب فيها الجمعة والإمام مسافر فخطب وجمع بهم فإن أهل تلك القرية وغيرهم يجمعون معه ) .

وعلى هذا فقد كان ينبغي للأخ الذي دعى للخطبة أو للصلاة أن يجيب لاسيما إذا لم يجد القوم خطيباً غيره ، وتمسكه بالحديث لا ينفعه لأن الحديث يسقط الوجوب ولا ينفي صحة الصلاة .

ج ٢ — ورد في الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه « اللهم ربّ السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فائق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء ، إقض عني الدين وأغنني من الفقر » .

فتضمن هذا الدعاء العظيم تفسير هذه الأسماء الأربعة أحسن تفسير وأبينه وإذا ورد التفسير عن المعصوم عليه صلوات الله وسلامه ، فليس لأحد بعده مقال . غير أنا نزيد الأمر بياناً فنقول : إن هذه الأسماء الحسنى الأربعة دلت على إحاطته سبحانه بجميع الأزمنة ، والأمكنة فالأول والآخر دالان على الإحاطة الزمانية حيث إنه الأول قبل كل شيء والآخر بعد كل شيء ، والظاهر والباطن دالان على الإحاطة المكانية حيث إنه الظاهر أي العالي الذي فوق كل شيء والباطن أي القريب الذي ليس دونه شيء ، بل هو أقرب بعلمه وقهره وحكمه إلى كل شيء من نفسه ، فاسمه تعالى ( الباطن ) دال على وصول علمه إلى كل خفي وإحاطته به ، بحيث لا يفوته منه شيء ، وإذا فلا تعارض أصلا بين اسمه الظاهر واسمه الباطن ، فإن الأول دال على علوه على جميع خلقه والثاني دال على وجوده بعلمه مع كل شيء من خلقه . والله تعالى أعلم .

ج ٣ — حديث « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف خلقت الخلق في عرفوني » حديث موضوع لا أصل له نص على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره من الحفاظ ، ومعناه باطل وهو من وضع الصوفية أصحاب مذهب ( وحدة الوجوه ) فإنه يتفق مع أصولهم الفاسدة في أن الله كان في الأزل حقيقة مطلقة مبهم لا تعين لها ولا صورة

ولا صفة ، ثم برزت هذه الحقيقة في تلك التعينات المختلفة ولبت صور الخليفة لتظهر فيها وتعرف بها ، ولذلك قالوا في حديثهم المزعوم « فبي عرفوني » للإشارة إلى أنه عين الخلق ، ولو أرادوا الخلق علامة أودليلاً فقط على وجود الله ، لقالوا ( فبه عرفوني ) أى بالخلق .

ج ٤ — لم يرد دليل من كتاب ولا سنة صحيحة أن روح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خلقت قبل كل الأرواح ، وإنما ورد في الحديث الصحيح « أن الله خلق الأرواح قبل الأجساد بالفي عام » وأما الحديث الذي استدل به خطيب هذه الجماعة على ما افتراه وهو قوله عليه السلام « كنت نبياً وآدم بين الطين والتراب » فهو لا يدل على ذلك قطعاً وإلا لزم أن يكون هناك أمة في ذلك الوقت قد بعث إليها ، ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم لم ينبأ إلا على رأس الأربعين من عمره . فالمراد بالحديث والله أعلم أن الله الذي قدر أن يكون آدم أول البشر قدراً أيضاً أن أكون أنا خاتم النبيين وأن قدر الله بذلك موجود ولما يتم الله خلق آدم ، ويدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الصحيحة « كنت عند الله خاتم النبيين وإن آدم لمجدل في طينته » .

وليس بغريب على هذه الجماعة أن تفتري الكذب على الله وعلى رسوله ، فإن أكثر كلامها في شأن النبوة مبالغات وادعاءات يبرأ منها الله ورسوله ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد حذر أمته من الغلو فيه وقال « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » .

وقد سمع بعض خطباء هذه الجماعة يقسم على المنبر أن محمداً ليس بشراً ويزعم أن البقعة التي ضمت جسده الشريف أفضل من الكعبة ومن الجنة ومن العرش على الصحيح بل إن مؤسس هذه الجماعة له كتاب سماه ( المقامات العلية ) ادعى فيه أن الذات الحمديدية كانت موجودة في الأزل مع الله قبل وجود الزمان والمكان وقبل العرش والقلم واللوح وسائر المخلوقات فنسأل الله أن يعافينا من شر هذه الوثنية الجائرة بمنه وكرمه .

س - نذر رجل أمى نذراً قائلاً - إن شفيت من مرضي فعلى شاة نذر لأهل الله -  
ونحن لا يمكننا تحديد غرضه في قوله ( لأهل الله ) هل يقصد بهم الأولياء فيصير نذره باطلاً أو يقصد بهم الفقراء ليعطيهم بل أنه هو لو سئل لا يمكنه أن يحدد غرضه أيضاً  
أكثر منا ويوجد في البلد مسجد واحد ليست له دورة مياه وأهل البلد لم يوقفوا في جمع  
نقود تكفي لأقامة الدورة ويتقصهم بعض النقود فأفتى أحد الفقهاء بأنه يجوز أن تباع  
هذه الشاة ويدفع ثمنها في تكاليف دورة مياه المسجد . فهل هذا الافتاء صحيح أو ماذا ؟  
أفيدونا على صفحات مجلة الهدى النبوي الغراء

محمد حامد الشاذلي

إمام وخطيب مسجد بحوش عيسى بحيرة  
ج - إن هذه الكلمة ( أهل الله ) لا تستعمل عند العامة في قرى مصر إلا على  
أحد معنيين : فهم إما أن يريدوا بها المشايخ أصحاب الأضرحة الذين يقصدون للبركة  
ويتوسل إلى الله بهم لشفاء الأمراض وقضاء الحاجات ، وإما أن يريدوا بها مشايخ الطرق  
من الأحياء وأتباعهم من الدراويش ، ويقصدون بالنذر أن يذبح لهم لعمل الحضرة التي  
يجمعون فيها على الذكر الراقص مع أنغام الناي وتطريب المنشدين . وعلى كل من  
فالنذر باطل لا ينعقد ، لأنه نذر في معصية وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم « من نذر  
أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه » وعلى هذا يجوز التصرف في الشاة  
المنذورة بالبيع وتحويل ثمنها إلى عمل من أعمال الخير كبناء دورة للمسجد وخلافه .  
والله أعلم .

سؤال

قرأت في مجلة الهدى النبوي - نظرات في التصوف - أن في كبار المتصوفة طواغيت ،  
وأن الشيخ الغزالي صاحب ( الإحياء ) له في بعض كتبه ما يفيد بخطأه ، بل زندقته ،  
فكيف يكون ذلك وهو عالم كبير مؤمن بالله ورسوله ، فمن أي ناحية يكون طاغوتاً  
أرجو أن تثبتوا ذلك بالأدلة ، لأن الغزالي رجل مؤمن فكيف يكون شأنه كذلك ؟ .

وقد بحث في كل العلوم وقال عن نفسه أنه درس الفلسفة والفلاسة والسفسطة  
والسوفسطائيين. والصوفية مع العلم بأنى وجدت الصوفية مشغولين بذكر ربهم وحب  
نبيهم ، ويرونه في المنام دائماً ؟

أرجو من أنصار السنة التوضيح الكافي ؟      التجاني عبد الرحمن النجوى  
النهود - بالسودان

### الجواب

إن جماعة أنصار السنة المحمدية حين تتعرض للحكم على شخصية من تلك الشخصيات  
ذات الشهرة الواسعة والصيت الذائع كشخصية أبى حامد الغزالي غفر الله لنا وله ،  
لا تضع في حسابها أبداً ما أحرزه الرجل من مجد ولا ما ظفر به من إعجاب الجماهير  
وتصفيقهم ، ولكنها تحكم له أو عليه بمقدار اتباعه للكتاب والسنة أو انحرافه عنهما .  
فهذا هو ميزانها الوحيد الذي تزن به أقدار الرجال ، وهذا هو الذى ميزها عن كل  
الهيئات الدينية فهي لا تحابى ولا تجامل أحداً على حساب الحق ولا تسكت على باطل .  
وبناء على هذا فما نشر على صفحات مجلة ( الهدى النبوى ) مما يتعلق بالغزالي صاحب  
الإحياء بقلم رئيس هذه الجماعة لم يقصد به الطعن فى الرجل ولا التحامل عليه ، وإنما  
أريد به بيان الأخطاء والانحرافات التى وقع فيها حتى يحذرها الناس ولا يتابعوه فيها .  
وسبيله فى ذلك إنما هو الرجوع إلى كتب الغزالي نفسها ونقل النصوص المتضمنة  
لهذه الأخطاء وبيان وجه الخطأ فيها . ولا نستطيع الآن أن نحصر جملة الأخطاء الكبار  
التي وقع فيها الغزالي فى ( الإحياء ) وغيره من كتبه ، وكانت موضع النقد الشديد من  
العلماء قديماً وحديثاً . ولكننا نقول للأخ السائل إرجع إلى ما كتب فى مجلة الهدى من  
نقد للغزالي ثم انظر فى كتب الغزالي هل تجد شيئاً من ذلك لم يقله الغزالي ؟ وإذا وجدته  
قد قاله وخفى عليك وجه الخطأ فيه ، فراجعنا ونحن نبينه لك إن شاء الله .

ونكتفي الآن بأن نقدم لك حكم رجائين من أئمة الإسلام على أبي حامد الفزالي :  
 فأولهما وهو الحافظ العراقي الذي خرج احاديث ( الإحياء ) يعتبر تلميذاً للفزالي ، ومع  
 ذلك يقول فيه ( إن شيخنا الفزالي دخل في بطن الفلسفة ثم حاول أن يخرج فلم يستطع )  
 وأما الثاني فهو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو يقول فيه ( إن الفزالي يعتبر  
 جسراً بين الإسلام والفلسفة فلا هو إلى الإسلام المحض ، ولا إلى الفلسفة الصريحة .  
 فالمسلم يتفلسف على كتبه تفلسف مسلم والفيلسوف يسلم على كتبه إسلام فيلسوف ) .  
 وبعد فننصح لك أيها الأخ أن لا تؤخذ بفخامة الألقاب ، وأن لا تجعل عظمة  
 الشخصية حجاباً يحول بينك وبين إدراك الحق واجتلاء نوره من كتاب الله وسنة  
 رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا تحاول أن تعرف الحق بالرجال ولكن تعرف الرجال  
 بالحق ، واعرف الحق تعرف أهله . والسلام .

### —وال

سمعنا كلاماً كثيراً عن ناكح يده فهل يوجد حديث بمعنى أن ناكح يده وناكح  
 أمه ملعون أينما كان وأينما حل ؟ أرجو أن توفوا هذا الموضوع حقه . أفادكم الله .

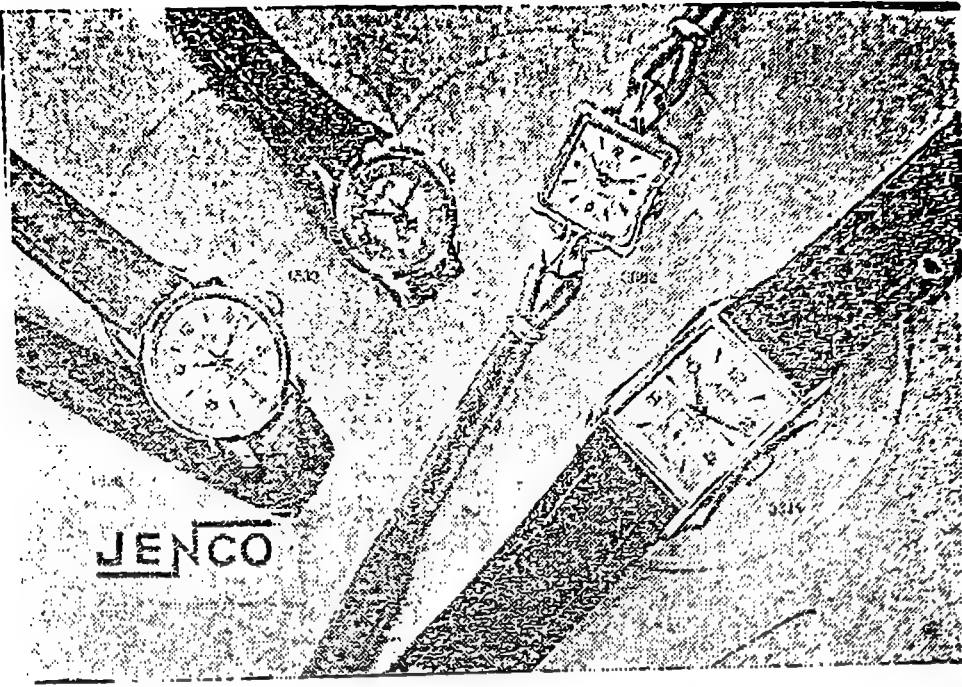
عبد البصير حسن

بنك مصر - الفيوم

### ( الجواب )

لا أحفظ في نكاح اليد حديثاً يدل على لمن فاعله ، ولكن قرأت أن شاباً كان  
 في مجلس ابن عباس رضي الله عنهما فانتظر حتى انصرف الناس ، ثم سأل ابن عباس عن  
 ذلك : فقال ابن عباس ، أف أف ، نكاح الأمة خير منه ، وهو خير من الزنا .  
 وقرأت كذلك في بعض كتب الخطابة جواز الإماء باليد لمن خشي العنت ، ودو  
 الوقوع في الزنا ، ولكنه يكون بمنزلة أكل الميتة للمضطر فلا يباح منه إلا قدر الضرورة  
 والله أعلم .

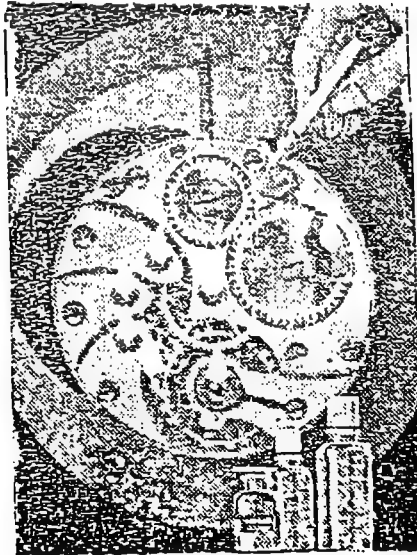
محمد خليل هراس



# شركة عمرت للساعات

إدارة: محمد الفريب محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين

أحدث الساعات  
في  
المتانة ورقة الضاعة  
أسعار مدحشة



يساهل في الرفع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لصياح جميع أنواع الساعات



# المهدي النبوي

مجلة دينية علمية

شعبان  
سنة ١٣٨٢

العدد الثامن  
المجلد ٢٩

تصدرها

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدي محمد صلى الله عليه وسلم

٣	التفسير . . . . . للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٢	الابتداع . . . . . » السيد رزق الطويل
٢٠	أسئلة وأجوبتها . . . . . » الدكتور محمد خليل هراس
٣٤	تعقيب . . . . . » عبد اللطيف حسين
٣٥	مميزات الذكاء الإنساني . . . . . » الدكتور أمين رضا
٤٠	فلسطين في ذكرى الإسراء . . . . . لساحة الأستاذ مشهور ضامن بركات
٤٥	تعليقات على الصحف . . . . . للامتاز سعد صادق محمد
٤٨	رسائل القراء . . . . .

مع صدور العدد القادم من **الهدى النبوى** سيصدر إن شاء الله الجزء الأول من :  
المجموعة الأولى من كتاب :

## « نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة متقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد هاشم الفقى

الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

رحمه الله

جمعها : محمد رشدى خليل

ص

الاشتراك قبل الطبع ١٠ عشرة قروش بخلاف أجرة البريد

بادر بحجز نسختك من الآن — قيم الاشتراكات ترسل باسم محمد رشدى خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

خير الهى خدى محمد صلى الله عليه وسلم

مدير الإدارة

سليمانه مومني

الاشتراك السنوي

٣- في الجمهورية العربية

المتحدة والودان

٤- في الخارج

# الهدي النبوي

مجلة شهرية دينية

تصدرها جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز: ورثة

السيد محمد حامد الفقي

المركز العام : ٨ شارع قولة — عابدين القاهرة — تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

شعبان سنة ١٣٨٤

العدد ٨

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال — جل ذكره — ( قال : هذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ، وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا . وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ، وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ، فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ) — الكهف : ٩٨ — ٩٩

### معاني المفردات

دكاء : قال الراغب : الدك : الأرض اللينة السهلة . وأرض دكاء : مسوأة . وقال ابن فارس : الأرض الدكاء الأرض المستوية .

« الصور » قيل : إن الكلمة جمع صورة . ينفخ فيها فتحيا مثل سور جمع سورة . وقيل : هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل ، فقد ورد في حديث رواه مسلم : « إن إسرافيل التقم الصور ، وحنى جبهته ينتظر حتى يؤمر فينفخ » وفي حديث رواه

أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان أن أعرابياً قال : يا رسول الله : ما الصور ؟ فقال الرسول — صلى الله عليه وسلم « قرن ينفخ فيه » . وقد روى ابن كثير في تفسيره حديث الصور بطوله من طريق أبي القاسم الطبراني في كتابه المطولات ، رواه في مقدار ثلاث صفحات ، كل صفحة تحتوي على خمسة وثلاثين سطرًا ، كل سطر يحتوي على أكثر من عشرين كلمة ، ومع هذا لم يروه بتمامه ، وكان من تعقيبه عليه : « ثم قال — أي الطبراني — هذا حديث مشهور ، وهو غريب جداً ، ولبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة ، وفي بعض ألفاظه نكارة ، تفرد به إسماعيل بن رافع قاضي أهل المدينة . وقد اختلف فيه » ثم قال ابن كثير : « وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة ، وأما سياقه فغريب جداً » .

أرأيتم كيف شغل التراثُ السفيهُ الباحثين عن الحق ؟ .

ونعوذ بالله أن يضلنا عن كتابه ضالًّا أو تراث .

### المعنى

أتم ذو القرنين بناء الردم بفضل الله ، ثم قال كما قص الله : « قال : هذا رحمة من ربي » ويتجلى لك من هذا القول صدق إيمان ذي القرنين ، وتوكله على الله سبحانه ، فهو لم يستخفهُ العُجب بنفسه ، ولا الزهو أو التعالي بما أقام من بناء عظيم يدل على قوة ومقدرة وعبقريّة وذكاء رائع ، وإنما أشار إلى الردم إشارة مؤمنة لا تحس فيها أبدًا بخيلاء أو كبرياء ، وإنما بروحانية التواضع والإيمان قائلًا : ( هذا رحمة من ربي ) أي هذا الردم ، أو هذا التمسكين<sup>(١)</sup> من إقامته ، رحمة من ربي بعباده ، ووصفه للرحمة بأنها من ربه تعظيم لشأن هذه الرحمة ، ونسبة الفضل إلى ربه ، واختياره لكلمة « ربي » بدلا من كلمة « الله » مثلا ، يدل على عمق الحب وصدق سموه واعتزازه وسعادته بأنه حُبٌّ للرب .

(١) والمعنى الأول أولى بدليل ما سيأتي بعده .

« فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ <sup>(١)</sup> ، وكان وعدُ ربي حقاً » والدكاء الأرض المسوّاة وهو كما أخبر الله عن يوم القيامة : ( وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ، فَقُلْ : يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا . فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ، لا تَبْقَى فِيهَا جَبَلًا ، ولا أمتاً » أى أرضاً خالية منبسطة كأن أجزاءها على صف واحد ، أو كأنها بساط واحد ، لا ترى فيها يومئذ وادياً ولا رابية ، ولا مكاناً منخفضاً ، ولا مرتفعاً .

هذا إذا فهمنا أن الوعد المذكور هو وعد الآخرة عند النفخة الأولى .

وقد يكون الوعد المذكور هو المشار إليه بقوله سبحانه في سورة الأنبياء ( حتى إذا فَتَحَتْ يَأْجُوجُ ، ومَأْجُوجُ ، وهم من كل حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ) من كل مكان مرتفع يسرعون كالذئاب . وهذا يكون قبل يوم القيامة . وقد اضطر كثير من المفسرين إلى أن يقولوا إنهم التتار أو المغول الذين نسلوا من وراء سد الصين الكبير ، فقد نسلوا كالذئاب وخرّبوا وسفكوا ، ودمروا ولم تنحسر موجتهم الطاغية إلا بالوقفة العظيمة التي وقفها المسلمون في مصر بقيادة « سيف الدين قطز » في معركة عين جالوت بغزة . والذي دعا هؤلاء المفسرين إلى هذا هو أنه لا يوجد الآن في الأرض مثل هذا السد ، ولا هؤلاء القوم ، إذ لم يبق في الأرض اليوم من مكان إلا وقد صار تحت سمع العلم وبصره .

« وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض » بعض يأجوج ومأجوج ، والبعض الآخر منهم أيضاً ، كلاهما يختلط في اضطراب كالموج بصاحبه .

أو قد يكون البعض هم يأجوج ومأجوج والبعض الآخر هم الناس .

« ونفخ في الصور فجمعناهم جمعا » هذا عند النفخة الثانية ، وهو يوم البعث .

وأنت ترى معي أن الآيات ليس فيها غموض ، ولا لبس ولا إبهام . ولكن أرى

---

(١) تقول العرب ناقة لكاء إذا كان ظهرها مستوياً لا سنام لها .

المفسرون ، وبعض الذين ينتسبون زوراً إلى المحدثين إلا أن يجعلوا الواضح غامضاً ،  
والبين مبهماً ، والمفصل مشكلاً ملتبساً .

وقد أخذتني في أول الأمر هذه الأقوال الكثيرة التي ثرت بكثرة حول قصة  
ذى القرنين مع يأجوج ومأجوج ، ثم لويت نفسى عنها وتدبرت كتاب الله وحده ،  
فلم أجد إلا الإشراق والوضوح العظيم . لم أجد عقبات كثوداً ، ولا عوجاً ، ولا مسارب ،  
ولا ضلالات .

ولكنى للعبرة ، وللعظة سأنقل لكم عن ابن كثير بعض ما قيل ، لتروا كيف  
يجهد الإنسان نفسه ، ويشق عليها ، ويضل في شعاب ومسارب قد لا يجد لها نهاية ،  
ولا غاية ، وأرجو من الإخوة أن يتدبروا كتاب الله بعد أن يقرأوا ما سأنقل عن ابن  
كثير الذى ذكره في الجزء الثانى من تاريخه البداية والنهاية .

«هم من ذرية آدم بلا خلاف نعلمه . ثم الدليل على ذلك ما ثبت في الصحيحين من  
طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله  
تعالى يوم القيامة يا آدم قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول : يارب وما بعث النار ؟  
فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة ، فحينئذ يشيب  
الصغير ، وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى ، وما هم بسكارى ، ولكن  
عذاب الله شديد . قالوا يا رسول الله ، أين ذلك الواحد ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أبشروا فإن منكم واحداً ومن يأجوج ومأجوج ألفاً<sup>(١)</sup> وفي رواية فقال : أبشروا فإن فيكم  
أمتين ما كانتا في شيء إلا كثرتاه أى غلبتاه كثرة ، وهذا يدل على كثرتهم ، وأنهم أضعاف  
الناس مراراً عديدة ثم هم من ذرية نوح ، لأن الله تعالى أخبر أنه استجاب لنوح في دعائه  
على أهل الأرض بقوله : ( رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ) وقال تعالى  
( فأنجيناه وأصحاب السفينة ) .

(١) وفي رواية : تسعمائة وتسعة وتسعين ، ومنكم واحد .

( وجعلنا ذريته هم الباقيين ) وتقدم في الحديث المروى في المسند والسنن أن نوحاً ولد له ثلاثة : وهم سام وحام ويافث ، فسام أبو العرب ، وحام أبو السودان ، ويافث أبو الترك . فيأجوج ومأجوج طائفة من الترك وهم مغل المغول وهم أشد بأساً وأكثر فساداً من هؤلاء ، ونسبتهم إليهم كنسبة هؤلاء إلى غيرهم .

وقد قيل إن الترك إنما سموا بذلك حين بنى ذو القرنين السد وألجأ يأجوج ومأجوج إلى ما وراءه فبقيت منهم طائفة لم يكن عندهم فساد كفسادهم . فتركوا من ورائه فلهذا قيل لهم الترك . ومن زعم أن يأجوج ومأجوج خلقوا من نطفة آدم حين احتلم فاختلطت بتراب فخلقوا من ذلك ، وأنهم ليسوا من حواء ، فهو قول حكاه الشيخ أبو زكريا النواوى في شرح مسلم وغيره ، وضعفوه ، وهو جدير بذلك ، إذ لا دليل عليه ، بل هو مخالف لما ذكرناه من أن جميع الناس اليوم من ذرية نوح بنص القرآن . وهكذا من زعم أنهم على أشكال مختلفة وأطوال متباينة جداً ، فمنهم من هو كالنخلة السَّحوق ومنهم من هو غاية في القصر ومنهم من يفتش أذنا من أذنيه ، ويتغنى بالأخرى فكل هذه أقوال بلا دليل ، ورجم بالغيب بلا برهان ، والصحيح أنهم من بنى آدم وعلى أشكالهم وصفاتهم . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله خلق آدم وطوله ستون ذراعاً » ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن . وهذا فيصل في هذا الباب وغيره . وما قيل من أن أحدهم لا يموت حتى يرى من ذريته ألفاً ، فإن صح في خبر قلنا به وإلا فلا نرده ، إذ يحتمله العقل والنقل أيضاً قد يرشد إليه والله أعلم . بل قد ورد حديث مصرح بذلك إن صح قال الطبراني حدثنا عبد الله بن محمد بن العباس الأصبهاني حدثنا أبو مسعود أحمد بن الفرات حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا المغيرة عن مسلم عن أبي إسحاق عن وهب بن جابر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ( إن يأجوج ومأجوج من ولد آدم ولو أرسلوا لأفسدوا على الناس معاشهم ولن يموت منهم رجل إلا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً . وإن من ورائهم ثلاث أمم ( ناويل وناريس

(ومنسك) وهو حديث غريب جداً وإسناده ضعيف وفيه نكارة شديدة . وأما الحديث الذى ذكره ابن جرير فى تاريخه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إليهم ليلة الإسراء فدعاهم إلى الله ، فامتنعوا عن إجابته ومتابعته وأنه دعا تلك الأمم التى هناك ( ناريس وناويل ومنسك ) فأجابوه فهو حديث موضوع اختلقه أبو نعيم عمرو بن الصبح أحد الكذابين الكبار الذين اعترفوا بوضع الحديث والله أعلم . فإن قيل فكيف دل الحديث المتفق عليه أنهم فداء المؤمنين يوم القيامة وأنهم فى النار ولم يبعث إليهم رسل وقد قال الله تعالى ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) فالجواب أنهم لا يعذبون إلا بعد قيام الحجة عليهم والإعذار عليهم كما قال تعالى : ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) .

فإن كانوا فى الزمن الذى قبل بعث محمد صلى الله عليه وسلم مذ أتتهم رسل منهم فقد قامت على أولئك الحجة <sup>(١)</sup> وإن لم يكن قد بعث الله إليهم رسلاً فيهم فى حكم أهل الفترة . ومن لم تبلغه الدعوة <sup>(٢)</sup> وقد دل الحديث المروى من طرق عن جماعة من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ( إن من كان كذلك يمتحن فى عرصات القيامة فمن أجاب الداعى دخل الجنة ومن أبى دخل النار ) وقد أوردنا الحديث بطرقه وألفاظه وكلام الأئمة عليه عند قوله : ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) وقد حكاه الشيخ أبو الحسن الأشعرى إجماعاً عن أهل السنة والجماعة ، وامتحانهم لا يقتضى نجاتهم ، ولا ينفى الأخبار عنهم بأنهم من أهل النار <sup>(٣)</sup> لأن الله يطلع رسوله صلى الله عليه وسلم

---

(١) الله يقول : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » وذو القرنين نفسه كان نذيراً وبشيراً كما بين القرآن ، فكيف يكون فى هذا خلاف ؟ .

(٢) بل قد بلغوا الدعوة من ذى القرنين

(٣) كل هذا خرف لا قيمة له لأن الآخرة دار الجزاء : لا دار التكليف وقد بين الله

الله لنا فى الدنيا شأن يأجوج ومأجوج أو أنهم جاءهم نذير ؟ !

على ما يشاء من أمر الغيب وقد أطلعه على أن هؤلاء من أهل الشقاء ، وأن سجايهم تأبى قبول الحق والانقياد له ، فهم لا يحييون الداعى إلى يوم القيامة ، فيعلم من هذا أنهم كانوا أشد تكذيباً للحق في الدنيا لو بلغهم فيها<sup>(١)</sup> لأن في عرصات القيامة ينقاد خلق ممن كان مكذباً في الدنيا فاتباع الإيمان هناك لما يشاهد من الأحوال أولى وأحرى منه في الدنيا والله أعلم . كما قال تعالى ( ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً إنا موقنون ) وقال تعالى ( أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا ) . وأما الحديث الذى فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاهم ليلة الإسراء فلم يجيبوا فإنه حديث منكر موضوع وضعه عمرو بن الصبح . وأما السد فقد تقدم أن ذا القرنين بناء من الحديد والنحاس وسأوى به الجبال الصم الشامخات الطوال ، فلا يعرف على وجه الأرض بناء أجل منه ولا أنفع للخلق منه في أمر دنياهم . قال البخارى ، وقال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم رأيت السد ، قال وكيف رأيت ؟ قال مثل البرد الحبر ، فقال رأيت هكذا . ذكره البخارى معلقاً بصيغة الجزم ولم أره مسنداً من وجه متصل أرتضيه ، غير أن ابن جرير رواه في تفسيره مرسلًا فقال حدثنا بشر حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلاً قال ( يا رسول الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج . قال : انقته لى ، قال كالبرد الحبر طريفة سوداء وطريفة حمراء ، قال قد رأيت . « البرد : جمع بردة كماء أسود مربع فيه صفر تلبسه الأعراب » .

وقد ذكر أن الخليفة الواثق بعث رسلاً من جهته وكتب لهم كتباً إلى الملوك يوصلونهم من بلاد إلى بلاد حتى ينهوا إلى السد ، فيكشفوا عن خبرهم وينظروا كيف بناء ذو القرنين على أى صفة ، فلما رجعوا أخبروا عن صفته وأن فيه باباً عظيماً وعليه أقفال وأنه بناء محكم شاهق منيف جداً وأن بقية اللبن الحديد والآلات في برج هناك . وذكروا أنه لا يزال هناك حرس لتلك الملوك المتاخمة لتلك البلاد ومحلته في شرق

(١) وقد بلغهم فعلاً فلم يستجيبوا .

الأرض من جهة الشمال في زاوية الأرض الشرقية الشمالية . ويقال إن بلادهم متسعة جداً وأنهم يقتاتون بأصناف من المعاش من حراسة وزراعة واصطياد من البر ومن البحر ، وهم أمم وخلق لا يعلم عددهم إلا الذي خلقهم . فإن قيل : فما الجمع بين قوله تعالى : ( فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقباً ) وبين الحديث الذي رواه البخاري ومسلم عن زينب بنت جحش أم المؤمنين رضي الله عنها قالت : استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه محمراً وجهه وهو يقول : « لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتحت اليوم من ردة يأجوج ومأجوج مثل هذه وخلق تسعين . قلت : يا رسول الله : أنهلك وفيها الصالحون ؟ قال : نعم إذا كثرت الخبيث . وأخرجه في الصحيحين من حديث وهيب عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فتحت اليوم من ردة يأجوج ومأجوج مثل هذا ، وخلق تسعين » . .

فالجواب : أما على قول من ذهب إلى أن هذا إشارة إلى فتح أبواب الشر والفتن ، وأن هذا استعارة محضة وضرب مثل فلا إشكال . وأما على قول من جعل ذلك إخباراً عن أمر محسوس ، كما هو الظاهر المتبادر فلا إشكال أيضاً ، لأن قوله : ( فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقباً ) أي في ذلك الزمان لأن هذه صيغة خبر ماض فلا ينفي وقوعه فيما يستقبل بإذن الله لهم في ذلك قدراً ، وتسليطهم عليه بالتدريج قليلاً قليلاً حتى يتم الأجل وينقضي الأمر المقدور فيخرجون كما قال الله تعالى : ( وهم من كل حذب ينسلون ) ولكن الحديث الآخر أشكل من هذا وهو ما رواه الإمام أحمد في مسنده قائلًا : حدثنا روح حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة حدثنا أبو رافع عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن يأجوج ومأجوج ليحفرون السد كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غداً فيعودون إليه كأشد ما كان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرون غداً إن شاء الله

ويستثنى ، فيعودون إليه وهو كهيته يوم تركوه فيحفرونه ، ويخرجون على الناس فيستقون  
 المياه ، وتتحصن الناس في حصونهم فيرمون بسهامهم إلى السماء فترجع وعليها كهية  
 الدم ، فيقولون : قهرنا أهل الأرض ، وعلونا أهل السماء فيبعث الله عليهم نغفاً<sup>(١)</sup>  
 في أقفائهم فيقتلهم بها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفس محمد بيده  
 إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكراً من لحومهم<sup>(٢)</sup> ودمائهم » ورواه أحمد أيضاً  
 عن حسن بن موسى عن سفيان عن قتادة به ، وهكذا رواه ابن ماجه من حديث سعيد  
 عن قتادة إلا أنه قال حديث أبو رافع رواه الترمذي من حديث أبي عوانة عن قتادة  
 به . ثم قال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . فقد أخبر في هذا الحديث أنهم كل يوم  
 يلحسونه حتى يكادوا ينظرون شعاع الشمس من ورائه لرقته فإن لم يكن رفع هذا  
 الحديث محفوظاً وإنما هو مأخوذ عن كعب الأحبار<sup>(٣)</sup> ، كما قاله بعضهم قد استرحنا  
 من المؤونة ، وإن كان محفوظاً فيكون محمولاً على أن صنيعهم هذا يكون في آخر الزمان  
 عند اقتراب خروجهم كما هو المروي عن كعب الأحبار أو يكون المراد بقوله :

(وما استطاعوا له نقباً) أى نافذاً منه فلا ينفى أن يلمسوه ولا ينفذوه والله أعلم .  
 وعلى هذا فيمكن الجمع بين هذا وبين ما في الصحيحين عن أبي هريرة : فتح اليوم من  
 ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد تسعين ، أى فتح فتحاً نافذاً فيه والله أعلم !! .

(١) النغف الدود الذي يكون في أنوف الإبل والغنم . الواحدة : نغفة .

(٢) شكرت : امتلأت من لحومهم وسمنت .

(٣) قال ابن كثير نفسه في تفسيره : « ولكن منته في رفعه نكارة لأن ظاهر الآية  
 يقتضى أنهم لم يتمكنوا من ارتفاعه ولا من نقبه لإحكام بنائه وصلابته وشدة . . . ثم قال :  
 ولعل أبا هريرة تلقاه من كعب فإنه كان كثيراً ما كان يجالسه ويحدثه فحدث به أبو هريرة  
 فتروهم بعض الرواة عنه أنه مرفوع فرفعه . ثم استدل ابن كثير على نكارة هذا الحديث بالحديث  
 الآخر الذي فيه : ويل للعرب من شر قد اقترب .

كل هذا الجدال مع النفس ، وحول الحق الواضح البين ما كان يمكن أن يكون لو أننا جعلنا للقرآن السيطرة والهيمنة على كل قول يقال ، أو حديث يروى ، أو فكرة تدور في النفس ، فإله ما نزل القرآن ليجعل منه شيئاً ، وإنما جعله صراطاً مستقيماً ، وجعله نوراً ، وجعله حياة .

( يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم ) . وتدبر إسناد الضمير إلى مفرد وهو « دعا » مع أن الاستجابة مطلوبة لاثنتين هما الله ورسوله ، ليبين لنا الله سبحانه أن ما يدعوا إليه رسله هو عين ما يدعوا إليه الله ويحبه ، وأنه لا يمكن أن يقول الرسول قولاً يخالف قول الله رب العالمين في شيء .

اللهم اجعل القرآن نوراً في قلوبنا ، ونوراً نمشي به في الناس ، إنك أنت السميع العليم .

عبد الرحمن الوكيل

## صدر حديثاً كتاب

# صَلَاتُكَ بَيْنَ الْحَيَاةِ وَالْطَّلَاقِ

مؤلف جديد من تأليف الأستاذ سعد صادق محمد ، يتناول بين دفتيه في أسلوب سهل وعبارة يسيرة مافي المجتمع الإسلامي المعاصر من المعتقدات الوثنية والخرافات . وما ألفه من العادات والتقاليد التي لا أصل لها في الشريعة الإسلامية . يبين الكتاب كل ذلك بأدلة دامغة ، وبراهين واضحة من كتاب الله وسنة رسوله صلوات الله وسلامه عليه . ثمن النسخة ١٥ قرشاً خلاف أجرة البريد . ويطلب من مؤلفه ٨ شارع قوله - عابدين - القاهرة . ومن مكتبة أنصار السنة الحممدية لصاحبها الشيخ محمد موسى خليل .

# الابتداع

## ٢ - تابع ماقبله

وإذا كانت تلك أسباب وجود الابتداع في محيط المجتمع الإسلامي ، فثمت أسباب ساعدت على انتشار البدعة بعد وجودها ، منها :

١ - الاعتقاد بالعصمة لغير المعصوم ، وتلك آفة شاعت في العصور المتأخرة ، ظهرت على صورة ولاء عبادي ، وخشوع مزي من الأتباع والمريدين لشيخوهم . فأمر شيخوهم حكم ، وقولهم فصل ، ولا عجب إذ نجد بعض هؤلاء الشيوخ الذين ضل سعيهم ينصح مريديه بأن يكونوا بين يدي شيخهم كالليت بين يدي من يغسله ، وألا يتزوج امرأة شيخه إذا توفي عنها ، وألا يعترض على كلام شيخه . هذه الهالة المزورة التي أحاط بها الضالون طائفة من شيخوهم ، ساعدت على انتشار ما يتورط فيه أولئك الشيوخ من مبتدعات وافتراءات لا تحكم على شيخوهم بغير الانحراف ؛ إذ لو استقاموا على الطريقة لأخذوا بيد من وراءهم إلى سواء السبيل .

٢ - وهناك سبب آخر ساعد على انتشار البدعة وهو تهاون العلماء في بيان الشريعة ، والسكوت على البدعة المستحدثة ، ونسيانهم أهم أصل من أصول الإسلام ، وهو التناصح الذي بين الله تعالى أنه سمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ إذ يقول تعالى : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفاحون) .

ولكن شيوع الاتكالية بين العلماء ، وتنكرهم لذلك الواجب المقدس الذي يعتبر أهم مظهر لتكافل الجماعة الإسلامية ، ترتب عليه انتشار البدعة ، كما تنتشر الآفة في المرتع الخصب ، وقد نامت عنها أعين الرقباء .

## أنواع البدعة :

الباحث في البدع الكثيرة التي تملأ حياتنا ، يجدها أنواعاً شتى لاعتبارات مختلفة ، فمن جهة الموضوع نجد ما قسمين : ابتداع في جانب العقيدة ، ومثاله : ما تسرب إلى العقيدة من تحريف على يد المشبهة والمعطلة ونحوهما من الفرق التي اتخذت الفلسفة وسيلة لدراسة العقيدة ، فخرجت بآراء ومذاهب بعيدة كل البعد عن جادة العقيدة الإسلامية مثل القول بعصمة الإمام ، والقول بالرجعة عند الشيعة ، والقول بوحدة الوجود ، والاتحاد والحلول ، والتثليث عند ملاحدة التصوف ، والابتداع في هذا الجانب هو أخطر أنواع الابتداع وقد يفضى بصاحبه إلى الكفر الصريح .

والقسم الثاني : ابتداع في جانب العبادة : وهو ما كان أساسه انحرافاً في ناحية من نواحي العبادة كطريقة أدائها ، أو وقتها ، أو مكانها ، أو نحو ذلك من الصور التي أشرنا إليها عند حديثنا عن عوامل الابتداع .

وتنقسم البدعة من حيث حقيقتها ، وكيفيةها إلى قسمين آخرين :

١ — بدعة محرقة ، وهي ما كانت تحريفاً لأمر مشروع كقراءة سورة الكهف ليلة الجمعة أو يومها ، وهو في حد ذاته أمر مشروع ، وإنما جاء الابتداع من ناحية التحريف في الأداء .

٢ — والنوع الثاني : البدعة المخترعة من أساسها كبدعة الحمل .

وقد أشرنا لكلا القسمين عند حديثنا عن خواص البدعة .

وللابتداع تقسيم ثالث من حيث الكيفية ، وهو ينقسم بهذا الاعتبار أيضاً إلى قسمين :

١ — ابتداع بإلحاق غير المشروع بالمشروع ؛ إذ يزيد المبتدع عن الحد المطلوب في التشريع ، فيتعبد مثلاً بترك السحور ؛ لأنه يضاعف قهر النفس المقصود من مشروعية

الصيام ، أو يتعبد بتحريم الزينة المباحة التي لم يحرمها الله ؛ زيادة في تحقيق الحكمة المقصودة من تحريم الذهب والحريز .

ومنه أيضاً اختيار أشد الأمرين على النفس عند ما تتعارض النصوص .

٢ — الابتداع باختيار عبادات شاقة لم يأمر بها الشارع كدوام الصيام والقيام والتبتل ، والعزوف عن الزواج ، وقد حذر الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك كله إذ قال : « ما بال أقوام يتزهون عن الشيء أصنعه ، فوالله إني لأعلمهم بالله ، وأشدهم خشية له » ، وقوله عليه السلام : « إن الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه » وقوله : « لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم » .

ويمتاز هذا النوعان الأخيران من الابتداع بأنهما يصدران عن دافع كريم ، ونية طيبة ، ورغبة صادقة في الخير ، ولكن ذلك كله لا يقلل من جرم الابتداع ، ولا يعفى من المسئولية ، وقد حذر الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه الذين أرادوا أن يبتدعوا — عن حسن نية — رهبانية كرهبانية النصارى ، فقال لهم : « أما أنا فإني أصوم وأفطر ، وأقوم وأرقد ، وآتي النساء ، هذه سنتي ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

### الإسلام والابتداع :

الإسلام بماله من خصائص امتاز بها عن غيره من الأديان ، والشريعة التي سمت عن سائر الشرائع ، لا يقبل الابتداع ، بل إن طبيعته تأباه وترده ، وذلك أن أول سمة للإسلام أنه دين سماوى ، أى أنه من عند الله ، وكونه من عند الله قضية تتبعها عدة قضايا محكوم بصدقها ، هى أنه تشريعات صادقة ، مناسبة للعقل والفطرة ، صادرة عن العليم الخبير الذى يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، فهو عليم بالبشر واستعدادهم وما يطيقون ، فوضع لهم من التشريع ما يناسبهم . والابتداع فى هذه الحالة افتئات على سلطان الله ، وتشريع لما لم يأذن به الله ، فهو مظهر من مظاهر لإشراك ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) ، ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن

به الله) ! ثم هو افتئات ممن ؟ افتئات من بشر غير معصوم ، ولا يعلم شيئاً عن يشرع لهم ، ولا عما يصلحهم ويسعد حياتهم . . إذن الابتداع يتنافى مع أبرز سمة من سمات الإسلام ، وهو أنه دين سماوى من عند الله .

٢ — من سمات الإسلام أنه رسالة عامة للبشر جميعاً ، بل وللجن أيضاً ؛ لقوله تعالى : ( وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ) ولقوله تعالى : ( وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن ، فلما حضروه قالوا أنصتوا ، فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين ) فمن يضع للبشرية جميعاً شريعة تقودها إلى طريق الحق والخير والسلام ؟ . بالطبع لا يستطيع ذلك إلا خالقهم وبأمرهم ؛ لأنه وحده هو العليم بهم على اختلاف بيئاتهم وألوانهم وألسنتهم ، والمبتدع فى هذه الحالة يفتات على هذه السلطة الإلهية بغير حق ؛ لأنه مهما أوتى من علم وخبرة بطبائع البشر ، فلن تتعدى خبرة أهل بيئته ، ولو فرض ووسع علمه طبائع البشر جميعاً ، فلن يصل علمه إلى خلق آخرين ، حجب الله عنا علمهم ، وخفايا حياتهم .

٣ — وهناك خاصة ثالثة من خواص الإسلام تتنافى مع الابتداع ، هى أن الإسلام دين وضعت تشاريعه لتصلح البشر على اختلاف أزماتهم وأمكناتهم ، فلو استحدث المبتدع بدعة يرى فيها صلاحاً لبلده أو لزمته ، فلن تصلح بلداً آخر غير بلده ، ولن تسد حاجة زمان سوى زمانه .

من هذا كله يتضح لنا أن الإسلام يمتك البدعة ، لأنها تتعارض مع طبيعته . وتتنافى مع خصائصه ، ويتجلى موقف الإسلام واضحاً من الابتداع عندما نتأمل النصوص الواردة بشأنه .

حينما نضع المبتدع موضع من أعطى نفسه سلطة التحليل والتحرير نطبق عليه النصوص الواردة فى هذا المضمار ، يقول الله تعالى فى شأن النصارى "مندداً بهم : ( اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم ، وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه ) . ويقول الله تعالى فى شأن المشركين ، وما ابتدعوه فى الأنعام من

بحيرة وسائبة ووصيلة وحام ، ووجهوا ذلك كله لغير الله ، فيقول تعالى : ( وقالوا : هذه أنعام وحرث حِجْر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم ، وأنعام حرمت ظهورها ، وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه ) .

ويقول تعالى : ( ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام ) .  
والمبتدع يخلط الخير بالشر ، ويلبس الحق بالباطل ، فيقع عليه قوله تعالى : ( يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ؟ ) .

والمبتدع هو المسئول عما اقترفه من جرم في حق التشريع الإسلامى ، وسيتحمل وزر من اتبعوه ، وحذوا حذوه ، يقول تعالى : ( ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ، ألا ساء ما يزرون ) . وهذا هو عقاب الله العادل لمن يعتدى على حرمة التشريع ، ويتدع فى المجتمع الإسلامى بزور السوء ، ويعبر الرسول صلى الله عليه وسلم عن هذا بقوله : « من سنَّ سنة حسنة فله أجره ، وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن سنَّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » .

ومن أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التى تعد تطبيقاً لهذا المبدأ « ما من نفس تُقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها ؛ لأنه أول من سنَّ القتل » .

والمبتدع ونصيره فى ابتداعه ملعونان ، يقول صلى الله عليه وسلم : « من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . . »

وإذا كان هذا جزاء المبتدع وعقابه عند الله ، فمن البديهي أن نقول : إن عمله ذاك مردود عليه . يقول صلى الله عليه وسلم : « من أحدث فى ديننا ما ليس منه فهو رد » .  
والابتداع طريق إلى الضلال ، والبدعة ماهى إلا ضلالة وتلبيس .

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم محذراً من الابتداع مبيناً حقيقة : « وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة » .

والمبتدع ضال مضل ، ولهذا يحق عليه قوله تعالى : ( وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرزوا منا ، كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ) . وقوله تعالى ( يوم تقلب وجوههم في النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا . وقالوا : ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا . ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً ) .

والابتداع سبب من أسباب الفرقة والانقسام ، فيقع عليه قوله تعالى ( إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ، إنما أمرهم إلى الله ، ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون ) . والمبتدع منحرف عن صراط الله المستقيم ، متبع لطرق الشيطان المعوجة ، يقول تعالى : ( وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ) . هذه النصوص كلها تحدد بصراحة ووضوح رأى الإسلام في الابتداع .

بقي أن نعرف رأى المسلمين فيه ، وخير من نحرص على تعرف رأيهم ، ونهتدى بإرشادهم هم الصدر الأول للإسلام ، فالإمام مالك بن أنس يرى أن المبتدع متهم لصاحب الرسالة ، فيقول : من زعم أن في الدين بدعة حسنة ، فقد زعم أن محمداً خان الرسالة ؛ لأن الله تعالى يقول : ( اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ) .

ويوصي عمر بن عبد العزيز عدى بن أرطاة ، فيقول في كتابه إليه : « عليك بالسنة ، فإن السنة إنما سنّها من قد عرف ما في خلافتها من الخطأ والزلل والحق ، فارض لنفسك بما رضى به القوم لأنفسهم ، فإنهم على علم وتقوى » .

وها هو حذيفة رضى الله عنه يحذر المسلمين من ظهور ظلام البدع على نور السنن ، فينغمس المسلمون في ليل بهيم من الشكوك والشبهات . فيأخذ حجرين ويضع أحدهما على الآخر ، ثم يقول لأصحابه : هل ترون ما بين هذين الحجرين من النور ؟ قالوا : يا أبا عبد الله ما نرى بينهما إلا قليلاً ، قال : والذي نفسى بيده ليطهرن البدع حتى لا يرى من الحق إلا بمقدار ما بين هذين الحجرين من النور .

ويتناول ابن عباس رضى الله عنه هذا المعنى فيقول : ما يأتى على الناس من عام إلا أحدثوا فيه بدعة ، وأما توافيه سنة ، حتى تحيا البدع وتموت السنن .

ويقول الشاطبي في كتابه الاعتصام : وقد اشترك صاحب البدعة فى اللعنة مع من كفر بعد إيمانه ، وقد شهد أن بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لا شك فيها ، وجاءه البيان الشافى ، وذلك قوله تعالى : ( كيف يهدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق ، وجاءهم البينات ، والله لا يهدى القوم الظالمين ) . واشترك أيضاً مع من كتم ما أنزل الله وبينه فى كتابه ، وذلك فى قوله تعالى : ( إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون . إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم ) .

فقد أشرك الشاطبي رضى الله عنه المبتدع هنا مع طائفتين ساءت أعمالهم ، وضل سعيهم ، وانحرفوا عن الصراط السوى ، فسجل الله عليهم اللعنة فى كتابه .

وقد ورد عن يحيى بن يحيى أنه ذكر الأعراف وأهله ، فتوجع واسترجع ، ثم قال : قوم أرادوا وجهاً من الخير فلم يصيبوه ، فقليل يا أبا محمد : أفيرجى لهم مع ذلك لسعيهم ثواب ؟ فقال : ليس فى خلاف السنة رجاء ثواب .

هذه النقول الماثورة عن الصحابة والتابعين تشير إلى أنهم دأبوا على مكافحة الابتداع ، وحذوا حذو الكتاب والسنة فى محاربه والقضاء عليه ، وذلك لما له من أخطار بالغة على التشريع الإسلامى نفسه . فالابتداع ما هو إلا مظهر من مظاهر التحريف ، تحريف الكلم عن مواضعه ، وما وقع فى اليهودية والمسيحية من تحريف ما كان فى حقيقته سوى صورة من صور الابتداع .

ولكن الإسلام الذى تكفل الله بحفظ أصوله ومصادره فتح عيون المسلمين على مواضع الخطر حتى يكونوا منها فى حذر .

## أسئلة وأجوبتها

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين وبعد فقد وصلني هذا الخطاب من الأخ صاحب الامضاء .

بسم الله الرحمن الرحيم :

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله ومن والاه ...

من عبد الرحمن سالم نصر الدين المفتش السابق بالثانوى ووكيل مدرسة الأمة الاعدادية بالمنصورة إلى صاحب الفضيلة الدكتور محمد خليل هراس المدرس بكلية أصول الدين بالأزهر الشريف .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : فيقول تعالى : فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول الآية .

وقد سمعت محاضرتكم بجماعة أنصار السنة بالمنصورة ، ولقد تابعتك وكلى مسامع ولقد علق بذهنى أمور حاكت فى صدرى وبدرت فى ثنايا المحاضرة وداخلنى ريب فيها واتهمت نفسى بالجهل ، والعلم رحم بين أهله ، لذا رأيت الرجوع إليكم أستقى من مناهلكم العذبة ولا يزال الرجل عالماً ما طلب العلم . . .

أولاً — قلت إن رسول الله لم تكشف له الحجب ولم ير ربه ليلة الإسراء ، ومبلغ على أنا أن الجمهور وابن عباس حبر هذه الأمة قد قرروا أن رسول الله رأى ربه رؤية حقيقية . بلا كيف ولا انحصار . وإذا كانت عائشة أم المؤمنين قد قالت : من زعم أن محمداً قد رأى ربه فقد أعظم القرية تريد نفى الإحاطة لا نفى الرؤية ، على أن عائشة عقد عليها رسول الله بمكة وسنها ٦ سنين وبني عليها بعد بدء سنة ٣ هـ وسنها حول ٩ سنين .

ثانياً — قرر جل العلماء أن محمداً رأى ربه عشر مرات قبل المراجعة فى تخفيف

الصلاة الخمين و ٩ في المراجعة بين موسى وربه . وأنا أؤمن بهذا كل الإيمان  
فأرايكم في ؟ .

ثالثاً — هل ترون أن دعوتكم هذه مقصورة عليكم لا يشرككم فيها العلماء  
الآخرون أو سبقكم بها علماء السلف والخلف ؟

رابعاً — هل ترون أن مصدر التشريع هو القرآن والسنة الصحيحة . فلا إجماع  
ولا قياس ؟ .

خامساً — هل ترون أن العبادة لها طريق مقصور عليها ( رغياً ورهباً )  
( خوفاً وطمعاً ) .

وما رأيك أن الآيات لا تفيد القصر وليس فيها ما يدل على القصر البتة ؟  
وأي هو ؟

وما رأيك فيمن يعبد ويرقب شرح قلبه وطهارة نفسه ويعبد الله ليستنير فؤاده  
وتتوالى عليه الفيوضات الربانية والتجليات الإلهية كالحلاج ورابعة العدوية ؟

سادساً — لقد أنحيت باللائمة على الحلاج ورابعة العدوية وأولت كلامهما وخرّجته  
تخريجاً أخرجهما من زمرة العابدين والمسلمين . وقد ماتا والسنة تقول : أذكروا محاسن  
موتاكم وكفوا عن مساوئهم . ألسنا نستطيع أن نؤول كلامهما على المجازات ولا تهتم  
أحداً بالشرك أو العصيان أو القته والبلس ولن نقر أن يلعن آخر هذه لأمة أولها . .

سابعاً — من أصحاب الطرق مشايخ إسلام كالشرقاوى والدمهوجى وكانوا  
يذكرون ويطعمون ويدعون إلى الله فهل يدخلون في زمرة من يطل ومن يزمر ،  
أكلهم سواء ؟

هناك من ينذر الله ، ومن ينذر لخلق الله ، فلم لا نسده ؟ وهل نكفره ؟ لا . لا . لا .

ثامناً — أرجو نشر هذا وأجوبتكم على صفحات مجلتكم لنفع المسلمين والسلام  
على من اتبع الهدى .

محمد عبد السلام نصر الدين  
مدرسة الأمة الاعدادية بالمنصورة

ويتلخص هذا الخطاب في الأسئلة الآتية :

١ — دعوى أن ابن عباس ومعه جمهور الصحابة قد قرروا أن رسول الله رأى ربه ليلة الأسراء .

٢ — تأويل حديث عائشة رضى الله عنها أنها أرادت نفي الأحاطة لا نفي الرؤية .

٣ — دعوى أن جمهور العلماء قد قرروا أن محمد صلى الله عليه وسلم رأى ربه عشر مرات قبل المراجعة في تخفيف الصلاة وتسع مرات أخرى أثناء المراجعة .

٤ — سؤال مصدر التشريع هل هو القرآن والسنة وحدهما أم معهما الإجماع والقياس .

٥ — سؤال عن العبادة هل يجوز قصرها على كونها بدافع الرغبة والرغبة وما دليل القصر؟ وما حكم من يعبد الله يبتغى بذلك شرح قلبه وطهارة نفسه وتنزل الفيوضات الإلهية .

٦ — دفاع عن الحلاج ورابعة العدوية وإنكار التعرض لهما ووجوب تأويل كلامهما .

٧ — سؤال عن أصحاب الطرق العلماء من أمثال أبو الوفا الشرقاوى والدمهوجى وهل يجوز أن ننظمهم في سلك الجهلة الصوفية أصحاب الطبل والزمر ؟

هذا هو موجز ماجاء في خطاب الأخ الكريم من دعاوى وأسئلة ونحن نستعين بالله عز وجل في الإجابة عليها واحدة واحدة عسى أن ينتفع بها جمهور المؤمنين .

## الجواب

ج ١ - أما دعوى أن ابن عباس وجهور الصحابة رضى الله عنهم كانوا متفقين على إثبات رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه ليلة الأسراء فهي دعوى غير صحيحة ، بل إن هذه المسألة كانت موضع خلاف بين الصحابة أنفسهم فكانت عائشة وابن مسعود وجهور الصحابة ينفون الرؤية ولم يثبتها فيما نعلم إلا ابن عباس ومن أخذ عنه من التابعين .

وأنا أورد هنا كل ما يحضرني من الأحاديث المتعلقة بهذا الموضوع تجلية للأمر :  
 روى الإمام مسلم في صحيحه بسنده عن مسروق قال ( كنت عند عائشة فقالت يا أبا عائشة :  
 ثلاث من تكلم بواجدة منها فقد أعظم على الله الفرية .

قلت ماهي ؟ قالت : من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال  
 وكنت متكئاً فجلست فقلت يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني ألم يقل الله عز وجل ( ولقد رآه بالأفق المبين ) ( ولقد رآه نزلة أخرى ؟ ) فقالت أنا أول هذه الامة  
 سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : « إنما هو جبريل ، لم أره على صورته  
 التي خلق عليها غير هاتين المرتين رآه منهبطاً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين  
 السماء والارض » .

فقالت أولم تسمع الله يقول ( لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف  
 الخبير ) وأن الله يقول ( وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب  
 أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه على حكيم ) .

قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم  
 على الله الفرية والله يقول ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل  
 فما بلغت رسالته )

قالت : ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول : ( قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله<sup>(١)</sup> ) .

فأنت ترى في هذا الحديث أن عائشة رضی الله عنها اعتمدت في إنكارها للرؤية على أن المراد بالذي رآه النبي صلى الله عليه وسلم في آيات النجم والتكوير إنما هو جبريل عليه السلام وليس هو الله سبحانه ، وذكرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أخبرها بذلك وسياق الآيات نفسه يفيد ذلك قطعاً . فإن الحديث في كلتا السورتين كان عن جبريل ففي سورة النجم يقول الله عز وجل : ( علمه شديد القوى . ذو مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى . ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى . ما كذب الفؤاد ما رأى . أفتمارونه على ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى ) فالضماير كلها في : استوى ودنا وتدلى وكان وأوحى ورآه ، راجعة إلى جبريل حتماً وكذلك في سورة التكوير يقول الله سبحانه ( إنه لقول رسول كريم . ذي قوة عند ذي العرش مكين . مطاع ثم أمين . وما صاحبكم بمجنون . ولقد رآه بالأفق المبين ) .

فهذه كلها أوصاف جبريل عليه السلام فيكون الضمير في قوله ( ولقد رآه ) عائداً عليه قطعاً . وأما احتجاج عائشة رضي الله عنها على نفي الرؤية بقوله : تعالى ( لا تدركه الأبصار ) فهو باجتهاد منها حيث ظنت أن نفي الإدراك مستلزم لنفي الرؤية .

والحق أنه لا يستلزم فإن الإدراك رؤية خاصة وهي الرؤية على جهة الإحاطة والوقوف

---

(١) وقد روى الإمام أحمد عن مسروق رضي الله عنهما أنه قال : قلت لعائشة رضي الله عنها : يا أماء : هل رأى محمد ربه ؟ فقالت : سبحان الله ، لقد قف شعري مما قلت ، أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب : من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب . . إلخ . وذلك أن مسروقاً سمع كعباً يحدث ويقول : « إن الله قسم الكلام والرؤية بين محمد وموسى : كله موسى مرتين ورأى محمد ربه مرتين » فبادر إلى أم المؤمنين ليسألها ، فأجابت بما ذكر .

على الحقيقة ، فنفية لا يستلزم نفي مطلق الرؤية كما أن قوله تعالى : ( ولا يحيطونه به علما فكذلك يرونه ولا يحيطون به رؤية .. )

وأما احتجاجها بالآية الأخرى وهى قوله تعالى من سورة الشورى : ( وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ) فلعله أقوى من سابقه حيث حصر الله عز وجل تكليمه لأحد من البشر فى هذه الثلاثة وليس من بينها أنه يكلمه مع الرؤية .

على أنه ينبغى أن يحمل النفي فى الآيتين على كونه فى الدنيا فهو عام مخصوص بما ثبت بالآيات والأحاديث الصحيحة من أن المؤمنين يرون ربهم فى الآخرة عيانا - بأبصارهم كقوله تعالى : ( وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ) وقوله صلى الله عليه وسلم : ( إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب لا تضامون فى رؤيته ) . . إلخ

وأما الروايات عن ابن عباس رضى الله عنهما فقد اختلفت ، فبعضها مطلق وبعضها مقيد برؤية القلب أو الفؤاد وفى بعضها أنه رؤية النور الذى هو الحجاب . أخرج الترمذى من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال :

« رأى محمد ربه » قلت : أليس الله يقول : ( لا تدركه الأبصار ) الآية قال : « ويحك ذاك إذا تجلى بنوره الذى هو نوره ، وقد رأى ربه مرتين ) .

فقول ابن عباس ذاك إذا تجلى بنوره الذى هو نوره ، دليل على أنه صلى الله عليه وسلم لم ير نور الذات الذى هو نوره وصفته ، ولكنه رأى نور الحجاب .

وبشهاد لهذا ما روى عن أبى ذر رضى الله عنه فى صحيح مسلم قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال نور أنى أراه » أى حال بينى وبين رؤيته النور الذى هو حجاب به فكيف أراه ، وفى رواية أخرى ( رأيت نورا )<sup>(١)</sup> .

(١) القول الفصل فى القضية يظهر جليا فيما رواه مسلم فى صحيحه وابن خزيمة . من حديث عبادة بن الصامت ، وحديث أبى أمامة الذى قال فيه : « واعلموا أنكم لن تزواربكم حتى تموتوا »

وأخرج مسلم في صحيحه أيضا بسنده عن ابن عباس في قوله تعالى : ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) ( ولقد رآه نزلة أخرى ) قال رآه بفؤاده مرتين .

وأصرح من ذلك في أن الرؤية إنما كانت بالقلب لا بالعين ، ما رواه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس قال : « لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه إنما رآه بقلبه » .

ومن مجموع هذه الأحاديث نستخلص أن الصحابة رضی الله عنهم متفقون على نفس الرؤية البصرية للذات العلية ، بل إن من أثبت الرؤية منهم كابن عباس فإنما عني بها رؤية القلب ومن نفاها كعائشة وابن مسعود فإنما أراد رؤية العين للذات . قال العلامة ابن كثير في تفسيره بعد ما ساق رواية مسلم عن ابن عباس .

« وفي رواية عنه أنه أطلق الرؤية وهي محمولة على المقيدة بالفؤاد ومن روى عنه بالبصر فقد أغرب ، فإنه لا يصح في ذلك شيء عن الصحابة رضی الله عنهم » .

وأما ما روى عن جماعة من السلف كمروة بن الزبير والحسن البصري وابن شهاب الزهوي والإمام أحمد بن حنبل أنهم كانوا يشبتون الرؤية البصرية فلعلمهم فهموا ذلك من الروايات المطلقة عند ابن عباس أو أرادوا رؤية الحجاب .

وعلى كل حال فهم محجوجون بما تقدم من الأحاديث التي تنفي الرؤية بالبصر لا سيما حديث أبي ذر وقد نفى العلامة ابن القيم عن الإمام أحمد أنه قال : ( رآه بعيني رأسه ) .

وقال : إن من حكى ذلك عنه فقد غلط . ونقل عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية قوله « ولكن لم يقل أحمد رحمه الله تعالى أنه رآه بعيني رأسه بقظة ، ومن حكى عنه ذلك فقد وهم ، ولكن قال مرة رآه بقلبه ومرة قال رآه بفؤاده فحكيت عنه روايتان ، وحكيت عنه الثالثة من تصرف بعض أصحابه أنه رآه بعيني رأسه ، وهذه نصوص أحمد موجودة ليس فيها ذلك ) ١ . هـ

وبعد : فلعل حضرة السائل حين يقرأ هذا البيان والتحقيق يذهب عنه ما حاك في صدره ، واتهامه لعائشة بأنها كانت صغيرة لم تشهد حادثة الإسراء ، فابن عباس كان أصغر منها وهي إنما تخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذي رآه نزلة أخرى ورآه بالآفق المبين إنما هو جبريل ، ولو سلم أنه الحق تعالى كما رأى ابن عباس فهي رؤية فؤاد لا عين قال تعالى ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) والله أعلم .

ج ٣ — وأما دعوى أن جمهور العلماء قرروا أن محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه عشر مرات قبل المراجعة وتسع مرات عند المراجعة ، فلست أدري من أين جاء حضرته بهذا الكلام وفي أي كتاب وجده ؟ اللهم إلا أن يكون قد وقع عليه في كتاب من كتب هؤلاء الصوفية الذين هم موضع إعجابه وثقته<sup>(١)</sup> .

وكان الأجدر بالفتش السابق بالتعليم الثانوي أن لا يلقى الكلام هكذا على عواهنه ، فهو لم يبين لنا من من العلماء قرر ذلك ولا في أي كتاب كان ذلك التقرير الخطير . لعل انتصار سيادته لمذهب القائلين بالرؤية هو الذي خيل إليه ما لا وجود له . ونحن على كل حال في انتظار تقرير من سيادته عن ذلك التقرير الذي يرويه عن جمهور العلماء . على أن مراجعة النبي صلى الله عليه وسلم لربه لم تكن تسعاً إلا على رواية أنه حط عنه خمسا خمسا ، وفي بعض الروايات الصحيحة أنه كان يحط عنه عشرا عشرا فتكون المراجعات خمسا لا تسعاً

ج ٤ — وأما سؤاله عن مصدر التشريع هل هما الكتاب والسنة ، أم يضاف إليهما غيرهما كالإجماع والقياس ، فأنا أقول بملء الفم أنه لا مصدر لهذا الدين كله ، أصوله وفروعه عقيدته وشريعته ، عباداته ومعاملاته ، إلا كتاب الله عز وجل الذي أنزله تبياناً لكل

---

(١) يتضح مما سبق أن من قالوا بقول ابن عباس رضي الله عنهما إنما استندوا فقط إلى رأيه الذي لا يبعدو أن يكون اجتهاداً ، يحتمل الصواب والخطأ . وخالفه فيه جمهور الصحابة . ولا يكون اجتهاد الصحابي حجة إذا خالفه صحابي أو أكثر .

أما عائشة رضي الله عنها فقد استفتت المعصوم صلى الله عليه وسلم وقالت بما سمعته منه .

شيء وما فرض فيه من شيء . وإلا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم التي جات تفسيراً وبياناً  
لآيات الكتاب ، تقيد مطلقة وتخصص عمومه وتوضح مبهمه ، كما قال تعالى ( وأنزلنا  
إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ) .

وأما الإجماع فإن حجته مقيدة بالاستناد إلى النص إذ لا يعقل أن يجمع الصحابة  
على أمر لا يجدون له مستنداً . ولكن أحياناً يضاف الحكم إلى الإجماع لظهوره فيه ويندب  
النص الذي كان أصلاً له . ووقوع الإجماع من الصحابة رضي الله عنهم على أمر بعد وفاة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان متعذراً لتفرقهم في الأمصار والبلدان ، ولو فرض وقوعه  
فلا يمكن أن يقع على خلاف النص ، فإن الله عصمهم أن يجتمعوا على ضلالة .

وأما إجماع من بعدهم فاختلف في حجته لو وقع مع أنه يكاد يكون مستحيلاً .

وأما القياس فصحيحه لا يكون إلا موافقاً للنصوص ، ولا يمكن أن يأتي قياس صحيح  
على خلاف النص قديماً ، ولا يجوز اللجوء إلى القياس إلا بعد البحث والتفتيش عن النصوص .  
وقد رجح أحمد رحمه الله الأخذ بالحديث الضعيف على العمل بالقياس ، ولم يتفق العلماء على  
حجية القياس . بل إن الظاهرية ينكرون أشد الإنكار . وللعلامة ابن حزم الأندلسي  
رحمه الله كلام بدیع جداً في إبطال القياس في مقدمة كتابه العظيم الموسوم ( بالحل )  
لولا خوف الإطالة لنقلته ، فليرجع إليه من شاء .

وأخيراً نحب أن نقول لحضرة السائل وغيره ممن يتعلقون بما لا يدري صحته أو وقوعه  
من إجماع أو قياس ، ليتفقدوا بها من سطوة النص ويتخذوا منها مطايا للابتداع ، إن ذلك  
ليس من شأن المؤمنين الذين وصفهم الله عز وجل بأنهم إذا دعوا إلى الله ورسوله - أي  
إلى حكم الله ورسوله - قالوا سمعنا وأطعنا فلا يشككون في النصوص ولا يعارضونها برأى  
ولا استحسان ولا قياس .

ج ه - وأما سؤاله عن العبادة وهل يجوز قصرها على كونها بدافع الخوف والرجاء ،  
فلا يجوز أن تكون مثلاً من أجل طهارة القلب واستنارته وتنزل الفيوضات عليه .

ف نقول له : إن كل عبادة لا تقوم على أساس من الخوف والرجاء فهي ليست عبادة معتدلاً بها ولا يسمى صاحبها عابد الله عز وجل . وإنما هو عابد لهواه فإن العبادة مأخوذة من قولهم عبدت الطريق أى أذلته ليسهل السير فيه ، فلا بد فيها من تمام الذل لله وكال الخشية ونهاية الرجاء والحب .

ومن أطاع أحداً لمحبه دون أن يخافه لا يقال إنه عبده كطاعة الرجل لزوجته وولده ، وكذلك من أطاع أحداً خوفاً منه وهو يكرهه لا يقال عبده ، كطاعة الناس للرؤساء الظلمة والجبارين وقلوبهم تلغصهم ، ولولا خوف بطشهم ما أطاعوهم . على أن الخوف في ذاته عبادة أشاد القرآن بها ومدح أهلها وأثنى عليهم بما لم يثن على غيرهم ، فجعلهم وخدمهم هم أهل المعرفة والعلم بالله قال تعالى ( إنما يخشى الله من عباده العلماء ) ومعنى هذه الآية أن من لم يخش الله فهو أجهل الجملاء ، كما خصهم بالتذكر والانتفاع بالآيات المنزلة فقال ( سيدكر من يخشى ) وجعلهم هم أهل الفوز والفلاح فقال ( ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ) .

وجعل الخوف علامة الإيمان الصحيح لقوله : ( فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ) فشرط للحكم بإيمانهم خوفهم من الله عز وجل .

وجعل الجنة للخائفين فقال ( وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ) وقال ( ولمن خاف مقام ربه جنتان ) .

وجعل الخشية هي الغاية من بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام فقال لموسى وهارون عند ما أرسلهما إلى فرعون ( فقولاً له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى ) .

وجعلها من صفات السابقين المقربين فقال ( إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون . والذين هم بآيات ربهم يؤمنون . والذين هم بربهم لا يشركون . والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون . أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ) . وجعل الخوف شرطاً في الذكر والدعاء ، فقال من سورة الأعراف ( واذكر ربك

في نفسك تضرعاً وخيفة ) وقال من سورة الأعراف نفسها ( ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً ، إن رحمة الله قريب المحسنين ) .

وجعله كذلك صفة للنعم عليهم بالهداية والتوفيق فقال من سورة المائدة ( قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلا عليهم الباب ) .

وأهل الخوف من الله في الدنيا هم أهل الأمن في الآخرة ، كما جاء في الحديث القدسي « لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع له أمنين ، من خافني في الدنيا أمنتني في الآخرة ، ومن أمنتني في الدنيا أخفته في الآخرة » .

وأنتى بالخوف على كثير من أنبيائه ورسله ، فقال عن زكريا وأهل بيته ( إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين . ) وقال ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ، إن عذاب ربك كان محذورا ) .

وليت شعري إذا كان العبد لا يرجو ثواباً ولا يخاف عقاباً ، فما الذي يبقى في قلبه من معاني الذل والفقر والاضطرار واللجأ إلى الله والاستغاثة به ؟ .

أليس هذا هو التآله ، وإظهار الاستغناء عن الله ، فإن الذي لا يخاف أحداً ولا يرجوه هو الله عز وجل وحده .

وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أكل الخلق كلهم عبودية لله فلا مطمع لأحد في الوصول إلى درجته يقول « والله إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية » .

وبعد ، فاعل حضرة السائل قد اقتنع أن هذه النزعة الصوفية نزعة الكبرياء والتآله ومعاملة العبد لله عز وجل معاملة الند للند فليس هو بحاجة إليه ولكن يبادله حباً بحب كما يحب الصديق صديقه مع استغناء كل منهما عن الآخر فهو لا يبالي بناره الذي خوف بها عباده ، ولا يرغب في جنته التي شوقهم إليها ، ويزرى بكل ما ورد في القرآن من وعد ووعيد وترغيب وترهيب ولا يحدث في نفسه أى أثر ، فأين هذا الصوفي الجريء على

ربه الذى لا يخاف عاقبة ذنبه ولا يخاف لقاء ربه من عمر الفاروق الذى قام الليل بآية من كتاب الله ذكرته بهول الموقف وشدة المطلع ، وهى قوله تعالى من سورة الصافات ( وقضوم إنهم مستولون ) فما زال يرددها حتى وقع مغشياً عليه ، وكذلك عندما قرأ من سورة الطور ( إن عذاب ربك لواقع . ما له من دافع ) .

وأين هذا الصوفى المتغالى من قوله صلى الله عليه وسلم « ألا من مشمر إلى الجنة ، فإن الجنة والله لا خطر لها » . وقوله « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل ، ألا إن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة » .

نعم إن الجنة سلعة الله من غل لها نالها ، ومن رغب عنها حرما ، نسأل الله عز وجل أن يجعلنا من أهلها بمنه وكرمه ، فإنها الدار التى أعدها لأحبابه وأوليائه وأهل مخافته ورجائه ، إنه سميع الدعاء .

\* \* \*

وأما دفاعه عن الحلاج ورابعة العدوية وأشباههما من الصوفية بأنهم قد ماتوا وأفضوا إلى ما قدموا فلا يجوز إلا ذكر محاسنهم والفض عن مساوئهم ، فنقول له : إننا لا نحارب أشخاص هؤلاء الموتى فليس بيننا وبينهم ترة ، ولكن نحارب المبادئ الهدامة والعقائد الفاسدة التى وضعوها فى طريق الدين وأضلوا بها عامة المسلمين وأشباه العامة من المتعقبن المدينين ، وهذا أمر متعين على علماء الدين الذين أخذ الله عليهم الميثاق أن يبينوا للناس الكتاب ولا يكتموا ، وأن يحذروا الناس من البدع والضلالات التى تركها هؤلاء الصوفية وراءهم ، ولأجل هذه الغاية قامت جماعة أنصار السنة تبين للناس كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وتحض على الاستمسك بهما والوقوف عندهما ، وتحارب كل دخيل مستحدث لم يشرعه الله ولا رسوله ، وتكشف للناس عن تلبيسات المبتدعة من الصوفية وغيرهم . وأنا لم أقل فى الحلاج إلا ما يفهم من صريح كلامه ، وهو أنه حلولى يدين بحلول الله عز وجل فى بعض عبادته ممن وصلوا إلى درجة

خاصة من الصفاء والمحبة . وكل كلامه صريح في الحلول كقوله [ما في الجبة إلا الله] وقوله في بعض شعره :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا  
فإذا أبصرتني أبصرته وإذا أبصرته أبصرتنا

فأى ضمير مسلم يوقر الله وينزهه عن ممازجة خلقه يستسيغ مثل هذا الكلام أو يتردد في الحكم على صاحبه بالكفر والزندقة ؟ وهذا هو ما حصل فعلا فقد حكم العلماء في عصر الحلاج بكفره وأفتوا بحل دمه .

وأما محاولة تأويل كلامه بما لا يحتمله من معان مقبولة كما يحلو لبعض الناس الذين يحسنون الظن بهؤلاء الصوفية ويستبعدون أن يكونوا قد أرادوا بكلامهم هذه المعاني الفاسدة ، فهي محاولات لتبرير الكفر والاعتذار عنه .

وأما رابعة العدوية فيظهر أنها لم تكن من هؤلاء الصوفية النظريين أصحاب عقيدة الحلول ووحدانية الوجود ، ولكنها غلت في دعوى الحب حتى خرج بها عن القصد مثل قولها وهي تطوف بالكعبة [ لم يبق بيني وبينك إلا هذا الصنم ] .

فما معنى هذه العبارة . إذا لم يكن هو الإزراء ببيت الله الذي أمرنا بتعظيمه وحبه وإنكارها لشريعة الطواف واعتقاد أنها لا تقرب إلى الله بل تحجب عن الله ، ومثل قولها في شعرها :

أحبك حين حب الهوى      وحب لأنك أهـل لـذاك  
فأما الذي هو حب الهوى      فشغلي بذكرك عمن سواك  
وأما الذي أنت أهـل له      فكشفك للحجب حتى أراك

فهل يجوز لمسلم يوقر الله ويعظمه أن يطاق مثل هذه الكلمات في جنب الله فيقول إنه يحبه حب الهوى ؟ أليس ذلك هو سمة الحب الرخيض المبتذل حين يهوى الرجل المرأة أو تهوى المرأة الرجل لقضاء مأرب دنيء . وما معنى اشتغالها بذكر الله عمن سواه

والرسل عليهم الصلاة والسلام وهم كانوا أشد الناس ذكراً لله ، كانوا يقومون بمصالح  
 أمهم وبيوتهم ، ويحدثون الناس ويسمعون منهم ويفصلون فيما يقع من المنازعات بينهم .  
 فهل يعقل أن يتمخص أحد من البشر لذكر الله حتى لا يذكر غيره . بل هذا شأن  
 الملائكة الذين خلقوا للعبادة وحدها ، فلا تشغلهم عنها مطالب الحياة وحاجات البشرية .  
 وما معنى أن تطلب من الله أن يكشف لها الحجب حتى تراه وهي تعلم أن موسى وهو كليم الله  
 طلب الرؤية فمنعها ، ومحمد صلى الله عليه وسلم وقد وصل إلى أعلى درجات القرب ، ومع ذلك  
 حال الحجاب بينه وبين رؤيته لربه ، إنه ليس لله حبان كما تدعى رابعة وإنما هو حب  
 واحد يحمل العبد على الذل له والتعظيم لأمره ونهيه ، واتباع رسله والاعتراف بفضله  
 وإحسانه ، والرغبة فيما عنده والشوق إلى لقائه والرجاء في رحمته واتقاء مساخطه ، ودوام  
 ذكره وشكره وموالاته وأوليائه ومعاداة أعدائه ، والجهاد في سبيله بالنفس والمال ، وأن  
 يكون الله ورسوله أحب إليه من أهله وولده ومن أبيه وأمه ومن الناس أجمعين .

٧ — وأما سؤاله عن أمثال الشرقاوى والدمهوجى وغيرها من مشايخ الطرق  
 فنحن لا نفرق بين أحد منهم فعمالهم وجاهلهم سواء ، إذ لو كان هؤلاء يحترمون علمهم  
 لوقفوا عند حدود الكتاب والسنة ولم يتخذوا لهم دراويش وأتباعاً يأتمرون بأمرهم  
 ويسارعون في طاعتهم، بل لا اكتفوا بنشر العلم الصحيح ولم يجعلوا من بيوتهم قبلة يحج  
 الناس إليها متبركين متوسلين .

ونحن كما قلت غير مرة لا نفهم لأحد فضلاً ولا نتحل له عيباً ، بل نقول له  
 أحسنت فيما أحسن فيه ، ونقول له أسأت فيما أساء فيه . وميزان إحسان الرجل وإساءته  
 هو مدى اتباعه للكتاب والسنة فهما عندنا ميزان كل ما يصدر عن الناس من  
 أقوال وأعمال .

ونسأل الله العصمة من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ومن يهتد الله فلا مضل له

ومن يضل فلا هادي له م

محمد خايل هراس

المدرس بكلية أصول الدين

## تعقيب

وبعد ، فيا هؤلاء :-

إن فقهاء الإسلام جميعاً يعلمون أن الإسلام لا يبيح كلمة الكفر الا لدرء النفس من هلاك مؤكّد ، ويعلمون أيضاً أن الله تعالى كفر النصارى لظنهم أن الله حلّ في المسيح ابن مريم عليه السلام وحده :

فإذا ادعى ناس أن الله تعالى حالّ في سائر خلقه حتى في القردة والخنازير ، وإذا تغنى بعض الغلاة المهاويس من أهل مذهب وحدة الوجود ودعائه ، مستغشين ثيابهم واضعين أصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوا نداء القرآن الكريم ، ويمسك أحدهم جبته قائلاً ( ما في الجبة إلا الله ) ، ثم إذا نفخ آخر منهم أوداجه وصاح في أتباعه البلهاء ( سبحانه ما أعظم شأنى ) كذلك إذا تمايل كبير منهم بمنة ويسرة وترنم قائلاً :

( العبد رب والرب عبد - فليت شعري من المكلف ) ؟؟؟

كل ذلك دون ما حاجة تدعو ، ولا مصلحة ترتجى ولا خطر يدفع ؟ .

إذا كانوا كذلك فأى سبب يدعو لتأويل هذا الكلام الشنيع والكفر الوضع ، وانتحال معان لا تفيدها تلك العبارات التي لا تتفق ودين المسلمين ، منع إصرارهم على تلك الأحوال ودفاعهم عنها ، حتى حكم عليهم بالقتل بسبب ذلك .

ثم هل يباح مثل هذا الكلام للمسلمين كافة أم يباح للحلاج وابن عربي والبسطامي وأتباعهم فحسب ؟ .

يا قومنا أجيئوا داعى الله وآمنوا به كإيمان الصحابة ومن تبعهم بإحسان ، اللهم احفظ علينا نعمة الإيمان الخالص ونعمة العقل .

عبد اللطيف مـ

## أحسن ما قرأت

### مميزات الذكاء الإنساني<sup>(١)</sup>

نقلت مجلة ( لايف ) العالمية الأمريكية في عددها الصادر في ٢٤ فبراير سنة ١٩٦٤ ،  
( المجلد ٣٦ ، العدد ٤ ، صفحات ٥٠ - ٥٥ ) فصلا من كتاب « عجائب العالم » لمؤلفه  
الأمريكي « جون رادربلات » أستاذ الطبيعة والطبيعة الحيوية بجامعة شيكاغو .

وعنوان الفصل : « الانطلاق العظيم المنتظر للذكاء الإنساني » ، ونحن نقتطف  
الفقرات التالية من هذا المقال لطرافاتها :

\* \* \*

إننى مولع بدراسة ثلاثة أنواع من مميزات العقل الإنساني : الفرق بين عقل الرجل  
وعقل المرأة ، والفرق بين العبقريّة والبلاهة ، والفرق بين الكفايات الفطرية المتباينة .

والفرق بين عقل الرجل وعقل المرأة شاسع ، ومميزات هذا الفرق كثيرة ، وكلنا  
نتبادل الدعابات المضحكة عنها . فمثلا إذا صدم رجل بسيارته سيارة نقل خاصة بمفصل  
وأراد أن يطمئن زوجه . فتحدث إليها تليفونيا وقص عليها ما حدث ، فإن أول ما تسأله  
عنه عادة لن يكون كيف حاله ، وهل خرج من هذا الحادث سليما ، وما مقدار إصابة  
سيارته . وإنما تسأله عن اسم المفصل الذى يمتلك سيارة النقل . وهذا هو كل ما يتفتق  
عنه عقلها فى هذا المقام .

وإننى أتساءل دائما : هل هذه الاختلافات البارزة بين عقل المرأة وعقل الرجل

---

(١) نقله إلى العربية وعلق على هوامشه الدكتور أمين رضا . والمصطلحات العلمية المستعملة  
هى التى أقرها مجمع اللغة .

ترجع إلى اختلاف أصيل في التكوين الجنسي الطبيعي للبح والجسم . أم هي فقط نتيجة تنشئة الصبيان والبنات تنشئة مختلفة تبعاً لنظام وضعى اخترعه الكهول لتنظيم المجتمع تنظيمًا سليماً .

وعلى سبيل المثال يجب علينا أن نحاول أن نرد على سؤالين يتعلقان بتأثير هذا النظام الوهمى .

وهذا هو السؤال الأول : نحن نعلم أن الرجال قوامون على النساء فى جميع أنحاء العالم . فهل الاختلافات العقلية الفطرية بين الرجل والمرأة هي التي أدت إلى هذا الوضع ؟ أم هل الذى حدث هو العكس ؟ . فقد لا تكون الاختلافات العقلية هي التي أدت إلى هذا الوضع ، وقد يكون السبب هو أن الرجال تغلبوا بالقوة فأصبحت النساء مستضعفات وأدى هذا الوضع الاجتماعى إلى الاختلافات العقلية التي نلاحظها الآن . كلا ! فقد ازدهرت فى حقب كثيرة عبر التاريخ حضارات تتميز بأنظمة الانتساب للأمهات . بل إن الأوربيين ، وكذلك « فيلب ويلي » يدعون أن هذا النظام النسائى لا يزال سائداً فى أمريكا بشكل مستتر .

والسؤال الثانى : لماذا لا تتجه أغلب النساء إلى مهنة الهندسة والمهن الفنية الأخرى ؟ .

هل تذكر البنات بفطرتهن الموضوعات الفنية التطبيقية فى حين يولع بها الصبيان ؟! هل هذه هي السنة فى الخلق ؟ أم السبب هو أن هذه الاتجاهات المختلفة فى الصبيان والبنات راجعة إلى أن كل البنات يعطين فى طفولتهن العرائس ليلعبن بها ، فى حين يلعب الصبية بلعب هندسية إنشائية ؟ فأيهما هو السبب فى أن النساء يكرهن الهندسة والمهن الفنية الأخرى ؟ .

ولكن يمكننى أن أذكر مضامين توجد فيها عندنا فى أمريكا فرص اجتماعية

متكافئة للمرأة والرجل ليظهر اكفاءتهما من غير مؤثرات خارجية ، ومع ذلك فتوجد في هذين المضامين أيضاً اختلافات شاسعة بين الجنسين .

من الذى يتلقى أكبر عدد من الدروس فى الموسيقى فى أمريكا ؟ البنات . أى جنس يؤلف الأغلبية الغالبة بين أعضاء الفرق للموسيقى ؟ البنات . إذاً فإننا إذا سمعنا عن امرأة تؤلف شيئاً عن الموسيقى فلا يجب أن يذهلنا ذلك !!

ولننظر الآن إلى نفس هذه البيئة الأمريكية التى تغلب فيها النساء الرجال فى ميدان الاهتمام بالموسيقى ، ماذا نجد ؟ من الذى يعزف تلقائياً على البيانو فى نوادى الجامعات ؟ الطلبة لا الطالبات . وبين البالغين من الجنسين ، من الذى يؤلف المقطوعات الموسيقية ؟ الرجال لا النساء . ومن ذا الذى يكون الفرق الموسيقية ويقودها ؟ الرجال لا النساء .

إن العبقرية الموسيقية تكاد تكون منعدمة فى النساء ، وسأكون فى غاية السرور لو أن أحداً أمكنه أن يقنعنى بعكس ذلك .

ونلاحظ مثل هذا فى ميدان الشعر . فهناك الكثير من النساء الشاعرات ، وبعضهن يُجِدْنَ الشعر ، ولكننى لا أعتقد أن من يقرأ شعرهن يجد فيه قوة أو عبقرية ، ولا براعة أو إبداعاً .

وإننى أعتقد أنه لا يوجد الآن فى أمريكا أى تحيز ضد الشاعرات بين الناشرين أو القراء ، وأنه يوجد منهن فى أمريكا الكثيرات . ومع ذلك فإن عدد المجيدات بينهن أقل بكثير جداً من عدد المجيدين من الشعراء .

إننى أحترم النساء الذكيات . فهن مصدر قوة قد تكون مخفية فى بيئتنا الأمريكية فى أغلفة اجتماعية ناشئة من تصوراتنا العاطفية للزواج والعمل . هذه القوة قد تكون ضائعة فى أمريكا فى ندوات نسائية للعب الورق أو غيرها من الندوات التى لا جدوى منها ، فى حين أنه كان يمكنها أن تساهم فى تطوير العلوم الطبية ، أو فى إعادة تنظيم المدن . ولكننى أعتقد أن النساء إن حررن من هذه الأربطة الخفيفة فلن يظهر بينهن إلا القليل

النادر جداً ممن يكون عندهن استعداد فطري حقيقى للإبداع الفكرى الاتمانى مثل التأليف الموسيقى أو الشعرى أو غيرها من النشاط العقلى .

إن غلبة عبقرية الرجال فى هذين المضارين الذين ضربنا بهما المثل ، وفى غيرها من الميادين ، تشبه غلبتهم فى بعض الأمراض الوراثية المعروفة ، مثل العمى اللونى<sup>(١)</sup> والتدمام (الهيموفيلية)<sup>(٢)</sup> .

فقد يحدث أن تمرض بها النساء ، ولكن ذلك نادر جداً . وهذه الأمراض ثبت أنها تورث عن « مورثة » (جين) جنسية منفورة<sup>(٣)</sup> . ويهيم إلى أن عبقرية الرجال فى الإبداع الفكرى تنتقل وراثياً مثل هذين المرضين ، فهى خاصية فى العقل تورث عن طريق « مورثة » جنسية منفورة .

وطبيعة المورثات فى المرأة تنشأ عندها « مناعة » ضد هذه العبقرية ، ولكنها يمكنها أن تنقلها إلى ذريتها . وذلك يشبه بالضبط ما يحدث فى مرضى عمى الألوان الهيموفيلية<sup>(٤)</sup> .

(١) بعض الناس يصرون جيداً . ولكنهم لا يميزون الألوان وهذا هو ما يسمى « عمى الألوان » .

(٢) التدمام أو الهيموفيلية مرض ينزف المصاب به إذا جرح جرحاً بسيطاً ، وقد يودى ذلك بحياته إن لم يكتشف المرض مبكراً .

(٣) أثبت علم الوراثة أن الصفات الوراثية تنتقل من الأب والأم فى خلاياها التناسلية (البويضة والحيوان النوى) وتوجد أجزاء فى نواة الخلية التناسلية تحمل هذه الصفات الوراثية . هذه الأجزاء حاملة الصفات تسمى « مورثة » أو « جين » وإذا كانت هذه الصفة غالبية فهى « نافرة » أى إذا اجتمعت مع صفة أخرى ظهرت عليها ، فمثلاً لو اجتمعت صفة طول القامة بصفة قصر القامة وظهرت صفة الطول على القصر فتوصف صفة طول القامة بأنها « نافرة » وصفة قصر القامة بأنها صفة « منفورة » .

(٤) من الظواهر العجيبة لمثل هذه الأمراض أنها وراثية وتظهر فى عائلات وسلالات معينة . ومع ذلك فإن الذكور فقط هم الذين تظهر عليهم علامات المرض أما النساء فلا تظهر عليهن علامات المرض ، ولكن يظهر المرض فى أولادهن الذكور دون الإناث

إنه من المقرر اليوم أن الوراثة هي السبب في الفروق بين الجنسين . إن نسبة تركيز بعض الأدوية في الجسم لها تأثير بالغ على التصرفات العقلية . ولكن الهرمونات الجنسية لها تأثير أبعد خطراً من جميع المواد الكيميائية الأخرى . فإذا أخذنا بعض الفئران ذكوراً وأنثىاً وحققنا بضعة معينة من نخها بكمية قليلة من الهورمون الذكر ، فإنها تقوم مشتدة متهيجة تتقاتل .

أما إذا حققت هذه الفئران نفسها في بقعة معينة أخرى من نخها بأثر زهيد من الهورمون المؤنث فإنها تتحول إلى حيوانات دمثة ناعمة تدل كل شيء تلقاه . ولا شك في أن ما نسميه « غريزة المحافظة على النوع » ناشئة من توازن المواد الكيميائية المختلفة الموجودة في أجسامنا وأجسام الكائنات الحية كلها .

فإذا تقدم العلم في المستقبل فقد نتمكن من فهم هذه المسائل بطريقة أوضح ، وقد نتمكن من معرفة الفروق الطبيعية بين التصرفات العقلية المتباينة في الجنسين وعلاقتها بالكيمياء الجنسية .

وقد نتمكن من أن نعرف كيف تتغير هذه الكيمياء ، وما ينشأ عن هذا التغير في أحوال الحياة المختلفة مثل النمو والحب وحالة الأبوة والأمومة والشيخوخة . ومن يدرى فقد يجيء الوقت الذي يمكننا فيه التأثير على الاستعدادات الفطرية بتعاطي الهورمون المناسب<sup>(١)</sup> .

المكتور أمين رضا

---

(١) توجد في الجسم غدد تفرز افرازاتها في الدم مباشرة . هذه الغدد تسمى « الغدد الصم » وإفرازاتها هي « الهرمونات » والخصية غدة صماء تفرز الهورمون الذكر . والمبيض غدة صماء تفرز الهورمون المؤنث .

## فلسطين

### في ذكرى الإسراء والمعراج

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
ابن عبد الله وعلى آله وصحبه ومن والاه .

وبعد فمن جميل عناية الله تعالى بالأرض المقدسة - فلسطين - ذكرها في القرآن  
الكريم ، وفي الأحاديث النبوية العديدة التي وردت في شأنها .

ففي سورة الإسراء قال الله تعالى « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد  
الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله » .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأصحابه بمكة إلى جهة الكعبة ولما هاجر  
إلى المدينة أمره الله عز وجل أن يصلي نحو بيت المقدس ، وبقيت المقدس قبلة المسلمين  
سنة عشر شهراً وقيل سبعة عشر شهراً ، حتى نزل قوله تعالى ( قد نرى تقلب وجهك  
في السماء ، فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا  
وجوهكم شطره ) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ( لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد  
المسجد الحرام ومسجدي هذا ومسجد الأقصى ) .

وان فلسطين فوق مكابتها الدينية وقداستها الروحانية لها مميزات من نواح عدة ،  
فإنها تحتل موقعاً جغرافياً هاماً لأنها ملتقى قارتي آسيا وأفريقيا وفي مركز متوسط بالنسبة  
إلى أوروبا كما هي لأفريقيا وآسيا ، وهي الطريق الذي يصل البادية وسهول الجزيرة  
بالبحر المتوسط وهي الجسر الموصل بين البلاد العربية المختلفة ، ثم إن موقعها الجغرافي  
كوّن تاريخها ، فإن موقعها بين الدول العظيمة القديمة كمصر وبابل وآشور والفرس  
واليونان ، صيرها مسرحاً لجيوش العالم القديم وقد وقعت فيها أهم الوقائع لأكبر  
الفاتحين . وقد ذكر بعض المؤرخين ( انه ليس في الدنيا من بقعة جرت فيها من  
الحوادث التاريخية الحربية ما جرى في البلاد الفلسطينية ) .

وتستبد فلسطين أهميتها في الشئون الدولية إلى حد كبير من وقوعها على مواصلات طبيعية فضلاً عن أن يكون لها أهمية استراتيجية وأهمية تجارية ، حيث كانت الطريق التجاري الهام الذي تمر منه القوافل بين المشرق والمغرب ، الأمر الذي أكسبها فوائد التمدن والعلوم والصنائع من الأمم المجاورة لها ، أكسبتها المميزات الدينية الشعور الديني العام نحو المقدسات الإسلامية والمسيحية .

فلا غرابة بعد هذا أن نرى ونسمع التفاف العالمين العربي والإسلامي حول هذه البقعة المقدسة وافتدائها بالمهج والأرواح .

ولا غرو إذاً كدافع المسلمون عنها في مختلف العصور ومنذ فجر الإسلام وبذلوا في سبيل الحفاظ عليها أرواح مئات الألوف من الأبرار . لتكون أمانة في أعناق العرب والمسلمين ولتبقى الرمز الإسلامي الخالد الذي يضم المسجد الأقصى ومعابد المسلمين وآثارهم . وكان عدد من استشهدوا في فلسطين في الحروب الصليبية التي استمرت أكثر من مائتي عام بما يزيد عن مليون شهيد قدموا من أنحاء العالم الإسلامي للدفاع عن فلسطين ومسجدها الأقصى المبارك .

وفي الثورات والحروب التي قام بها أهل فلسطين من المسلمين والعرب ضد عدوان الإنكليز واليهود ، خلال ثلاثين سنة ، استشهد فيها ألوف من رجال فلسطين وشبابها ، والألوف من الشهداء الذين ماتوا في معارك فلسطين . بعد دخول الجيوش العربية إليها . ووقوع الكارثة المفجعة .

ولعل البعض يتساءل :

ما هي الأسباب المباشرة ، لثورة فلسطين ؟ ولاعتداء اليهود على حق العرب والمسلمين ؟ .

لقد تظاهر اليهود بالقرب من المسجد الأقصى ، وحاولوا إقامة صلواتهم الإسرائيلية ، وطقوسهم الدينية ، مكان مربوط البراق النبوي الشريف بجانب الجدار الغربي للمسجد

الأقصى المبارك . زاعمين أن لهم حقاً في ذلك المكان الإسلامي المقدس . بدعوى أن بعض الأحكام من المسلمين سمحوا لليهود بالبكاء فيه . فرفض المسلمون والعرب في فلسطين أن يعترفوا لليهود بأي حق في جدار مسجد المسلمين ولا في ساحته . واحتدم النزاع في ذلك . وتدخلت حكومة الانتداب . فأوفدت عصبة الأمم . لجنة دولية للنظر في قضية مكان البراق الشريف . وبعد استماع اللجنة لأقوال وفود العرب والمسلمين واليهود . أصدرت اللجنة قراراً بأن المكان المذكور . ملكٌ خاص للمسلمين ، ومع ذلك سمحت لليهود بممارسة ما اعتادوه من البكاء إلى جانبه ، وقد قوبل هذا القرار بموجة من السخط والغضب في الأقطار الإسلامية والعربية ، وتواتت الاجتماعات والمؤتمرات في فلسطين وغيرها ، وقرروا في هذه الاجتماعات بالإجماع . رفض قرار اللجنة الدولية ، وعدم الاعتراف لليهود بأي حق في إقامة طقوسهم في مكان البراق النبوي الشريف ؛ إلا أن الاستعمار البريطاني استمر في تنفيذ أهدافه وتحقيق مؤامراته ، وأعلن قراره الجائر . بتقسيم فلسطين والاعتراف بإقامة دولة إسرائيل بعد أن خرج الانكليز من فلسطين . ومكنوا لليهود من الاستيلاء على معظم مدن وقرى فلسطين الكبيرة وأدى إلى وقوع النكبة وخروج الألوف من الفلسطينيين العرب من ديارهم وأموالهم .

لقد وقعت فلسطين فريسةً بأيدي أعداء الإسلام والمسلمين ، كما وقعت من قبل بأيدي الغزاة الصليبيين نتيجة تخاذل حكام المسلمين وقادتهم في ذلك العصر ، ولكن لم يمض زمن طويل حتى هب المسلمون والعرب لإنقاذ الأرض المقدسة فلسطين ، وجاء صلاح الدين رضي الله عنه ، وابتغى حوله المجاهدون من العرب والمسلمين المخلصين ، وبذلوا أنفسهم وأموالهم رخيصة في سبيل الله . وأبدهم الله بالنصر والتوفيق . ومكنهم في حطين وغير حطين . من هزيمة الصليبيين . وانقاذ المسجد الأقصى وما حوله وأبقوها لمن بعدهم إسلامية عربية . تتردد في جنباتها وفوق منارها : الله أكبر ، الله أكبر .

والآن ها هو التاريخ يعيد نفسه ، وما على العرب والمسلمين وقد اجتمعت كلمتهم ، وتوحدت صفوفهم بعد دعوة رئيس الجمهورية العربية المتحدة السيد جمال عبد الناصر في اجتماع مؤتمر القمة العربي ، إلا أن يعدوا أنفسهم حكومات وشعوباً للعمل على استرداد ما فقدناه من الوطن الحبيب . ويعلموها كلمة صريحة واضحة مقرونة بالعمل الجدى المنتج : فلسطين عربية وستعود عربية خالصة إلى أهلها العرب والمسلمين ، لنكون حـمـاً جديرين بالانتساب إلى عروبة أصيلة ، وإسلام عظيم ، وإلى رجال . واما عاهدوا الله عليه .

ولنذكر فتح الصحابة لفلسطين ، وشهود عمر بن الخطاب بنفسه ذلك الفتح المبين ، ولنذكر كلمة عمر الخالدة لجلسائه ، حين استقر الأمر لهم في فلسطين حيث قال لمن معه : ( أى الناس أعظم أجراً ؟ فذكروا له الصوم والصلاة ، ويقولون فلان وفلان بعد أمير المؤمنين . فقال : ألا أخبركم بأعظم الناس أجراً ممن ذكرتم ومن أمير المؤمنين . قالوا بلى : قال : رويحل بالشام آخذ بلجام فرسه ، يكلاً من وزائه بيضة المسلمين لا يدرى أسبع يفترسه ، أم هامة تلدغه ، أو عدو يغشاه ، فذلك أعظم درجة ممن ذكرتم ، ومن أمير المؤمنين ) .

وبهذه الكلمة الرائعة وبهذا الشعور بالمسؤولية العظمى يوجه سيدنا عمر بن الخطاب الأنظار إلى وجوب المحافظة على الأرض المقدسة والحرص على كرامة العرب وعزة الإسلام والمسلمين ، ويدعو إلى التضحية والبذل والفداء مهما اعتور ذلك من المتاعب . ويعتبر العاملين في هذا المجال المقدس أحق من غيرهم وأحق من أمير المؤمنين بالأجر الكريم والشرف العظيم . وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وليعمل العاملون .

ولنذكر . كلمة أمير المؤمنين أبى بكر الصديق رضى الله عنه إلى خالد بن الوليد :

يا خالد : احرص على الموت توهب لك الحياة .

يا خالد قابل الاعداء السيف : بالسيف ، والرمح بالرمح .

ولو أننا قدرنا وجود أبي بكر بيننا في هذا العصر المادى ، ورأى تكالب الاستعمار  
وظهور آلات الدمار . . لقال :

أيها العرب . أيها المسلمون :

قابلوا أعداءكم : العلم بالعلم . السيف بالسيف . البندقية بالبندقية . المدفع بالمدفع .  
الديابة بالديابة . الطائرة بالطائرة . والفواصة بالفواصة الصاروخ بالصاروخ . القنبلة  
الذرية بالقنبلة الذرية . القمر الصناعى بالقمر الصناعى .

أيها العرب . أيها المسلمون .

إنه من حق الأرض المقدسة التى ضمت المسجد الأقصى ومهد المسيح عليه السلام ،  
أن يهب العرب والمسلمون لنجدتها ويعبثوا سائر الطاقات لمواجهة إسرائيل اداة الاستعمار  
وصنيعته التى يستخدمها فى حماية مصالحه وتنفيذ سياسته ومؤامراته للتغلغل فى البلاد  
العربية والإسلامية الأخرى . وإن فلسطين بلد المسجد الأقصى والإسراء والمعراج لن  
تعود إلى أهلها ولن نصد الخطر الداهم عن سائر الأقطار المجاورة لها إلا بالاعداد ، وبقوة  
الإيمان ، وقوة الوحدة ، ويمثل قوى الاستعمار العالمى .

( وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب  
والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ) .

مشهور ضامن بركات

مفتى نابلس والقضاء

وعضو الهيئة العلمية الإسلامية فى الاردن وعضو مجلس النواب الاردنى السابق  
ورئيس الجمعية الإسلامية لرعاية الفتيات فى مدرسة الكرامة

## لجنة الفتوى بالأزهر

وردت إلى لجنة الفتوى بالأزهر عدة أسئلة من أحد قراء مجلة الأزهر ، ومنها  
السؤالان الآتيان :

س ١ : هل يجوز قراءة القرآن حول القبر ؟ .

س ٦ : هل يجوز قراءة القرآن في المآتم ، كما يفعل الناس الآن ، وهل ورد من السنة شيء في هذا ؟ وهل يثاب الميت بالقراءة ؟ .  
وتفضلت اللجنة فأجابت على السؤالين بما يأتي : —

ج ١ : تفيد بأن قراءة القرآن للميت جائزة شرعاً ، ويكون ثوابها له ، متى كان القارئ قد وهبها له ، ويكون للقارئ ثواب على ذلك ، وسواء أكانت القراءة عند القبر ، أو بعيداً عنه ، وهذا عند كثير من الأئمة ، كما تنفعه الصدقة والدعاء له بإجماع العلماء .

ج ٦ : تفيد بأن قراءة القرآن مطلقاً عبادة يثاب عليها القارئ والمستمع ، فإذا كان ذلك في المآتم كما يفعل الآن ، فلا مانع منه ، وينتفع الميت بالقراءة إذا قرأ بقصده ، أو قرأ عنده ، أو وهب ثواب القراءة له

مجلة الأزهر

• عدد جمادى الأولى عام ١٣٨٤ — أكتوبر عام ١٩٦٤ •

• • • هذه هي بعض أسئلة القارئ ، وهذا جواب لجنة الفتوى بالأزهر عنها ، وهي لجنة لا شك أن لها الكلمة المسموعة والقول المطاع لدى جمهور المسلمين لأنها لجنة رسمية شرعية تمثل الأزهر ، الذي يعتبره مسلمو العالم مركز إشعاع للفكر الديني ، والعقيدة الإسلامية ، والعلم الصحيح .

ولا ندرى من أين جاءت اللجنة بهذه الأجوبة في شرعية قراءة القرآن للميت ،

وإمكان هبة ثوابها له ، ولا ندرى كذلك بأى دليل أفتت اللجنة بجواز إقامة المآتم لقراءة القرآن على الميت ، وانتفاع الميت بما يقرأ له فيها ؟ ! لا ندرى من أين جاءت اللجنة بهذا العلم ، فخرجت على السائل بهذه الأجوبة العجيبة .؟

هل استمدت حكمها من نصوص الشريعة الإسلامية ؟ لا نعتقد ذلك ، وسنبين فيما يأتى حكم الكتاب والسنة فيما أفتت به لجنة الأزهر .

أولا — لم يحدث فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ، ولا فى عهود الصحابة والتابعين لهم ، أن قرأ أحد القرآن على ميت فى مآتم أو غيره .

ومن المعلوم أن القرآن لم ينزل ليقرأ على الموتى ، ولا ليتخذ أحجية وتماثم من أجل شفاء أمراض الأبدان ، وغيرها من الأغراض المادية التى تعلق بها الجاهلون وقد صرفهم ذلك عن الانتفاع بآيات الله ، بل نزل القرآن من لدن الحكيم الخبير للعمل بأحكامه وشرائعه ، عقائده ، وعظاته ، وعبره ، ينبئى للمسلم أن يعرف تلك العقائد والأحكام والشرائع لينتفع بها فيعالج بها أدواءه ، مثل : ظلمات الوثنية ، وشبهات الباطل ، وشهوات النفس ، وضلال العادات والخرافات ، فيكون على بينة من أمور دينه وعابداً لله على حق ، ومسترشداً به فى كل الأمور .

لهذه الغايات والمقاصد السامية أنزل الله القرآن فقال تعالى : ( قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ، ويهديهم إلى صراط مستقيم ) — المائدة : ١٥ ، ١٦ — كما خاطب الأحياء بقوله تعالى ( يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ) — يونس : ٥٧ . وقال تعالى عن وظيفة القرآن ( تنزيل العزيز الرحيم . لتنذر قومًا ما أنذر آباؤهم فهم غافلون — يس : ٦ ) و ( إن هو إلا ذكر وقرآن مبين . لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين ) يس : ٧٠ .

ولقد آمن السلف الصالح رضى الله عنهم بهذه الآيات البينات ، فأقبلوا على القرآن حفظاً ودراسة ، واستطاعوا الانتفاع به ، فهداهم الله به إلى الخير والصلاح والسعادة . .

أما نحن اليوم فقد انحرفنا بالقرآن عن وجهته المستقيمة . وخرجنا عن الخط الذي رسمته لنا الشريعة الإسلامية ، فاستعملناه في استمطار الرحمة على الأموات في المآتم والبيوت ، وفتحنا بذلك باباً للعاطلين والكسالى يتسولون بآياته . كما اتخذناه أحجبة لشفاء أمراض الأبدان .

على أن في إقامة المآتم واستئجار القراء لقراءة القرآن نوعاً من الإسراف والتبذير الذي ذمه القرآن ونهت عنه السنة النبوية لأن ما ينفق من الأموال في هذه الوجوه أحق بها أهل الميت من أولاده وذوى قرباه ، فضلاً عن أن إقامة المآتم لم يكن منها على عهد الرسول — صلى الله عليه وسلم — ولا أثر عن الصحابة رضوان عليهم جميعاً .

ثانياً — تنفى آيات القرآن حدوث انتفاع الميت بما يقرأ عليه من آيات . واستمع إلى قوله تعالى ( ألا تزر وازرة وزر أخرى . وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يرى ) ٣٨ ، ٤٠ النجم ( يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ) الدخان : ٤١ ( يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ) — النبأ : ٤٠ .

فها أنت أيها القارىء ترى أن القرآن الكريم نفي نفيًا قاطعاً انتفاع الميت بقراءة القرآن له بعد موته ، وأنه لا ينفعه من الغير إلا الدعاء ، كما ورد ذلك في القرآن والسنة الصحيحة . فكيف إذن تفتي اللجنة بجواز انتفاع الميت بقراءة القرآن ، في حين أن القرآن نفي ذلك ، وهو أولى مصادر الشريعة التي أفتت اللجنة ، وأفادت به السائل .

الحق أن مجتمعنا تسوده روح خرافية باطلة قديمة تغاملت في القلوب منذ العصور المظلمة ، وهي التي أملت على الناس جواز قراءة القرآن على الميت ، وإمكان هبة ثواب القراءة لروحه ، ووصوله إليها .

## عزة الإسلام

قصيدة عامرة الأبيات للأستاذ عبد المنعم محمد عبد الرحمن في الدعوة إلى محاربة الإلحاد والعكوف على قبور الأولياء وحولها ، وعدم شد الرحال إليها . وأن سبل العبادة واضحة في عمل النبي صلى الله عليه وسلم وسنته وأن عزة الإسلام في اتباع شريعته لا في الابتداع .

## المرأة في الإسلام

مقال للأستاذ رجب صابر أحمد . عن خروج المرأة على آداب الدين وقواعده ، واستهتارها بكل ذلك ، وينتقد أولئك الكتاب الذين يشجعون المرأة للخروج على الآداب والتقاليد الإسلامية الموروثة . وأن على المرأة أن تدير مملكتها ، وأن تقوم على شئون منزلها وأطفالها ( وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى ) وأن على المرأة المؤمنة الاقتداء بأمهات المؤمنين ، أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم .

## الأسئلة السلفية لرد مطاعن السبكية

وتحت هذا العنوان أرسل إلينا الأخ محمد داود - ميكانيكي - بينها ، أسئلة في صميم عقيدة السلف الصالح ، وجهها إلى من أشار إليهم بالعنوان المتقدم ، ويأخذ فيها على بعضهم رجوعه عن عقيدة السلف ، بعد اعترافه بأحقيتها ، وأن ذلك منه اتباع للهوى ، وخوف من سادته ، وسراعاة لجانبهم . ثم بين عقيدة السلف الصالح بالأدلة والنصوص من الكتاب والسنة ، وأنها عقيدة الفرقة الناجية ، وما على مدعى السلفية إلا التزامها ، لا النكوص عنها إلى مذهب الخلف الذي هو الضلال بعينه .

## الإسلام يدعو قومه

عنوان لقصيدة من جيد الشعر ، تزيد على الحسين بيتاً لفضيلة الأستاذ عمرو محمد حسن التندى إمام وخطيب المسجد المجيدى بملوى وهو من دعاة التوحيد فى صعيد مصر ، يذكر فيها مفاخر الإسلام فى الصدر الأول - خير القرون - وأن الإسلام يدعو أهله للأخذ بنصره فى العمل بأحكامه وشرائعه وأنه لا يتقدم ولا ينشلهم من الضعف الذى هم فيه إلا الرجوع إلى التوحيد الخالص والعمل بسنة النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم دعا الله فى ختامها أن يوفق المسلمين إلى المودة إلى دينهم الصحيح ، وأن يجمع كلمتهم على الإيمان والهدى .

## لا تقربوا الفواحش

مقال قيم للأستاذ محمد عبد الكريم أحمد فى مضار الزنا وأنه يؤدى إلى دمار البيوت وخرابها فضلاً عن اختلاط الأنساب ، وضياغ الموارث تبعاً لها . وأن الإسلام يأبى كل ذلك . ولذا فقد توعد مقترفيه بالويل والثبور وشديد العقاب ، ثم أورد آيات من سورة النور وأنها بينت أحكام الزنا وقررت إقامة الحدود . ثم بين ما يشترط فى إقامة حد الزنا وفيمن يتولى ذلك وكيف أنه لابد وأن يشهد إقامة الحد طائفة من المؤمنين .

## تأثير الإيمان فى الأخلاق

هو عنوان مقال قيم للأستاذ الشيخ السيد عبد الحليم محمد حسين سنشره فى عدد تال إن شاء الله .

## عرض وتلخيص

### الكتاب « الصراع بين الحق والباطل »

مقال بقلم الأستاذ محمد صالح سعدان عن الكتاب المذكور بين فيه مزايا الكتاب ، وطريقة مؤلفه الفاضل فى مباحثه وتحقيقاته فيه . سنشره فى العدد القادم ، إن شاء الله .

## من البدع التي ألبست ثوب السنن

هـى سلسله مقالات بهذا العنوان ، نقداً لبعض الكتب التى ألفت من بعض المنتسبين إلى السنة ويخالفون فيها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتبها بعض طلبة العلم مبيناً لما فى تلك الكتب من أخطاء، سنبدأ بنشرها إن شاء الله من العدد القادم .

\* \* \*

### « مسجد أنصار السنة بالخرطوم »

قصيدة رائعة من شعر الأستاذ نجائى عبد الرحمن عن مسجد جماعة أنصار السنة المحمدية بالخرطوم جنوب . سننشرها إن شاء الله بالعدد القادم مع بيانات عن المسجد وإنشائه .

### « ارفع بالتي هى أحسن »

رسالة قيمة فى بيان العقيدة السلفية والدفاع عنها ، وبيان خطأ المؤولة فى الصفات . تقع فى خمسين صفحة من حجم الهدى النبوى وثمنها ثلاثة قروش .

وتطلب من مكتبة أنصار السنة المحمدية لصاحبها محمد موسى خليل

٨ شارع قوله بعابدين — القاهرة

جميع منتجات الألبان الطازجة وأخر أنواع البقالة

نجدها عند شركة

شاكر القمبشاوى وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقا ) بالقاهرة

سجل تجارى رقم ٧٥٦٩٣

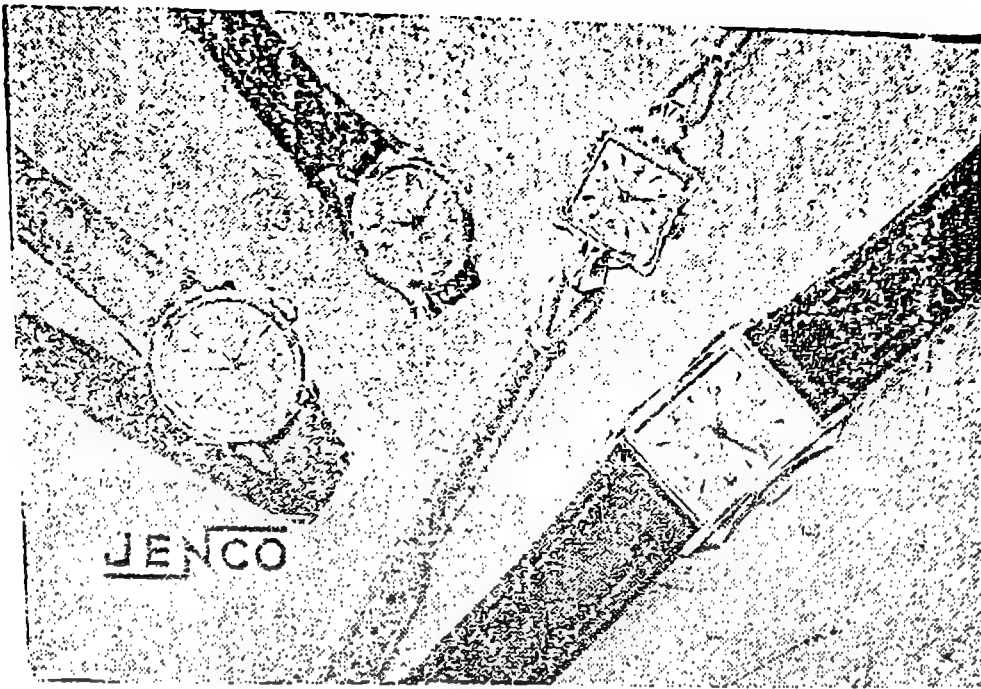
تليفون ٩٠٧٤٠٤

## نهى النساء عن زيارة المقابر

في سنن أبي داود في (باب التعزية) : عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « قبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم — يعنى ميتاً — فلما فرغنا انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانصرفنا معه ، فلما حاذى بابه وقف ، وإذا نحن بامرأة مقبلة ، قال أظنه عرفها ، فلما ذهبت ، إذا هي فاطمة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أخرجك يا فاطمة من بيتك ؟ فقالت : أتيت يا رسول الله ، أهل هذا البيت ، فرحّختُ إليهم ميتهم ، أو عزيتهم به ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلعلك بلغت معهم الكُدى ؟ قالت : معاذ الله !! وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر ، قال : لو بلغت معهم الكُدى ، فذكر تشديداً في ذلك<sup>(١)</sup> — فسألت ربيعة عن الكُدى ؟ فقال : القبور فيما أحسب .

---

(١) الذى حذفه أبو داود ، وعبر عنه بالتشديد . رواه النسائي مصرحاً وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لو بلغت معهم ما رأيت الجنة حتى يراها جد أهلك » . وهذا الحديث الشريف صريح في أن النساء ، محرم عليهن زيارة القبور ، فهذه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوعدّها رسول الله أنها لو ذهبت إلى المقابر ما دخلت الجنة ويؤيد هذا حديثه الآخر « لعن الله زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والسرج » .



# شركة غنم للساعات

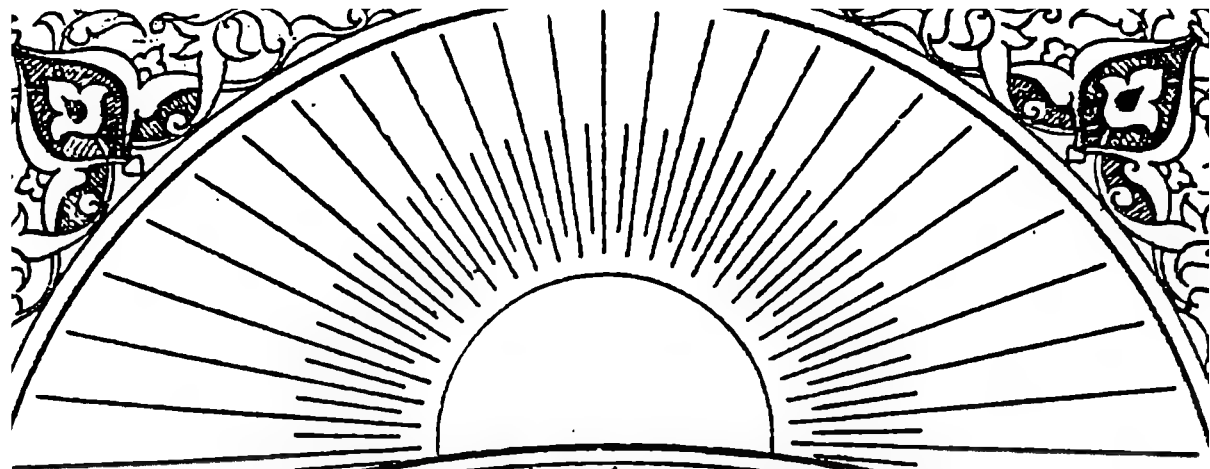
إدارة: محمد الفريب محمد البان  
شاع محمد فريد عابدين ١١٧

أصناف الساعات  
في  
المساحة ورقة الصناعة  
أسعار مذهلة



تساهل في الدفع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لصنع جميع أنواع الساعات



# أَمَّا ذِكْرُ النَّبِيِّ

مَجَلَّةٌ دِينِيَّةٌ عِلْمِيَّةٌ

رمضان المعظم

سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد التاسع

المجلد ٢٩

جَمَاعَةُ أَنْصَارِ السُّنَّةِ الْحَمْدِيَّةِ

خير البري

هَدَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



خير المي خدي محمد صلي الله عليه وسلم

مدير الإدارة

سليمان مسمو

الاشتراك السنوي

٣٠ - في الجمهورية العربية

المتحدة والودان

٤٠ - في الخارج

## المهدي النبوي

مجلة شهرية دينية

صدرها جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

الشيخ محمد حامد الفقي

المركز العام : ٨ شارع قولة - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

رمضان العظيم سنة ١٣٨٤

العدد ٩

## نور من القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا \* الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا \* أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾  
- الكهف : ١٠٠ - ١٠٢ .

« معاني المفردات »

عَرَضْنَا : العرض : الجانب والناحية من كل شيء . وقال ابن فارس : عرض المتاع يعرضه عرضا ، وهو كأنه في ذلك قد أراه عرضه .

جَهَنَّمَ : قال ابن الأثير في النهاية : « هي لفظة أعجمية ، وهو اسم لنار الآخرة ، وقيل : هي عربية ، وسميت بها لبعدها قعرها ، ومنه رَكِيَّةٌ <sup>(١)</sup> جِهَنَّم بكسر الجيم والهاء

(١) الرُّكِيَّة : البئر .

والتشديد ، أى بعيدة القمر ، وقيل هى تعريب كهنام بالعبرانى « ، وجاء فى مفردات الراغب أنها من جهنم الفارسية ثم عربت .

نَزُلَا : قال الراغب : النُّزُل : ما يُعَدُّ للنَّزَل من الزاد . وجاء فى النهاية أنه قرئ الضيف . وقال ابن فارس : ما يُهَيَّأ للنزِيل ، وكهـا متقاربة . والنزل بضم الزاى أوسكونها .

أَعْتَدْنَا : أَعْتَدَ الشَّيْءُ : هَيَّأَهُ وَأَعَدَّهُ . ويقول ابن فارس عن أصل الكلمة : إنه يدل على حضورٍ وقرب . وقد أعتدناه : هَيَّأْنَاهُ لِأَمْرٍ إِنْ حَزَبَ .

لا يستطيعون : قال الراغب : « الاستطاعة من الطوع ، وذلك وجود ما يصير به الفعل مُتَأَتِّيًا ، وهى عند المحققين اسم للعانى التى بها يتمكن الإنسان مما يريد من إحداث الفعل وهى أربعة أشياء : (١) بِنْيَةٌ مخصوصة للفاعل (٢) وَتَصَوُّرٌ للفعل (٣) ومادَّةٌ قابلة لتأثيره (٤) وآلَةٌ إِنْ كَانَ الفعل آليًّا كالكتابة ، فإن الكاتب يحتاج إلى هذه الأربعة فى إيجاده للكتابة ، وكذلك يقال : فلان غير مستطيع للكتابة إذا فقد واحداً من هذه الأربعة فصاعداً ، ومتى وجدت هذه الأربعة كلها فمستطيع مطلقاً ، ومتى فقدها فعاجز مطلقاً . فمتى وجد بعضه دون بعض فمستطيع من وجه عاجز من وجه ، ولأن يوصف بالعجز أولى ، والاستطاعة أخص من القدرة . وقد يقال : فلان لا يستطيع كذا لما يصعب عليه فعله لعدم الرياضة ، وذلك يرجع إلى افتقاد الآلة وعدم التصوُّر . وقد يصح معه التكليف ولا يصير الإنسان به معذورا . . وعلى هذا الوجه : ما كانوا يستطيعون السمع - لا يستطيعون سمعا » انتهى كلام الراغب .

« المعنى »

قَصَّتْ عَيْنَا الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ قِصَّةَ الرِّسَالَةِ الْمُخْبِتَةِ لِأَمْرِ اللَّهِ مُمَثِّلَةً فِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامَ ، وَالْوَلَايَةِ الصَّالِحَةِ الْمَذْنُوعَةِ لِأَمْرِ اللَّهِ - وَإِنْ شَقَّ عَلَى النَّفْسِ الْاِمْتِثَالُ لَهُ - مُمَثِّلَةً فِي الْعَبْدِ الصَّالِحِ صَاحِبِ مُوسَى ، وَقِصَّةِ الْمَلَكِ الْقَوِيِّ الصَّالِحِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

متمثلاً في ذى القرنين ، ليكون لعباده قدوة في سير هؤلاء البررة الأتقياء . ليتخذ الملك أو الحاكم من ذى القرنين مثله الأعلى ، فيؤمن كما آمن ، ويجاهد كما جاهد ، فتدين الأرض له بأمر الله وسلطانه ، باسطاً على أرجائها ظل العدل ، ناشراً فيها روح الأمن والطمانينة والسكينة .

وليتخذ عباد الله من العبد الصالح قدوة وأسوة ، فلا يقضون إلا عن بينة ، وإلا عن أمر الله ، ولا يجبنون عن أمر ألقى الله إليهم أن يقوموا به .

وليجعل الرسل من قصة موسى مع العبد الصالح لهم عظة وعبرة . وليست في المقياس الشامل عظة للرسل وحدهم ، وإنما هي عظة لكل عبد منيب . وكذلك للناس في سيرة ذى القرنين .

إنما هو ذكر أصناف البشر الذين أطاعوا وابتغوا وأحسنوا ، لنرى البشرية في كل صف كيف آمنت ، وابتقت ، وأحسنّت ، ولنرى البشرية في عبوديتها القانتة البارة ، وهي في رسول قوى ، وولى نبي ، ومليك كبير قوى .

فلا يقعد عن عبادة الله صنف . أو واحد من الناس بدعوى أنه ينتمى إلى طبقة خاصة لا يطالبها الله بعمل ، ولا يلتقى إليها بأمر ، ولا نهى ، كما زعمت الصوفية المألحة أن الله يرفع التكليف عن أقطابها الواصلين !!

وكما يزعم الملوك أو الحاكمون أنهم لا يجوز لهم أن يصلوا كما يصل الناس ، أو يحجوا كما يحج الناس ، وإنما لهم أن يفعلوا من هذا ما يلائم جلال الملك وأبهة الحكم ، أو أن يفعلوه بصورة تلائم ما هم عليه من عظمة ، وما هم فيه من سلطان .

ولهؤلاء أن يتدبروا ما قصه الله عن ذى القرنين في قوله : « قال هذا رحمة من ربى » لا خيلاء ، لا غطرسة لا عنجهية ، وإنما إيمان قوى ، وتقوى نبيلة ، ونسبة كل فضل إلى خالقه سبحانه .

ثم قص الله علينا قصة الكفر الوحشي المقيت متمثلاً في البغاة بأجوج ومأجوج . .  
كما قص طرفاً من المصير ، حين يُنفخ في الصور ، ثم قال سبحانه عن بعض ما سيكون  
عقب النفخ في الصور :

« وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً » يكون العرض ويأجوج ومأجوج  
يضطرب بعضهم في بعض كما يفعل الموج المضطرب النائر ، أو يأجوج ومأجوج وغيرهم  
من الخلق يئوج بعضهم في بعض ، وعرض جهنم يقتضى بروزها ، وظهور ما فيها من  
ويل وثبور ونكال . ومن فنون العذاب وأفانينه ، ليجعل للكافرين الهم والغم والعذاب  
النفسي الشديد ، والخوف الرهيب الذي لا يقضى عليهم فيموتوا ، ولا ينجاب عنهم ،  
فيخفف عنهم من عذابه .

ولك أن تتصور حال المحكوم عليه بالإعدام ، وهو يرى الآلة الرهيبة التي أعدت  
له ، والوجه الباسير الذي يمسك بالحبلى الشديد الأسود !!

وأن تتصور حال من يرى هوة سحيقة لا يرى غورها ، وقد أمسك بيديه رجال  
غلاظ شداد ، يسوقونه رويداً رويداً إلى شفا الهوة الساحقة ؛ ليقذفوا به إلى هنالك  
حيث لا يدري .

وأضف إلى هذا التصور تصوراتٍ وتصوراتٍ ، كلٌّ منها رُعبٌ قاتل ، وخوف  
مدمر ، ورهبة صاعقة ، ورغم ذلك كله ، فإنك لن تتصور بعض ما سيكون فيه هذا  
الكافر ، وهو يرى جهنم بعيني رأسه ، فهو إحساس لا يعبر عنه إلا إحساس مثله ،  
أى لا يبين عنه إلا هو .

وإنهم ليستحقون هذا الهول والويل ، يستحقون عذاب النفس وعذاب الجسد معاً ،  
يستحقون التعذيب برؤية مكان العذاب ، فيسحقهم الرعب ، وإنكته لا يفقدهم الوعي ،  
ففقدان الوعي رحمة ، ولا رحمة لهم يوم القيامة .

ولهذا قال الله عن أصحاب النار آيتين تدلان على أنهم دائماً في إدراك للعذاب وإحساس به ووعى كامل لما يكونون فيه ، ليبقى لهم العذاب شديداً شديداً لا يبرد ولا يخمد .

تدبر قول الله سبحانه : ( والذين كفروا لهم نارٌ جهنمٌ لا يُقضى عليهم ، فَيَمُوتُوا ، ولا يُخَفَّفُ عنهم مِنْ عَذَابِهَا ، كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ . وهم يَصْطَرِخُونَ فِيهَا : رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ . أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرْ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ، وجاءكم النذيرُ ، فَذُوقُوا ، فما للظالمين من نصير ) فاطر : ٣٦ ، ٣٧ . »

وتدبر هذه الآية : « إن الذين كفروا بآياتنا سوف نُصْلِيهم نارا ، كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ؛ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ، إن الله كان عزيزاً حكيماً - النساء : ٥٦ . »

ثبت الأولى أنهم في إدراك ووعى لما هم فيه ، والأخرى أنهم في إحساس دائم بالعذاب .

وبدفعك إلى التسبيح بقدره الله ، وإلى الضراعة إليه أن ينجيك من هذا العذاب ، أن تتذكر أن من يحترق جلده بالنار في الدنيا يفقد الحس بجراحه وحروقه . فيكون في هذا رحمة له .

أما الكافرون فتدبر حالهم وتدبر قوله سبحانه « نضجت » الدالة على بلوغ العذاب بالإحراق شدته وغايته ، ثم العود بهذه الجلود إلى حالها الأولى .

هكذا يعذب أصحاب النار : بعرضها عليهم قبل دخولهم فيها ، تَذَوُّقِهِمْ لِعَذَابِهَا<sup>(١)</sup> بالدخول فيها .

(١) ينكر ابن عربى عذاب جهنم بالمعنى الذى بين القرآن ، وآمن به المسلمون ، وأجمعوا على أنه هو المقصود من الآيات ، ولهذا يقول فى ص ٩٤ من فصوص الحكم - ج ١ طبع الحلبي :

وجاء كلمة « عرضاً » مؤكدة للحقيقة التجلية من قوله سبحانه « وعرضنا » حتى لا يجمع بنا الهوى ، فنزعم أن العرض مجازى لا حقيقى . وإليك من آيات العرض ما يعظ ويشفى ويهدى .

( وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ، أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ،

= فلم يَبْقَ إِلَّا صَادِقُ الْوَعْدِ وَحْدَهُ      وما لَوْعِدِ الْحَقِّ عَيْنٌ تَعْلَمُ  
وإن دخلوا دارَ الشَّقَاءِ فإنهم      على لَذَّةٍ فِيهَا نَعِيمٌ مُبَّائِنُ  
نَعِيمِ جَنَّاتِ الْخُلْدِ ، فالأمر واحدٌ      وبينهما عند التَّجَلَّى تَبَّائِنُ  
يُسَمَّى عَذَابًا مِنْ عَذَابِ طَعْمِهِ      وذلك له كَالْقَشْرِ وَالْقَشْرِ صَلْبَانِ

يشير إلى ما وعد الله به المؤمنين من الثواب الطيب فى الجنة ، وإلى ما أوعده الكفار من العذاب فى النار والأول يسمى وعداً والآخر يسمى وعيداً ، ثم يزعم أن الله ينبئ بوعدِهِ ، ولكنه لن ينبئ بوعيدِهِ ، أى سيكون الثواب فى الجنة ، ولكن لن يكون العذاب فى النار . ستكون هناك جنة ونار غير أنه سيكون ما فى الجنة هو النعيم ، وسيكون ما فى النار هو نعيم أيضاً غير أنه يختلف عن نعيم أهل الجنة .

فهل يستهدف هذا سوى القضاء على قيم الإسلام ، ومقومات الأمة الإسلامية ، وإلا تمجيد الرذيلة ونشر الفسوق والمجون والإباحية المتهتكة . ولم لا ، وهو ينبئ العذاب حق عن عبدة الأوثان ، وكيف يحكم عميد كلية أصول الدين الدكتور عبد الحليم محمود على مثل هذا الرجل الملحد بأنه مسلم ؟ ، ترى هل يستطيع الدكتور أن ينكر العذاب كما أنكره ابن عربى ؟ وهل يستطيع الدكتور الكبير أن يدلنا على معنى آخر لكلام ابن عربى فثم منه رائحة حق أو خير ؟ وهل يمثل هذه الكلمة الكافرة يعد ابن عربى قطباً كبيراً تصح به القدوة وتعقد له الإمامة ، وإذا زعمنا أنها شطحة فهل يصلح هذا الشطح للاقتداء أو الاهتداء ، وهل يعد هذا الشطاح إلا مخبول العقل لا يجوز أن تقدمه للمسلمين مثلاً أعلى ، وكيف تنشر مجلة الأزهر دفاعاً عن ملحد ؟ .

واستمتعتم بها ، فالיום تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ  
بغير الحقِّ ، وبما كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ( الأحقاف ٢٠ .

وفي نفس السورة وردت هذه الآية التي رقمها من السورة في المصحف « ٣٤ »  
( ويوم يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ ؟ قَالُوا : بَلَى وَرَبَّنَا ، قَالَ :  
غَذِقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ) ثم تدبر ما ورد في سورة الشورى : ( وترى  
الظالمين لما رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ : هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ . وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا  
خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ، وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا : إِنْ الْخَاسِرِينَ  
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ،  
الشورى : ٤٤ ، ٤٥ ) .

تؤكد هذه الآيات عرض الكافرين على النار ، وعرض النار على الكافرين ،  
تؤكد أنها ستبرز لهم بما فيها من عذاب ، وأنهم سيعرضون عليها في حال وصفها بأنها  
خشوع من ذلهم ، وأنهم سيسترقون النظر إليها أحياناً ، وأنهم سيتمنون الرجوع إلى  
الدنيا زاعمين أنهم لو رُدُّوا إلى الدنيا لعلوا صالحاً ، وأنهم سيعبرون عن هذا التنى  
بتعبيرات ذكر القرآن نصها : ( هل إلى مرد من سبيل — ربنا أخرجنا نعمل  
صالحاً غير الذي كنا نعمل ) كما تبين الآيات ما به استحقوا هذا العذاب المهيئ ، وهو  
الاستكبار في الأرض بغير الحق ، وأنهم فسقوا عن أمر الله ، ويفيد التعبير بالفسق أنهم  
عرفوا الحق والإيمان وغيرهما مما بين الله في كتابه وأمر به ، وأنهم خرجوا عن كل  
هذا ، وكفروا به . وكذلك استحقوه بالكفر والظلم .

( الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى ) . هذا وصف لأصحاب جهنم وبيان  
لما استحقوا من أجله عذاب جهنم .

والصفة الأولى أن أعينهم كانت في غطاء عن ذكر الله يحول بينهم وبين رؤية ما يذكروهم بالله ووعده ووعيده ، أما الصفة الأخرى ففي قوله سبحانه : ( وكانوا لا يستطيعون سمعاً ) كانوا لا يرون آيات الحق ، ولا يسمعونها . ومن وضع الغطاء في أعينهم ؟ إنه القادر سبحانه .

ولماذا ؟ لأنهم هم الذين طلبوا ذلك ، وسعوا إليه .

تدبر قول الله عن نمرود : ( وأما نمرودُ فهدَيْنَاهُمْ فاستجبوا أَعْمَى على الْهُدَى ، فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) فصلت : ٧ .

إذن لا جبرية صارمة ، وإنما هو اختيار بادٍ واضح ، وجزاء على الاختيار ، يفيد الاختيار قوله سبحانه « فاستجبوا العمى على الهدى » . والتعبير باستجبوا بدلاً من أحبوا ، يفيد أنهم سعوا في سبيل العمى وطلبوه ونشدوه .

وفيد الجزاء على الاختيار قوله سبحانه ( بما كانوا يكسبون ) والباء تفيد السبب . ثم تدبر هذه الآية لتبري المستول عن الغطاء ، وأن الله لا يظلم الناس شيئاً ، وأنه جل شأنه ما وصفه إلا بعد أن طلبوا هم وصفه : ( وقالوا : قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ، وفي آذاننا وقْرٌ ، ومن بيننا وبينك حجابٌ فاعمل : إننا عاملون - فصلت : ٥ ) . وتدبر قوله سبحانه : ( وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ، وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . أفرَأَيْتَ من اتخذ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ ، وجعل على بصره غشاوةً ، فَمَنْ يَهْدِيهِ من بعد الله ؟ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . وقالوا : ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ، ونحيا وما يهلكنا إلا الدهرُ ، وما لهم بذلك من علم ، إن هم إلا يَظُنُّونَ . وإذا تُتلى عليهم آياتنا بَيِّنَاتٍ ما كان حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا : ائْتُوا بِآبَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . الجاثية - ٢٢ ، ٢٥ ) .

بين الله أنه لا يجزى إلا بما كسب الإنسان ، وأن الكفار لن يمسمهم ظلم ، ثم بين

ما كسب هؤلاء : اتخذ الهوى إلهاً<sup>(١)</sup> ورفضهم أن يسمعوا وأن يبصروا ، وكفرهم بالخالق وعبادتهم للدهر ، ورفضهم الإيمان بيوم القيامة .

أفتشم رائحة جبرية ظالمة ؟ أم تجد العدل النظيم ، والإحسان الكبير ، والجزاء العادل على الاختيار الحر الذى ليس فيه شائبة من إكراه ؟ ! إن الله لا يجبرك على فعل المعصية ، وإلا كان ظالماً ، والله له العدل والإحسان ، فاحذر أن يضلّك عن الحق همسات الظنون ، ووسوسات الشياطين ، وشبهات المارقين .

وقوله سبحانه : « فى غطاء » يغطينا أن هذا الفطاء مُحْكَمٌ مستدير يحيط بالعين من كل جهاتها ، فلا ترى لحماً ، ولا بارقة من نور . ونفى استطاعة السمع عنهم لا ينفي عنهم المسئولية ، ولا استحقاق الجزاء ، وإنما هو لبيان أنهم فى حال من الصمم الذى لا يستطيع معه الإنسان أن يسمع شيئاً ، وأنهم بما كسبوا ، وبإعراضهم وإبائهم السمع قد جعلوا قرأً ثقیلاً فى آذانهم يحول بينهم وبين السمع ، حتى لو طلبوا بعد هذا سمعاً فلن يسمعوا ، فلقد جاء الطلب بعد فوات الأوان ، وتدبر قول ربنا سبحانه : ( إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ . وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ، وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ) الأنفال : ٢٣ ، ٢٤ .

(١) صَوَّب ابن عربى دين الذين يعبدون الهوى ، وحكم بسبب إيمانه بوحدة الوجود التى تزعم أن كل شىء هو الله — أن الهوى هو أعظم الجالى التى عبد الله فيها ، وإليك نص كلامه فى فصوص الحكم :

« قضى — أى الله — ألا يعبد إلا إياه فى درجات كثيرة مختلفة أعطت كل درجة مجلى لها عبد فيها ، وأعظم مجلى عبد فيه وأعلاه الهوى » ثم يقول : « والعارف المكل — أى من كل معبود مجلى للحن يعبد فيه » ص ١٩٤ وما بعدها ج ١ طبع الحلبي .

أفيلق بعميد كلية أصول الدين أن يدافع عن رجل يصف عباد الهوى بأنهم عبدوا الله فى أعظم مجاله ويدين بأن الله هو الهوى ، وهو الصنم وهو عجل السامرى ، أرجو أن يتفضل الدكتور الكبير بالإجابة عن هذا السؤال .

فهل يجوز بعد هذا أن يحيرك السؤال الماكر الخبيث : إذا كان الله قد ختم على سمعهم ، فلماذا يعذبهم ؟ .

إن الإجابة الصادقة تبدو لك جلية واضحة في هاتين الآيتين . فلو أنه سبحانه علم فيهم خيراً لأسمعهم ولو طلبوا صادقين السمع لسمعوا ، ولكنهم أبوا ، ولو أنه أسمعهم لأعرضوا عن الله . فهل نعد الله ظالماً وهو يعطينا ما نريد ، وما نرجو <sup>(١)</sup> ؟ ! .

معاذ الله أن نبغى على قضائه بسوء ، أو نبهت قدره الحكيم بجور ، وما ربنا بظلام للعبيد ، وهو على ما يشاء قدير . على أن نفى الاستطاعة عنهم يدل على بغى أحقادهم المتأججة ضد القرآن وضد الرسول ، إذ كانوا شديدي العداوة للرسول صلى الله عليه وسلم وللقرآن ، وقد نفت هذه العداوة عنهم استطاعة السمع ، وفي تعبيراتنا عما نكره من صوت أو قول ، لا أستطيع أن أسمع هذا ؛ لأن ما في القلب من كراهية ينفي هذه الاستطاعة .

( أنحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء ) هذا استفهام حذف جوابه وقد ترك لنا أن نأتى بالجواب الذي يتلاءم والحق البين من الكتاب . كأن نقول : أفظن الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء ، وأنى لا أغضب لنفسي ، فلا أعاقبهم ، أو نقول : أفظن هؤلاء المقترفين لهذا أن اتخاذهم الأولياء من دون الله نافع لهم ؟ أو نقول : أفظن الذين كفروا أن هذا يصلح لهم ، وأن هؤلاء أولياء لهم ، كلا إنما هم لهم عدو ، وهذا كما قال الله سبحانه في سورة مريم : ( واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عِزًّا . كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعبادتهم ويكونون عليهم ضدًّا ) مريم ٨٠ ، ٨١ . )

---

(١) وتدبر قول الله هنا : « ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً ، فهو له قرين ، وإنهم ليسعدونهم عن السبيل ويحبسون أنهم مهتدون » إله بين السبيل ، والقرين يصد صاحبه عن السبيل .

وهذا يؤكد لنا أن اتخاذ الولي هو اتخاذ إلهاً من دون الله ، فلا يُدَجَّلَنَّ بالأساطير عبدة الأولياء من دون الله ، وقد قال المفسرون : إن المقصود بهذا هم الذين عبدوا عيسى وعزيراً ولكن الآية عامة غير خاصة ، وقيل عن ابن عباس : أن المقصود من أطاعوا الشياطين « وعن غيره من عبدوا لأصنام ، وهو ظن ضعيف ، إذ جرت العادة أن « عباد » تكون جمعاً لعابد ، أما عبيد فجمع لعبد<sup>(١)</sup> . ولا يقال عن الشياطين أنها عابدة لله ، ولا عن الأصنام ، والذي ورد في الآية « عبادى » لا عبيدى . فهل يعقل الذين يتخذون الحسن والحسين رضوان الله عليهما وغيرهما أولياء من دون الله ؟ وإذا كان اتخاذ الصالحين أولياء من دون الله يستحق عذاب جهنم ، فما بالك باتخاذ الذين عادوا الله ورسوله كابن عربى وابن الفارض وغيرهما ؟ .

« إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلاً » والنزل قرى الضيف . وهذا يثبت أن هؤلاء الكافرين سيكونون ضيفاً على جهنم وأنه ما لهم في الآخرة سواها من قرى لهم . اللهم إنا نعوذ بوجهك .

« ربنا آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار » .

عبد الرحمن الوكيل

إلى الذى لا يتهدد

يا أيها الراقد كم ثرقد      يا نائماً قم دنا الموعد  
وخذ من الليل ولو ساعة      تحظى إذا ما هجم الرُّقْد  
من نام حتى ينقضى ليله      لم يبلغ المنزل ، لو يجهد

(١) ولهذا قال سبحانه ( وما ربك بظلام للعبيد ) ليؤكد سبحانه أنه لا يظلم من يعبده هو ولا يظلم من يعبد غيره ، لأن العبيد تطلق على من يعبدون الله . وعلى من يعبدون غيره ، إذ كل منهم عبد بالقهر الإلهي ، فكل عابد عبد وليس كل عبد عابداً .

## خصائص رمضان

رمضان أحد الشهور العربية التي كان يعرفها العرب في جاهليتهم ، وقد روى في سبب تسميته بهذا الإسم أنه جاء في وقت قيظ قد التهبته منه حصباء الأرض فسمى رمضان من الرمضاء ، وهي شدة الحر ، وقد جاء في الحديث : ( صلاة الأوابين حين ترمض الفصال ) .

وقد امتاز رمضان على سائر الشهور بعدة خصائص جعلت له في نفوس المسلمين أعظم مكانة ، ولهذا يفرحون بمقدمه ويستقبلونه كل عام بمزيد من البشر والغبطة والحفاوة والتقدير .

وقد رأيت بمناسبة هلال هذا الشهر الكريم أن أعرف إخواني أهل السنة والتوحيد من قراء مجلة « الهدى النبوي » بما لهذا الشهر من الخصائص ومزايا ، فإنهم أولى الناس أن يعرفوا هذا الشهر قدره ، وأن يراعوا حرمة ، وأن يتخذوا منه موسماً لتجارة رابحة مع الله عز وجل في كل عام .

١ — فمن خصائص هذا الشهر أن الله قد اختاره لإنزال القرآن فيه كما قال تعالى : ( شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ) .

فقد نزلت الآيات الأولى من القرآن في ليلة القدر من شهر رمضان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مجاور بغار حراء يتعبد لربه ، حيث جاءه الملك بها في نمط من ديباج فعرضها عليه وأمره بقراءتها ؛ فلما اعتذر بأنه ليس بقارىء تلاها عليه الملك . وهي الآيات الأولى من سورة العلق : ( اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم ) .

وأما ما روى منسوباً إلى ابن عباس رضي الله عنهما من أن القرآن نزل كله في ليلة

القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا ، ثم أخذ جبريل عليه السلام ينزل به نجومًا وأقصادًا في مدى ثلاث وعشرين سنة ، فهو قول لا يساعد عليه ظاهر الآية ، فإنها سيقّت في معرض المدح لرمضان والتنويه بشأنه ، والامتنان علينا بإنزال القرآن ليكون هدى لنا . ومعلوم أن القرآن لا يكون هدى للناس بنزوله من سماء إلى سماء ، ولكن بنزوله إلى الأرض .

وعلى كل حال فقد أفادت هذه الآيات أن شهر رمضان هو الشهر الذي وضعت فيه اللبنة الأولى في بناء الدستور الإلهي الذي أراد الله به أن يرحم أهل الأرض ، وأن يخرجهم مما كانوا فيه من ظلام الجهل والظلم إلى نور الحق والعدل ، كما ابتداء فيه تخطيط الملامح الأولى للجماعة الإسلامية التي هي خيرة أمة أخرجت للناس ؛ فرمضان هو شهر الابتداء والتأسيس كما كان ذو الحجة شهر التمام والكمال .

ولقد جعل الله الليلة التي ابتداء نزول القرآن فيها خيراً من ألف شهر ، وسماها ليلة القدر ، وذلك لأنها الليلة التي ابتداء فيها اتصال السماء بالأرض بعد زمان طويل من انقطاع الوحي ؛ فكانت أعم الليالي بركة وأعظمها عائدة ، ولهذا سجلت في القرآن ، وخلدت على مر السنين ؛ ففي كل عام يحتفل بها أهل السماء وأهل الأرض من المؤمنين .

ومن أجل أن رمضان كان ظرفاً لهذه النعمة الكبرى بإنزال القرآن ، وكان ذلك يقتضى من العباد أن يقوموا لله بواجب الشكر والعرفان ؛ فقد اختار الله رمضان ليكون موسمًا لعبادة من أحب العبادات إليه ، وهي عبادة الصيام التي أضافها إلى نفسه ، وجعل جزاءها موكولا إليه ، كما جاء في الحديث القدسي الصحيح : « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم ، فإنه لى وأنا أجزي به ، يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي » .

فالصوم هو التعبير العملي عن فريضة الشكر لله على أعظم نعمة أنعم بها على عباده ، وهي إنزال القرآن كما أنه أنسب العبادات كلها لتلك النعمة ؛ فإن الغرض من إنزال القرآن هو أن يكشف للإنسان عن جوهره ، ويبرز له خصائصه الإنسانية التي أهمها

ونسبها ، ويحدد مركزه في هذا الوجود ، ويعرفه بالغاية من وجوده على الأرض ، ويرسم له الطريق الذي يوصله إلى تلك الغاية ، ويرتفع به عن غمار البهيمية السافلة ، وينأى به عن سيطرة الفرائز والشهوات الدنيا ، ويؤهله للقيام بواجب الخلافة عن الله في أرضه .

ولا شك أن هذه الأهداف هي بعينها الأهداف التي تثمرها عبادة الصيام ، فإنه عبادة روحية إنسانية تهدف إلى إصلاح الإنسان وتقويمه ، وإبراز كيانه الإنساني الذي ميزه الله به عن سائر الحيوانات التي تعيش معه على الأرض ، وهو أنه كائن ممتاز له إرادة حرة وعقل مفكر ؛ فلا ينبغي أن ينساق وراء شهواته ورغائبه ، بل يختار أعماله حسبما توجبه الشريعة العادلة ويقتضيه العقل والحكمة .

فإذا كان القرآن هو كتاب الإنسان الذي يصحح له وجوده الإنساني وينفي عنه كل ما ران على هذا الوجود من عوج وانحراف بسبب غلبة الشهوات وسوء الطبع وجنود الفكر وسيطرة الوهم وحجب التقليد ، فإن الصوم كذلك هو عبادة الإنسان الذي يكشف له عن وجوده الأسمى وهو روحه التي صار بها إنساناً ، ويخرجه من مذلة الاستخذاء أمام الشهوات إلى عزة الانتصار عليها ، ومن ضعف النفس حيال حاجات الجسد ومطالبه إلى قوة الاستعلاء عليها ، ولهذا ربط الإسلام بين رمضان والقرآن ، فهو ليس شهر نزوله فحسب ، بل هو أيضاً شهر تلاوته ومدارسته ؛ فقد روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين ينزل عليه جبريل فيدارسه القرآن » ، وكان جبريل عليه السلام يعارض النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن كل عام في شهر رمضان مرة ؛ فلما كانت السنة التي توفي فيها عارضه به مرتين .

٣ — ومن خصائص هذا الشهر أن الرسول صلى الله عليه وسلم سن لأُمته قيام لياليه وإحياءها بالصلاة وتلاوة القرآن ، ورغب في ذلك وجعله كفارة لما تقدم من الذنوب وقد روى البخاري في صحيحه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من صام رمضان إيماناً

واحساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه .

وقيام رمضان بجماعة في المسجد سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكنه لم يواظب عليها خشية أن تفرض على الناس ، فقد جاء في موطأ مالك عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة ، فصلى بصلاته أناس ، ثم صلى الليلة القابلة فكثر الناس ، ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أصبح قال : « قد رأيت الذي صنعتم ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم ، وذلك في رمضان » .

فدل هذا الحديث على أنه صلى الله عليه وسلم لم يمنعهم من الصلاة خلفه إلا لخشيته أن تفرض عليهم هذه الصلاة جماعة في المسجد فيشق ذلك على كثير منهم ، وبقي الأمر على ذلك مدة حياته صلى الله عليه وسلم وزمان خلافة أبي بكر رضي الله عنه وصدرأ من خلافة عمر يقوم الناس رمضان في بيوتهم أو في المساجد فرادى متفرقين .

ثم إن عمر خرج في رمضان إلى المسجد ذات ليلة فوجد الناس أوزاعاً متفرقين ، يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط ؛ فقال عمر : والله إني لأراني لو جمعت هؤلاء على قاريء واحد لكان أمثل ؛ فجمعهم على أبي بن كعب ، فلما خرج ليلة أخرى إلى المسجد ووجد الناس يصلون بصلاة قارئهم ، قال : نعمت البدعة<sup>(١)</sup> ! هذه والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون ٢ يعني آخر الليل - وكان الناس يقومون أوله .

ولا تجوز الزيادة في قيام رمضان على ما واظب عليه الرسول الله صلى الله عليه وسلم دائماً في قيامه الليل ، وهو ثمان ركعات ، ثم يوتر بثلاث ؛ فقد صح عن عائشة رضي الله عنها

---

(١) هذا يعبر من عمر ، ولكنها ليست بدعة لأن الرسول صلى الله عليه وسلم صلاها بالناس جماعة ، ولكنه خشي أن تفرض على الناس ، كما في حديث عائشة السابق ، فلم يداوم عليها جماعة .

أنها قالت : « ما كان يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة ، يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثاً » .

وأما ما روى عنها وعن ابن عباس من أنه كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة ، يصلى عشرأ ثم يوتر بثلاث ، فقد أجاب عنها بعض المحدثين بأن الحديث الأول إخبار عن صلاته الغالبة المعتادة ، والثاني إخبار عن زيادة وقعت في بعض الأوقات أو أنها ضمت فيه ما كان يفتتح به صلاته من الليل من ركعتين خفيفتين قبل الإحدى عشرة ، ولم يرو أحد عنه صلى الله عليه وسلم أنه زاد على ذلك في قيام الليل .

وعلى هذا فما يعملُه الناس اليوم من صلاتهم التراويح عشرين ركعة أو أكثر هو مجاوزة لما حده الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومعلوم أن خير الهدى هديه .

ويحلو لبعض الناس أن يكذب على عمر رضى الله عنه ، فينسب إليه أنه هو الذى أمر بصلاة التراويح عشرين ركعة ، وحاشا لعمر الفاروق أن يخالف هدى نبيه . بل قد روى مالك في الموطأ عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال : أمر عمر بن الخطاب أئبى بن كعب وتميم الدارى أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة ، قال : وقد كان القارىء يقرأ بالمئين حتى كنا نعتمد على العصي من طول القيام ، وما كنا ننصرف إلا في بزوغة الفجر » .

وأما ما رواه مالك عن يزيد بن رومان من أن الناس كانوا يقومون رمضان في زمان عمر بثلاث وعشرين ركعة . فهذا إن صح غلط من الناس لا يسأل عنه عمر ، ويكون مخالفاً لأمره السابق لهم بالاعتصار على إحدى عشر ركعة .

٤ — ومن خصائص رمضان أيضاً أنه شهر النصر ، فأكثر المعارك الفاصلة في حياة الدعوة الإسلامية إنما وقعت في هذا الشهر ، فكانت غزوة بدر التى سماها الله فرقاناً ، وجعلها آية على تأييده لنبيه والمؤمنين في السابع عشر من شهر رمضان ، وقد نزلت فيها

للملائكة من السماء تثبت قلوب المؤمنين وتبشرهم بالنصر ، وقيل : إنها قاتلت معهم بناء على أن قوله تعالى من سورة الأنفال ( فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ) خطاب للملائكة وللمؤمنين .

وأياً ما كان ، فقد كانت غزوة بدر أول غزوة وأعظم غزوة خضد فيها شوك الشرك وقلعت أظفاره ، وعلت فيها كلمة الإسلام وتجلت أنواره ، ولهذا غفر الله لكل من شهدها من الصحابة وقال لهم في الحديث الصحيح : « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » . ولما أراد عمر أن يقتل حاطب بن أبي بلتعة حين كتب كتاباً إلى قريش يخبرهم فيه بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال له النبي : إنه شهد بدرأ ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ، فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم .

وكان فتح مكة كذلك في اليوم الرابع والعشرين من رمضان ، وهو ذلك اليوم الأغر الحجل الذي استخذى فيه الشرك وذل ، وألقى السلاح وأسلس القياد بعد طول تمرد وعناد ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخولا لم يدخله أحد قبله ، وقد طأطأ رأسه تواضعاً لربه حتى كادت ذقنه تمس رحله ، ودخل المسجد الحرام الذي بناه أبواه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام فحطم ما كان يعلوه ويحيط به من الأوثان والأصنام وأخذ يطعن بها بقضيب في يده فتخر صريعة على وجهها وهو يتلو قوله تعالى : ( وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا ) .

وهناك وقائع أخرى كثيرة وعماها التاريخ ، وكان لها أكبر الأثر في عزة الإسلام وعلو كلمته وقعت في ذلك الشهر العظيم . أذكر منها تلك الموقعة التي كانت بين المسلمين والتتار ، والتي سميت بوقعة ( مرج الصفر ) أو ( شق جبار ) وفيها انتصر المسلمون على التتار انتصاراً ساحقاً واتبعوا فلولهم المنهزمة يقتلون ويأسرون . وكان شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ممن شهد هذه الغزوة وأبلى فيها بلاء عظيماً ، ووقف قبلها وقفة طويلة رافعاً يديه إلى السماء يدعو الله ويستغيثه ، ثم حارب هو وأخوه شرف الدين حرب الأبطال . وقد

أفتى شيخ الإسلام الجند بالفطر في هذه المعركة لكي يقووا على لقاء عدوهم كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه صبيحة بدر أن يفطروا ، وجعل ذلك عزمة عليهم .

ولا غرو فشهر رمضان هو شهر الانتصار المادى والمعنوى ، فهو انتصار على الأعداء من الكفرة والمجرمين ، وهو انتصار للروح على الجسد والعقل على الهوى ، وللإرادة الحرة على شهوات النفس ونزغات الشياطين .

٥ — وكذلك اختص هذا الشهر بأن فيه ليلة هي خير من ألف شهر وهي ليلة القدر التي تنزل فيها الملائكة والروح بإذن ربهم من كل أمر ، سلام هي حتى مطلع الفجر .

وهذه الليلة إنما حازت هذا الشرف لنزول القرآن فيها ، فهي ظرف لأعظم حادث هز كيان الإنسانية كلها فأيقظها من سباتها وبعثها من جمودها وفتح أعينها على نور الحق وهداها صراطها المستقيم ؛ فحق لها أن تفخر على الليالي جميعاً بما اشتملت عليه من خير وبركة ، وأن تكون هي الليلة التي يشمر المسلمون عن ساعد الجد في التماسها رغبة فيما أعدّه الله لمن صادفها من الأجر العظيم والفقران الكبير . ومن أجلها كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان إلى أن فارق الدنيا وأمرنا بتحريرها والتماسها في الوتر من العشر الأواخر ، وقال عنها : « من بقى ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » ، وقال أيضاً : « من حرم خيرها فقد حرم » .

وهكذا يستقبل المؤمنون الصادقون رمضان وهم يحملون له في قلوبهم كل هذه الذكريات العظيمة ، راجين من الله سبحانه أن يخرجوا بمغفرة ورحمة وأن يوفقهم الله لحسن صيامه وقيامه حتى يكون حجة لهم يوم القيامة ، والله ولى التوفيق ، وهو نعم المولى ونعم النصير .

محمد خليل هراس

## الابتداع

— ٣ —

### الابتداع في عهد الخلفاء :

أشرنا آنفاً إلى موقف الإسلام من الابتداع ، وإلى رأى المسلمين الأول فيه ، ولكن قد يبادرنا البعض يسؤال ، قد يقصد الاستفهام ، وقد يريد به التعجب والإنكار فيقول : ما رأى الإسلام فيما سار فيه الصحابة ، ونادوا به من آراء جديدة ، أو مستحدثات لم يكن لها وجود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ! . فهل هي بدع كما يفهم من ظاهرها ، وعلى هذا تأخذ حكم البدع ، وتكون لها نتائجها ، أم ما هو التقدير الصحيح لها ؟ ! .

وقبل أن نجيب نحب أن نقف على جانب من هذه المستحدثات :

١ — الطلاق الثلاث بلفظ واحد . كان يوقعه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلاقة واحدة وقد طلق ركانة بن زيد زوجته ثلاثاً بلفظ واحد ، فاعتبره الرسول صلى الله عليه وسلم ، طلاقة واحدة ، وسار على ذلك النهج أبو بكر رضي الله عنه في خلافته ، وكذلك عمر في السنتين الأوليين من خلافته أيضاً ، ثم رأى شيوع هذا النوع من الطلاق بين الناس ، فأوقعه ثلاثاً ، ليكون ردعاً وتأديباً لهؤلاء المتلاعبين بألفاظ الطلاق .

ب — المؤلفة قلوبهم : ذكرهم الله تعالى في القرآن الكريم من بين طوائف ثمان ، هم أصحاب الحق في الزكاة وسار المسلمون على ذلك إلى عهد عمر رضي الله عنه الذي رأى أن الإسلام قد قوى وكثر أنصاره ، فليس له اليوم حاجة إلى أن يتآلف قلوب ضعاف الإيمان بالمال ، وبناء على ذلك منع عنهم الزكاة .

ح — صلاة التراويح : في عصر الرسول عليه الصلاة والسلام كان الناس يقومون رمضان فرادى ، وفي بيوتهم<sup>(١)</sup> ، وبعض منهم في المسجد إلى أن جاء عهد عمر ، فرأى

---

(١)راجع مقاله الأستاذ الدكتور هراس بهذا الصدد بالصفحة ١٧ من هذا العدد ، مع التمايق بالهامش ( الهدى النبوى ) .

القائمين وقد ارتفعت أصواتهم بذكر الله وقراءة القرآن في رمضان ، فأشار عليهم أن يجتمعوا على إمام واحد ، تنظيمًا للعبادة ، وبعداً عن التشويش .

د — الأذان كان يكتفى في الجمعة بأذان واحد بين يدي الخطيب ، في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والخليفين الأولين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما إلى أن جاء عهد عثمان رضي الله عنه ، فرأى أن الأسواق تشغل الرواد بصخبها وضجيجها ، فلا يستطيعون الاستماع إلى الأذان ، فأمر أن يؤذن على الزوراء قبيل الجمعة ، حتى يشعر من بالسوق بدنو وقت الصلاة ، فيصرفون إليها .

هـ — أفتى عمر رضي الله عنه بفتوى في الميراث لم يسبق إليها ، عرضت عليه مسألة يحجب فيها الأخ الشقيق ، ويرث فيها الإخوة لأم ، فأمر بإشراك الأخ الشقيق مع الإخوة لأم في نصيبهم . وذلك حينما احتج عليه الأخوة الأشقاء قائلين : لنفرض أن أبانا حجر ماقى في اليم ، ألسنا كلنا من أم واحدة ، فاستحسن ذلك فقضى لهم ، وعرفت هذه المسألة في الميراث بالمسألة « المشتركة » أو « العمرية » أو « اليمينية » .

هذه طائفة من المستحدثات التي ظهرت على عهد الراشدين من الخلفاء ، ولا يمكن بحال من الأحوال أن نقول إنها من البدع المستنكرة ؛ لأن البدعة كما قلنا في خصائصها لها حد زمني وشخصي في الوقت نفسه ؛ إذ أن تصرفات الراشدين من الصحابة استثنائها الرسول عليه الصلاة والسلام ، وألزمنا باتباعها ؛ إذ يقول : « عليكم بالسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد ، فإنه من يعش منكم بعدى فيرى اختلافاً كبيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ، عضوا عليها بالنواجذ » . فاتباع الراشدين عمل تكميلي لاتباع الرسول عليه الصلاة والسلام ، وأعمال الصحابة هي في الواقع تفسيرات حية لما شرعه الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ إذ يقول فيهم : « أصحابي كالنجوم ، بأيهم اقتديتم اهتديتم » <sup>(١)</sup> .

ويقول أيضاً « لا تسبوا أصحابي ، فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدَّ أحدكم

(١) هذا الحديث فيه مقال — الهدى النبوى .

ولا نصيفه . لكننا لا نلتزم هنا التزام تبعية إلا بمن نص عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهم الراشدون من الصحابة .

أضف إلى ذلك أن هذه المستحدثات التي ذكرناها قد أقرها الصحابة ورضوا عنها ، ولو كان فيها ما يخالف روح التشريع وخصائصه ، لهبوا معارضين لها ، كما عارض الصحابة كثيراً من تصرفات بني أمية التي ابتدعوها ؛ إذ كانوا يجابهونهم بالحقيقة قائلين : غيرتم والله ! !

كذلك لو نظرنا لهذه المسائل وجدنا معظمها ينتسب لعمر رضي الله عنه وهو المشهود له بالفقه في الدين ، والبصر في التشريع ، وهو الذي كان يقترح على الرسول أشياء ينزل الوحي بتصديقها حتى قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : « إنه كان فيمن قبلكم من الأمم محدثون ، وإذا كان في أمتي منهم أحد فعمر » .

كما يروى الرسول رؤيا — ورؤيا الأنبياء صدق — أنه على بئر ومعه صاحبه أبو بكر وعمر « فأخذ أبو بكر فزرع ذنوباً أو ذنوبين وفي نزعته ضعف والله يفر له ، ثم أخذها عمر ، فاستحالت في يده غرباً ، فلم أر عبقرياً يفرى فرية » .

هذا الحديث الأخير شهادة لا شك فيها من خير شاهد ، وأحكمه وأصدقه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه بالعبقريّة والنبوغ ، وتوقد الذهن والبصر بالدين ، ولا عجب فقد استحالت البئر غرباً في يديه ، وانتشر ماؤها وفاض ! ! وصدق ذلك اتساع رقعة الإسلام على يديه ، وانتشاره في عهده ، فهو إذن مجتهد ، وليس بمبتدع ؛ إذ هو على درجة من الإيمان والتقوى ، والفهم للدين تسمو به إلى مرتبة المحدثين الصادقين ، ومن هنا نستطيع أن نقول : إن عصر الخلفاء مكمل لعصر النبوة ، أو على الأصح عصر توضيح وتطبيق لأحكام النبوة ، فكل ما قال به الراشدون فيه سنن متبعة ، وليس بدعاً ممقوتة .

### التقليد والابتداع :

لو نظرنا نظرة عابرة إلى الخطوات التي تناولناها في هذا البحث لتبين لنا أن هناك علاقة وثيقة بين التقليد والابتداع ؛ إذ التقايد عامل من أهم العوامل التي تدعم أصول

الابتداع ، وتساعد على انتشار البدع ، فما يكاد المبتدع يفترى بدعة حتى يتلقفها الأذئاب والأتباع والمريدون — عن عى وجهالة — يشيعونها بالسنتهم ، ويسارعون إلى العمل بها ، ورفع أعلامها ، وهكذا يتلقاها جيل عن جيل من غير تمحيص ولا تفكير حتى تشتد جذورها ، وتزاحم بمنكبها السنن الصحيحة ، فالقلدون إذن هم آلات صماء يحركها المبتدعون ، وشيوع التقليد في مجتمع ما دليل على عراقة البدع فيه .

ولما كان التقليد ينشأ من وجود متبوع أوتى بـسطة في العلم أو المال أو الجاه ، أو أى ناحية من النواحي التى يتفاضل بها الناس في دنياهم ، وتابع لم يحظ إلا بالقليل من هذه النواحي ؛ ولذا فهو يتخذ هذا الممتاز مثله الأعلى الذى يسير نحوه ، وعلى نهجه بغير هدى وبصيرة .

ولما كان ذلك كذلك خشى الأئمة رضوان الله عليهم ، وقد أعطاهم الله فقها في الدين ، وقوة في الاستنباط ، وفهماً واسع المدى لنصوصه ، حتى قدموا للمجتمع الإسلامى ذخيرة تشريعية يدين لها بالفضل كثير من المشرعين والمقننين من المسلمين وغيرهم ، تراهم لهذا يخشون على أنفسهم أن يفتتن الناس بغزير علومهم ، فيخبطون وراءهم خبط عشواء ، يظنون أنهم أوتوا عصمة في الفكر ، فلا يخطئون ، وهنا يشيع في الناس ضلال كبير لم يردده هؤلاء الأعلام ، وما جال — قط — بخاطرهم ، فأخذوا يحذرون أتباعهم من تقليدهم ، ومن الخبط وراءهم بدون برهان .

فالإمام أبو حنيفة يأمر تلاميذه بطرح كلامه إذا رأوه مخالفاً لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والإمام مالك يقول : كل إنسان يؤخذ من كلامه ويرد ، إلا صاحب هذا القبر ، وأشار إلى قبر الرسول عليه الصلاة والسلام .

ويقول الشافعى رضى الله عنه : لا تقلدوني ولا تقلدوا مالكا ، ولا الأوزاعى ، وخذوا من حيث أخذوا .

وهم بهذا يريدون أن يوجهوا نظر المسلمين إلى المرجع الصادق ، والقول المعصوم الذى ينبغى أن يتحاكم الناس إليه إذا دب النزاع بينهم ، ومن هنا نرى الأئمة المجتهدين رضوان الله عليهم ينفرون من التقليد ، وينفرون منه ، حتى لا يقفوا عند الله موقف المضللين ؛ ولأن الذين يحبون التقليد ، ويسعون إليه ، ويسرون بتقليد الناس لهم هم المبتدعون ، وعلى النقيض منهم المجتهدون الصادقون .

### الاجتهاد والابتداع :

إذا كان التقليد بمثابة وقود لآفة الابتداع ، يمدّها بالقوة والحياة والانتشار فإن الاجتهاد على العكس من ذلك حماية للمجتمع الإسلامى من تلك الآفة الشائنة .

وبيان ذلك أن البدعة — كما أسلفنا — أمر مستحدث فى الدين لم يرد به نص فى سنة أو كتاب ، فهو محض فرية . أما الاجتهاد فهو بذل الفقيه الوسع فى استنباط حكم شرعى من نص شرعى . وفرق كبير جداً بين فرية لا أساس لها من سنة ، ولا سند لها من كتاب ، وبين رأى لفقيه يعتمد على مصادر صحيحة ، ونصوص صريحة ؛ ولذلك حُبب الإسلام فى الاجتهاد ورغب فيه ، بقدر ما مقت البدعة وأعوانها .

وقد يُحَسِّنُ الوهم لقائل ان يقول : بمرور الزمان ستجد قضايا ، وتنشأ أحداث ، ويظهر على مسرح المجتمع أشياء لم تكن على عهد المشرع الأول ، فما السبيل إلى معالجتها وما موقف المجتمع الإسلامى حينئذ منها ؟ أيتذكر لها ويتخذ ذيل القافلة البشرية مكاناً له ، أم يعالجها على ضوء ماله من تراث وما عنده من تشريع ؟ ! .

ثم كيف يعالجها ؟ ! هل تعالج بالبدع ، والأفكار الجديدة ، والمذاهب المستوردة ، والقوانين المستعارة ؟ .

قد يكون هذا مقبولاً لو لم يكن لدينا طابع المرونة والبساطة ، والفطرية ، والصلاحية لكل زمان ومكان . أما وقد امتاز ديننا بهذه الخصائص الحيوية ، فلا مبرر إطلاقاً لأن نتورط ، وتتخبط فى ظلمات البدع ؛ ولذلك أمر الإسلام بالاجتهاد ، وفتح

بابه على مصراعيه أمانة على هذه الخصائص التي اختص بها الإسلام ، وحماية للمجتمع من آفة الابتداع .

وحينما عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه المشكلة على معاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن ، كان الحل الأخير لها تشريع الاجتهاد ، يقول رسول الله : « أرأيت يا معاذ لو صادفك أمر لم تجده في كتاب الله ؟ قال معاذ : أبحث عنه في سنة رسول الله ، قال الرسول : « فإن لم تجده ؟ » قال معاذ : أجتهد رأيي ولا آلو . فقال الرسول عليه الصلاة والسلام : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى الله ورسوله !! »

ويشير القرآن الكريم إلى مبدأ الاجتهاد ، واستنباط الأحكام ، فيقول تعالى : ( ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ) .

فالاجتهاد إذن وهو محاولة لإعطاء الأحداث الجديدة الصعبة الإسلامية والتماس حكم لها في الإسلام بإدراجها في إحدى قضاياها العامة ، أو بإلحاقها بمسألة أخرى تنظرها ، سبق وقوعها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أولها حكم صريح في كتاب الله أو سنة رسوله . والاجتهاد وهو بهذه المثابة يسد كل منفذ للبدعة ، فلا تستطيع أن تخلص إلى أحكام الإسلام وتشاريعه ، حيث لا توجد - بعد هذا - أدنى شبهة تسوغ وجودها أو العمل بها .

وعند ما أصيب التفكير الإسلامي بالجمود ، وفشا بين المسلمين التقليد حتى اعتبروه واجباً على كل مسلم ، حيث يقول صاحب جوهرة التوحيد : « وواجب تقليد خبر منهمو » أي من الأئمة الأربعة ، وبالتالي يعني قفل باب الاجتهاد ، وأصبح المسلمون يدورن في حافة مفرغة من آراء العصور المتأخرة ، كما استسلموا عاجزين أمام قضايا الحياة الجديدة . وجدنا في هذا الظلام الدامس أن البدعة قد شاعت وكثر أصحابها وأذئابها ، بينما كانت في عصور الاجتهاد ، قايلة الأثر ضعيفة الخطر . وذلك وضع طبيعي ؛ لأن الاجتهاد إذ ذاك كان بمثابة الحماية والسد المنيع الحائل دون طوفان البدع ، أما وقد انهار السد ،

وتحطم الحاجز بمحاول التقليد والجمود ، فلا بد أن يلجأ الناس للحل الآخر ويصابوا بالداء الذى حذرهم الشارع منه ، فيبتدعوا ما يشاءون ، ويستعبروا من ابتداع غيرهم ما يشاءون ، وما يسد مطالبهم فى دنياهم . وفى هذه الحالة لا محل لتراثهم الجيد وكنوزهم التشريعية الثمينة ، إلا أن توضع على هامش الحياة حتى يغطى عليها غبار الزمن بينما يضعها غيرهم فى مكان الصدارة - لا فى الأغلفة المزركشة ، أو على المناضد الثمينة - وإنما الصدارة فى علاج مشاكل الحياة ، وشئونها ، وقضاياها .

وإنى ألس فى هذه الآونة أن شمس الاجتهاد عادت للبروغ وأن كثيراً من العلماء بدءوا يدرسون ، ويبحثون ، ويخرجون على المسلمين بأراء جديدة ، وبالتالى فإنى أرى أن سلطان البدعة بدأ ينهار ، وأن مجد السنة عاد للظهور ، وذلك يبشر بمستقبل عظيم للإسلام والمسلمين إن شاء الله .

### خاتمة :

هذه دراسة عابرة للابتداع كافة ثلاثة من آفات الإسلامى تناولت فيها ظروفه ، وعوامله ، وتاريخه ، وخصائصه ، ثم بينت مدى صلتها بالاجتهاد والتقليد ، وأفضت القول فى موقف الإسلام والمسلمين من هذه الآفة . أرجو أن أكون قد وفقت ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

وإن كانت الأخرى فجل من لا يخطئ ، وحسبى حسن النية وسلامة القصد ، والرغبة الصادقة فى الإصلاح ، والله لا يضيع أجر المخلصين . وهو - وحده - خير مسئول وأعظم مأمول .

السيد رزق الطويل

مدرس

بتجارة الجيزة الثانوية للبنين

## وحدة الوجود ووحدة الوجود :

### ابن عربي والحلاج والجيلي

يقرونها ويدعون إليهما

كتب الأستاذ الجليل الدكتور عبد الحليم محمود عميد كلية أصول الدين ، في مجلة الأزهر عدد جمادى الآخرة سنة ١٣٨٤ مقالاً بهذا العنوان يقوم على ما يلي :

(١) فرق الدكتور بين وحدة الوجود ووحدة الوجود وقال : إنه لم يقل أحد من الصوفية بوحدة الوجود ، وإنما فسر خصومهم كلامهم على ضوء ما ذهب إليه الأشعري في فلسفته بأن الوجود هو عين الوجود ، وخالفه في ذلك الصوفية وغيرهم ؛ لأن الصوفية يقولون بأن الوجود الواحد هو وجود الله المستغنى بذاته عن غيره إلخ .

(٢) قوله بأن الصوفية ( أصحاب مذهب وحدة الوجود ) مهما عتبروا في ذلك وأسرفوا واشتطوا فلن يبلغوا المدى الذي بلغته الآية « هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » .

(٣) سوره آيات قرآنية أخرى جاءت لتذكير الناس بربهم ومعبودهم، ونعمه وآلائه عليهم ليستدل بها على نظرية وحدة الوجود .

(٤) احتقاره لفكرة تصديق ما يشاع عن الحلاج من عبارة تناثرت هنا وهناك مخترعة ملفقة مزيفة ضالة تافهة في قيمتها الفلسفية غريبة عن الجو الإسلامي وأنها لا توجد في كتاب من كتبه ولم يخطها قلمه ، ويكفي أن يتشبث بها إنسان ليكون غير أهل للثقة في منطق البحث .

## ١ - ونقول عن الأولى :

فرق الدكتور بين وحدة الوجود ووحدة الموجود ، والفرق بين الوجود والموجود كالفرق بين المعنى والذات ، فالوجود اسم معنى والموجود اسم ذات ، فإذا كان يقول بأن الوجود هو الله ؛ فهل يريد أن يقول إن الله سَمْعِي ؟

ثم قوله بأنه لم يقل أحد من الصوفية بوحدة الموجود ، وردنا عليه من كلام ابن عربي الذي ينفي عنه القول بوحدة الموجود :

الفصوص من ١ - ١٠ من كتاب فصوص الحكم لحجي الدين بن عربي المتوفى سنة ٦٣٨ هـ ، طبع دار إحياء الكتب العربية ، بتحقيق وتعليق الدكتور أبو العلا عفيفي يقول ابن عربي صفحة ٦٨ :

« فالحق محدود بكل حد ، وصور العالم لا تنضبط ولا يحاط بها ولا تعلم حدود كل صورة منها إلا على قدر ما حصل لكل عالم من صورته ؛ فلذلك يجهل حد الحق ، فإنه لا يعلم حده إلا بعلم حد كل صورة ، وهذا محال حصوله ، فحد الحق محال » .

والحد هو التعريف التام للشيء ، فيكون معنى قوله : إن كل تعريف يجب أن يحمل على الله . ولما كانت الأشياء غير متناهية كان تعريف الله محالاً ؛ لأنه عين هذه الأشياء التي لا يمكن أن يحاط بها وبتعريفها .

وإذا أردت بياناً أشفي وتفسيراً لكلامه أوضح فالنص التالي من المصدر عينه

ص ١١١ .

« نتحققنا بالمفهوم وبالإخبار الصحيح أنه عين الأشياء !! والأشياء محدودة ، وإن اختلفت حدودها فهو محدود بحد كل محدود . فما يحد شيء إلا وهو حد الحق . فهو الساري في مسمى الخلوقات والمبدعات ، ولو لم يكن الأمر كذلك ما صح الوجود فهو عين الوجود « فهو على كل شيء حفيظ » بذاته « ولا يؤوده » حفظ شيء ، فحفظه تعالى

للأشياء كلها حفظه لصورته أن يكون الشيء غير صورته ، ولا يصح إلا ههنا ، فهو الشاهد من الشاهد والمشهد من المشهد ، فالعالم صورته وهو روح العالم المدبر له فهو الإنسان الكبير .

لا يوجد وضوح في شرح الأسطورة التي يؤمن بها ابن عربي كهذا الوضوح ، فهو ينص في قوله على أن الله عين الأشياء في المعقول والمنقول ، وأكدمرة أخرى أن كل تعريف يجب أن يحمل على الله ، وأنه عين الشاهد وعين المشهد ، وأنه عين الوجود ، وعين كل موجود .

وفي الصفحة ٧٠ من المصدر نفسه يقول :

فما أنت هو بل أنت هو وتراه في عين الوجود مُسَرَّحًا ومقيداً

أى لست أنت هو عين الله وهو في مرتبة الإطلاق ، إذ كان وجوداً صرفاً لم يتعين في شيء ولم تكن أنت ، ثم لما تعينت الذات الإلهية في الأشياء صرت أنت هي ؛ لأنها هي باطنك وأنت ظاهرها . ويعنى بِمُسَرَّحٍ ومقيد مرتبتي الإطلاق والتعين .

فتبدرج في الإيضاح والإفصاح أكثر وأكثر ليرد ابن عربي على الدكتور عبد الحليم في النص التالي في الصفحة ٧٦ من المصدر السابق حيث يقول ابن عربي :

« ومن أسمائه الحسنی ( العلى ) ، عَلَى من وما ثم إلا هو ؟ وهو العلى لذاته أو عن ماذا ، وما هو إلا هو ، فعلوه لنفسه ، وهو من حيث الوجود عين الموجودات . فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها ، وليست إلا هو . »

والنص صريح جداً في إيمان ابن عربي بوحدة الوجود والموجود ، وتوكيده أن الحداثات عين الله سبحانه .

ثم نتدرج مع الدكتور في إيراد ما هو أكثر وضوحاً وأشد إفصاحاً وأنىكى في الكفر والزيف والضلال ، حيث يقول ابن عربي في ص ٧٧ .

« إن الله تعالى لا يعرف إلا بجمعه بين الأضداد في الحكم عليه . فهو الأول والآخر والظاهر والباطن . فهو عين ما ظهر وهو عين ما بطن في حال ظهوره . وما ثم من يراه غيره ، وما ثم من يبطن عنه ، فهو ظاهر لنفسه باطن عنه . وهو المسمى أبا سعيد الخراز ، وغير ذلك من أسماء المحدثات » .

هو عين ما ظهر وهو عين ما بطن !! إيمان واضح بوحدة الوجود والوجود ، ويؤكد هذا الإيمان بقوله عن الصوفي أبي سعيد الخراز أنه عين الله ، أى هو عين الكل وأفراده ، وحكمه على الله بأن له أسماء المحدثات جميعها حكم يدمغه بالكفر ، ونحن نبرىء الدكتور الفاضل عن أن يكون من المدافعين عن الكفر والضلالة .

ثم نترج إلى أسفل الردغة الضالة لنضع الدكتور أمام ابن عربي وجهاً لوجه ، ففي الصفحة ١١٢ من المصدر السابق :

« ولهذا الكرب تنفس ، فنسب النفس إلى الرحمن ؛ لأنه رحم به ما طلبته النسب الإلهية من إيجاد صور العالم التي قلنا هي ظاهر الحق ، إذ هو الظاهر وهو باطنها ، إذ هو الباطن وهو الأول ، إذ كان ولا هي وهو الآخر ، إذ كان عينها عند ظهورها » .

فماذا نقول للدكتور عبد الحليم بعد أن يرى ابن عربي وهو يسوى بين المعبودات كلها من الأصنام والأوثان والكواكب والحيوانات وبين الله ؛ لأنها هي الله في نظره .

وذلك بصفحة ١٩٥ من المصدر نفسه :

« والعارف المكمل من رأى كل معبود مجئاً للحق يعبد فيه ، لذلك سموه كلهم إلهاً مع اسمه الخاص بحجر أو شجر أو حيوان أو إنسان أو كوكب أو ملك » .

أما عبد الكريم الجيلي ففي كتاب الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل طبعة المطبعة الأميرية الجزء الأول ص ٦٩ يقول « إن الألوهية في نفسها تقتضى شمول النقيضين وجمع الضدين بحكم الأحدية وعدم التغاير في نفس حصول المغايرة وهذه مسألة

حيرة . ثم فسر الجملة بقوله لا إله إلا أنا بمعنى الالهية المعبودة-ليست إلا أنا ، فإنه الظاهر في تلك الأوثان والأفلاك والطبائع وفي كل ما يعبد أهل كل ملة ونحلة ، فما تلك الآلهة كلها إلا أنا أثبت لهم لفظة الآلهة وتسميته لهم بهذه اللفظة من جهة ما هم عليه في الحقيقة تسمية حقيقية لا مجازية ولا كما يزعم أهل الظاهر أن الحق إنما أراد بذلك من حيث إنهم سموهم آلهة لا من حيث إنهم في أنفسهم لهم هذه التسمية ، وهذا غلط منهم وافتراء على الحق لأن هذه الأشياء كلها بل جميع ما في الوجود له من جهة ذات الله تعالى في الحقيقة - هذه التسمية تسمية حقيقية لأن الحق سبحانه وتعالى عين الأشياء وتسميتها بالإله تسمية حقيقية لا كما يزعم المقلد من أهل الحجاب إنها تسمية مجازية ، ولو كان كذلك لكان الكلام أن تلك أن المجازة والكواكب والطبائع والأشياء التي تعبدونها ليست بآلهة ، وأن لا إله إلا أنا فاعبدوني . لكن إنما أراد الحق يبين لهم أن تلك الآلهة مظاهر وأن حكم الألوهية منهم حقيقة ، وأنهم ما عبدوا في جميع ذلك إلا هو فقال : لا إله إلا أنا ، أى ما ثم ما يطلق عليه اسم الإله إلا وهو أنا . فما في العالم من يعبد غيرى وكيف يعبدون غيرى وأنا خلقتهم ليعبدوني ولا يكون إلا ما خلقتهم له قال عليه الصلاة والسلام : « كل ميسر لما خلق له » أى لعبادة الحق لأن الحق تعالى قال : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » وقال تعالى : « وإن من شئ إلا يسبح بحمده » إلخ .

وقال الجبلى في صفحة ٨٩ : « ولفظ إله في قوله لا إله يراد به تلك الأوثان التي يعبدونها، سماها الله تعالى إلهًا كما سموها موافقة لهم لسمو وجوده في أعيانها - إلى أن قال : « فما في الوجود شئ إلا الله تعالى فهو عين الموجودات » .

(٢) ونقول عن الملاحظة الثانية :

كنا نربأ بالذكتور وورعه وتقواه أن يتهم القرآن بالاسراف والشطط في التعبير وذلك في قوله : « ومهما اسرفوا واشتطوا فان يبلغوا المدى الذى بلغته الآية انقرآنية : « هو الأول والآخر » إلخ .

هذه الآية التي لم تكن إلا لتثبت أفئدة المرتابين وتسكن النفوس القلقة الحائرة  
قال أبو داود « حدثنا عباس بن عبد العظيم حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة - يعني  
ابن عمار - حدثنا أبو زمبل قال سألت ابن عباس فقلت : ما شيء أجده في صدري ؟  
قال : ما هو ؟ قلت : والله لا أتكلم به قال : فقال لي شيء من شك ؟ قال وضحك قال  
ما نجا من ذلك أحد حتى أنزل الله تعالى : ( فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل  
الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك ) الآية قال وقال لي : « إذا  
وجدت في نفسك شيئاً فقل « هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم »  
وقال الإمام البخاري : قال يحيى : « الظاهر على كل شيء علماً والباطن على كل شيء  
علماً ». والله معكم أينما كنتم « بعله » وسمعه وبصره وصفاته ، لا يذاته كما يقول الحلوليون  
دعاة وحدة الوجود ، ودعاة الوجود المطلق الذي هو عماء وعدم . فالجسم يعبدون صنماً  
والحلوليون وأصحاب الوجود المطلق يعبدون عدماً . وتعالى الله وتقدس وتنزه عن  
إفكهم أجمعين :

(٣) ونقول عن الثالثة :

إن هذه الآيات يفسر بعضها بعضاً ، ويفسر سياق كل آية بمنطوقها مفهومها . فلا ينبغي  
أن يتوهم منها أحد تبريراً لعقيدة شعوبية بوذية برهمية مجوسية نصرانية ، دخيلة على المجتمع  
الإسلامي غريبة عنه . ويكفي أن تجد كتب القوم وتصريحاتهم تطفح بالاصطلاحات  
المستعارة من شتى الديانات الوثنية حتى التثليث والأقانيم ، كما يقول ابن عربي :

ثلث محبوبى وقد كان واحداً      كما صير الأقسام بالذات أقنما

أليس هذا الكلام غريباً على الجو الإسلامى ؟ . . .

وحبك أن تعلم أن هؤلاء لم يعرفوا الله من كتاب الله وسنة نبيه ، وإلا لوقفوا حيث  
وقف الرسول والمؤمنون ، ولكنهم تلمسوا المعرفة من طرق كثيرة قال الحارث بن أسد  
الحجابى الصوفى « ما تعلمت المعرفة إلا من راهب » .

ثم أليس هذا الكلام أيضاً غريباً على الجو الإسلامي ؟ . . .

أما الحلاج فقضته مع الإسلام أغرب من قصة ابن عربي والجيلي والبسطامي<sup>(١)</sup> وأمثالهم ممن حرفوا وخرفوا وجعلوا للدين ظاهراً وباطناً ، وأخذوا القاب القرامطة والمجوس والمناويين ، من أقطاب وأبدال وأنجاب وأقطاب غوث إلخ . تلك الألقاب الغريبة عن الجو الإسلامي النقي الصافي من كل تلك البدع الضالة . فقد زعم الحلاج الحلول في شخصه وادعى الألوهية . وقد ثبت في التحقيق بعد أن ضبطت الخطابات التي كان يبعث بها إلى أتباعه أنه كان يستهل كتبه بقوله « من الرحمن الرحيم »<sup>(٢)</sup> إلى عبده فلان » وكذلك قوله : « من الهو هو الأزلي الأول النور الساطع اللامع والأصل الأصلي وحجة الحجج ورب الأرباب ومنشئ السحاب ومشكاة النور ورب الطور المتصور في كل صورة إلى عبده فلان إلخ .

وضبط عنده خطابات من أتباعه يقولون : « سبجائك يا ذات الذات ومنتهى غاية اللذات يا عظيم يا كبير أشهد أنك الباري القديم المنير المتصور في كل زمان وفي زمننا هذا في صورة الحسين بن منصور وبعد :

عبدك ومسكينك وفقيرك والمستجير بك المنيب إليك الراجي رحمتك يا علام الغيوب كذا وكذا .

ومن شعر الحلاج قوله :

سبحان من أظهر ناسوته	سرسرنا لاهوته الثاقب
ثم بدا في خلقه ظاهراً	في صورة الآكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقه	كلمحة الحاجب بالحاجب

(١) البسطامي : أبو يزيد أول من أدخل ما يسمه لنظرية وحدة الوجود التي تلقاها من أستاذه له شعوبي سندی يدعى أبا علي السندی وهو الذي يمكن أن نرجع إليه على التحقيق نقل نظرية أو عقيدة الشمول البرهمية إلى المتصرف

(٢) من كتاب الآثار الباقية وكتاب التصوف الإسلامي في الشرق للاستاذ محمد أبو المكارم رسالة قدمت للتخصص سنة ١٩٣٦ .

وقوله في الطواسين :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا  
فإذا أبصرتني أبصرته وإذا أبصرته أبصرتنا  
وقول ابن عربي : —

الرب عبد والعبد رب فليت شعري من المكلف  
ولو أردنا إيراد بعض ما تراكم من شعوبية دخيلة على ثقافتنا بل على عقائد الملة  
الإسلامية الأصيلة لما اتسعت لذلك صحائف هذه المجلة .

سيدى الدكتور الجليل :

( أما بعد ) فقد كان الأليق بمقامكم الكبير أن تصدروا في بحثكم عن روح المحايد  
غير المتحيز فتأتون بالنصوص معزوة إلى قائلها محددة المكان والمصدر ، حتى يكون  
لكلامكم أثره المحقق وثمرته المرجوة . ولكن الذى ساد مقالكم هو الإحجام التام عن  
نقل أى نص من كتب الحلاج أو ابن عربي أو غيرها ، من النصوص التى فسرها  
خصومهم ، أو أولوها على ضوء مذهب وفلسفة أبى الحسن الأشعري ، الأمر الذى دعانا  
إلى أن نتولى النقل حتى يحكم القارىء وتحكموا ، والسلام على من اتبع الهدى  
وعرف وأذعن .

وكتبه

محمد نجيب المطيعي

وكيل الأخبار بالعباسية

\* \* \*

( الهدى النبوى ) :

وبعد ، فإن العقيدة الإسلامية الصحيحة هى ما دعى إليها النبي صلى الله عليه وسلم  
وقامت البراهين من كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم على أنها دون سواها  
هى الحق والصراط المستقيم .

ولما كانت الدعوة إلى العقيدة الإسلامية موجهة إلى سائر الناس على اختلاف

طبقاتهم ودرجاتهم وأفهامهم، كان من حكمة رب العالمين أن جعلها واضحة مجلوة لا تعقيد فيها ولا غموض، كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم « تركتكم على الحجّة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك » .

والتزم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نهجه الواضح في شرح العقيدة الإسلامية المنجية، فلا ألغاز ولا رموز. ولا شطحات ولا شيء مما ابتدعه كثير من متأخري المتكلمين والمتصوفة الذين ابتكروا أقوالاً وعقائد لم يعرفها السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان، ولا هي من كتاب الله تعالى ولا هدى رسوله عليه السلام، بل كلها بقايا من عقائد وآراء ضالة فاسدة، بينها وبين العقيدة الإسلامية بعد ما بين السماء والأرض.

ومن أفسد تلك الآراء (وحدة الوجود) مذهب غلاة المتصوفة والزنادقة التي أنكرها العلماء السلفيون ووصموا أهلها والداعين إليها — المعتزين بزائف زخرفها — بالكفر والزندقه.

وبمناسبة ما ينشر في بعض المجلات عن هذا الموضوع نرى أن ننقل هنا بعض ما جاء في هامش دائرة المعارف الإسلامية تحت مادة ( ابن عربي ) وهو الطائي، بقلم الأستاذ أبو العلا عفيفي .

قال سيادته : ( قد أثار مذهب ابن العربي اختلافاً كبيراً في آراء المسلمين في عقيدته ، وكثر محبوه والمعجبون به . كما كثر الناقمون عليه ، ووصفت عقيدته بأعظم المتناقضات ، فسماه قوم قطب الله ووليه والعارف بالله . كما نعتة آخرون بأنه أ كبر زنديق وأدناً مشرك ) وبعد أن ذكر بعض المعجبين وبعض الناقمين — شرح مذهب ابن عربي وعقيدته فقال :

( أما مذهبه فوحدة الوجود ( Panthiesm ) ، وليس من الإسلام في قليل ولا كثير . لأنه يرى أن الوجود حقيقة واحدة . ويمد التعدد والكثرة أمراً قضت به الحواس الظاهرة والعقل الإنساني القاصر عن إدراك الوحدة الذاتية للأشياء — ويتلخص مذهبها في عبارته الواردة في الفتوحات وهي — « سبحانه من خلق الأشياء وهو عينها » —

فإنه يقرر فيها وجود الأشياء ووجود خالق لها ، كما يقرر الوحدة الذاتية أو العينية  
للأثنين الخالق والمخلوق . . . وأشار إلى هذا المعنى في البيتين الواردين في الفصوص :

يا خالق الأشياء في نفسه أنت لما تخلقه جامع  
تخلق ما لا ينتهى كونه فيك فأنت الضيق الواسع

فلا فرق في نظره بين الواحد والكثير أو الحق والخلق إلا بالاعتبار والنظر العقلي ،  
أما العارف فيدرك بطريق الذوق وحدتهما .

وقد أداه قوله بوحدة الوجود إلى قوله بوحدة الأديان ( جميعاً ) لافرق بين سماويها  
وغير سماويها ، إذ الكل يعبدون الإله الواحد المتجلى في صورهم ، وصور جميع المعبودات .  
والغاية الحقيقية من عبادة العبد لربه هى التحقق من وحدته الذاتية معه ، وإنما الباطل  
من العبادة أن يقصر العبد ربه على مجلى واحد دون غيره ويسميه إلهاً ؟ ؟ .

وهكذا غير ابن العربى عقيدة التوحيد الإسلامى من ( لا إله إلا الله ، ولا معبود  
بمحق إلا الله ) إلى مذهب وحدة الوجود الذى يقرر أن ليس فى الوجود على الحقيقة إلا الله  
ولا معبود فى الواقع غير الله !

ويكنى هذا القدر الذى رأينا نقله من التعليق فى هامش دائرة المعارف الإسلامية .  
أما الدائرة نفسها فقد ذكر فيها أن ابن عربى كان باطنى العقيدة ، وأنه ذهب إلى أن  
الوجود كله واحد ، وأنه ليس إلا مظهرًا للذات الإلهية وأن الأديان المختلفة كلها فى  
نظره متكافئة . . انتهى .

ويحضرنا من شعره أبيات تدل على صحة ما ورد فى دائرة المعارف وهامشها ، من أن  
ابن عربى كان يدين بمذهب وحدة الوجود ووحدة جميع الأديان ، وذلك حيث يقول :  
لقد كنت قبل اليوم أنكر صاجبي إذا لم يكن ديني إلى دينه داني  
فأصبح قابلي قابلاً كل حالة فرعى لفرزان ودير لرهبان  
وبيت لأوثان وكعبة طائف وألواح تورا ومصحف قرآن  
أدين بدين الحب أنى توجهت ركائبه فالحب ديني وإيماني

# تأثير الإيمان

## في الأخلاق والميول

كان الناس - عرباً وعجماً - يعيشون حياة جاهلية يعبدون فيها مآراق لهم ، ويسجدون فيها لكل ما خلق لأجلهم ويخضع لإرادتهم وتصرفهم . لا يشيب معبودهم الطائع بجائزة ولا يعذب العاصي بعقوبة ، ولا يأمر ولا ينهى ، فكانت الديانة سطحية طافية في حياتهم ، ليس لها سلطان على أرواحهم ، ونفوسهم وقلوبهم ، ولا تأثير لها في أخلاقهم واجتماعهم .

كانوا يؤمنون بالله كصانع أتم عمله واعتزل ، وتنازل عن مملكته لأناس خلع عليهم خلعة الربوبية ، فأخذوا بأيديهم أزمة الأمر ، وتولوا إدارة المملكة ، وتدير شئونها وتوزع أرزاقها ، إلى غير ذلك . . . فكان إيمانهم بالله لا يزيد عن معرفة تاريخية ، وكان إيمانهم بالله وإحاثهم خلق السموات والأرض إلى الله لا يختلف عن جواب تلميذ من تلاميذ المدارس ، يقال له « من بنى هذا القصر العتيق ؟ » فيسمى ملكاً من ملوك الأقدمين من غير أن يخافه أو يخضع له<sup>(١)</sup> . فكان دينهم خالياً عن الخشوع لله ودعائه ، وما كانوا يعرفون عن الله ما يحببه إليهم ، فكانت معرفتهم مبهمه غامضة ، قاصرة مجملة لا تبعث في نفوسهم هيبه ولا محبة .

وهذه الفلسفة اليونانية قد عرفت بواجب الوجود ، في معرفة ليست فيها صفة مثبتة من صفات القدرة والربوبية والإعطاء والمنع والرحمة . ولم تثبت له الا الخلق الأول ، ونفت عنه الاختيار والعلم والارادة ، ونفت الصفات ، وقررت كليات كلها حط من قدر الخالق ، وقياس على الخلق . والسلوب إذا اجتمعت لم تفد فائدة إيجاب واحد ، ولا نعلم مدنية واحدة ، ولا مجتمعاً ولا نظاماً ولا عملاً ولا بناءة قامت على مجرد السلوب فتجردت

(١) راجع ماذا خسر العالم بالمحطات المسامين ص ٦٠

الديانة في أوساط الفلسفة الإغريقية عن روح الخشوع والاستكانة لله والالتجاء إليه في الحوادث ، ومحبته بالقلب كله . وهكذا فقدت الديانة السائدة على العالم إذ ذاك ، وأصبحت طقوساً وتقاليد وأشباحاً للإيمان<sup>(١)</sup> .

انتقل العرب والذين أسلموا ، من هذه المعرفة العليلة الغامضة الميتة ، إلى معرفة عميقة واضحة روحية ذات سلطان على الروح والنفس والقلب والجوارح ، ذات تأثير في الأخلاق والاجتماع ، ذات سيطرة على الحياة وما يتصل بها ، آمنوا بالله الذي له الأسماء الحسنى والمثل الأعلى ، آمنوا برب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، الخالق البارئ المصور ، العزيز الحكيم ، الغفور الودود ، الرؤوف الرحيم ، له الخلق والأمر ، بيده ملكوت كل شيء ، يجير ولا يجار عليه ، إلى آخر ما جاء في كتابه الكريم من وصفه ، وأنه يثيب بالجنة ، ويعذب بالنار ، الرازق لمن يشاء ويقدر ، يعلم الخبء في السموات والأرض ، ويعلم خائفة الأعين وما تخفى الصدور . إلى آخر ما جاء في القرآن من آيات قدرته وتصرفه وعلمه ، فانقلبت نفسيهم بهذا الإيمان الواسع العميق الواضح انقلاباً عجيباً ، فإذا آمن أحد بالله وشهد أن لا إله إلا الله ، انقلبت حياته ظهراً لبطن ، وتغلغل الإيمان في قرارة قلبه ، وتسرب إلى جميع عروقه ومشاعره ، وجرى منه مجرى الروح والدم ، واقتلع جراثيم الجاهلية وجذورها ، وغمر العقل والقلب بفيضانه ، وجعل منه رجلاً غير الرجل ، وظهر منه من روائع الإيمان واليقين والصبر والشجاعة ، ومن خوارق الأفعال والأخلاق ما حير العقل .

فكان هذا الإيمان مدرسة خلقية وتربية نفسية أضاف على صاحبها الفضائل الخلقية ، من صرامة وإرادة وقوة نفس ومحاسبتها والإنصاف منها ، وكان أقوى وازع عرفه تاريخ الأخلاق وعلم النفس ، عن الزلات الخلقية والسقطات البشرية . حتى إذا

(١) المصدر السابق .

جمحت السُّورَةُ البَهِيمِيَّةُ في حين من الأحيان وسقط الإنسان سقطة ، وكان ذلك حيث لا تراقبه عين ولا تناوله يد القانون ، تحول هذا الإيمان نفساً لَوَّامَةً عنيفة ، ووخزاً لا ذعاً للضمير ، وخيالاً مروعاً لا يرتاح معه صاحبه ، حتى يعترف بذنبه أمام القانون ، ويعرض نفسه للعقوبة الشديدة ، ويتحتم لها مطمئناً مرتاحاً تفادياً من سخط الله وعقوبة الآخرة .

وقد حدثنا المؤرخون الثقات في ذلك بطرائف لم يحدث لها نظير إلا في التاريخ الإسلامي ، فمنها ما رواه الإمام مسلم : أن معاذ بن مالك الأسلمي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « يا رسول الله : إني ظلمت نفسي وزيت وإني أريد أن تطهرني » فغرده ، فلما كان من الغد أتاه فقال : « يا رسول الله إني قد زينت » فرده الثانية ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومه فقال : « أتعلمون بعقله بأساً تنكرون منه شيئاً ؟ فقالوا : ما نعلمه إلا وفيّ العقل من صالحينا فيما نرى ، فأتاه الثالثة . فأرسل إليهم أيضاً فسأل عنه فأخبروه أنه لا بأس به ولا بعقله ، فلما كانت الرابعة حفر له حفرة ثم أمر فرجم . قال : فجاءته الغامدية فقالت : « يا رسول الله إني قد زينت فطهرني » وأنه ردها . فلما كان من الغد قالت : يا رسول الله لم تردني ؟ لعلك أن تردني كما رددت إيماعزاً ، فو الله إني لحبلى . قال : إمّا لا ، فاذهي حتى تلدى . قال : فلما ولدت أتنه بالصبي في خرقة ، قالت هذا قد ولدته . قال : فاذهي فأرضعيه حتى تطعميه ، فإني فطمته أتنه بالصبي في يده كسرة خبز ، فقالت : هذا يا نبي الله قد فطمته ، وقد أكل الطعام ، فدفع بالصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها ، فاستقبلها خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فنضح الدم على وجهه فسبها ، فسمع نبي الله سبه إياها ، فقال : « مهلاً يا خالد ، فو الذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له » ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت<sup>(١)</sup> .

وكان هذا الإيمان حارساً لأمانة الإنسان وعفافه وكرامته ، يملك نفسه النزوع أمام الشهوات والمطامع الجارفة ، وفي الخلوة والوحدة حيث لا يراه أحد ، وفي ساطانه ونفوذه حيث لا يخاف أحداً ، وقد وقع في تاريخ الفتح الإسلامي من قضايا العفاف عند المغنم ، وأداء الأمانات إلى أهلها ، والإخلاص لله ، ما يعجز التاريخ البشرى عن نظائره ، وما ذاك إلا نتيجة رسوخ الإيمان ، ومراقبة الله ، واستحضار علمه في كل مكان وزمان . حدث الطبرى قال : لما هبط المسلمون المدائن وجمعوا الأقباض ، أقبل رجل يُحقّ معه ، فدفعه إلى صاحب الأقباض . فقال والذين معه : ما رأينا مثل هذا قط ، ما يعده ما عندنا ولا يقاربه . فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال : أما والله لو لا الله ما أتيتكم به ، فعرفوا أن للرجل شأنًا ، فقالوا : من أنت ؟ فقال : لا والله ، لا أخبركم لتحمدوني ، ولا غيركم ليقرظوني ، ولكنى أحمد الله وأرضى بثوابه . فأتبعوه رجلاً حتى انتهى إلى أصحابه فسأل عنه ، فإذا هو عامر بن قيس<sup>(١)</sup> .

وكان هذا الإيمان قد رفع رأسهم عالياً ، وأقام صفحة عنقيهم ، فلم تحن لغير الله أبداً ، لا لملك جبار ، ولا لحبر من الأحبار ، ولا لرئيس ديني أو دنيوي ، وملاً قلوبهم وعيونهم بكبرياء الله تعالى وعظمته ، فهانت فيها وجوه الخلق وزخارف الدنيا ، ومظاهر العظمة والفخفة . فإذا نظروا إلى الملوك وحشمتهم وما هم فيه من ترف ونعيم ، وزينة وزخرف ، فكأنهم ينظرون إلى صور ودمى ، وقد كسيت ملابس الإنسان<sup>(٢)</sup> .

عن أبي موسى رضى الله عنه قال : اتهينا إلى النجاشي وهو جالس في مجلسه ، وعمر بن العاص عن يمينه وعمارة عن يساره ، والقيسيون جلوس سباطين ، وقد قال عمرو وعمارة إنهم لا يسجدون لك ، فلما اتهينا بدرنا من عنده من القيسيين والرهبان : أسجد للملك . فقال جعفر<sup>(٣)</sup> : لا نسجد إلا لله<sup>(٤)</sup> .

(١) تاريخ الطبرى ج ٤ ص ١٦ (٢) ماذا خسر العالم .

(٣) هو جعفر بن أبي طالب . (٤) البداية ج ٣ .

وقد أرسل سعد بن أبي وقاص قبيل القادسية ربيع بن عامر رسولاً إلى رستم قائد الجيوش الفارسية وأميرهم ، فدخل عليه وقد زينوا مجلسه بالتمارق والزرابي الحرير ، وأظهر اليواقيت والآلئ الثمينة العظيمة ، وعليه تاجه ، وغير ذلك من الأمتعة الثمينة ، وقد جلس على سرير من ذهب ، ودخل ربيع بثياب ضيقة وترس وفرس قصيرة ، ولم يزل راكبها حتى داس بها على طرف البساط ، ثم نزل وربطها ببعض تلك الوسائد ، وأقبل وعليه سلاحه ودرعه وبيضته على رأسه ، فقالوا له : ضع سلاحك ، فقال : إني لم آتكم ، وإنما جئتكم حين دعوتموني ، فإن تركتموني هكذا وإلا رجعت ، فقال رستم : إئذنوا له ، فأقبل يتوكأ على رمح فوق التمارق فخرق عاتمه ، فقالوا له : ما جاء بكم ؟ فقال : الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام <sup>(١)</sup> .

ولقد بعث الإيمان بالآخرة في قلوب المسلمين الأولين شجاعة خارقة للعادة ، وحينئذ غريباً إلى الجنة ، واستهانة نادرة بالحياة . قال شداد بن الهاد : جاء رجل من الأعراب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه ، فقال أهاجر معك ، فأوصى به بعض أصحابه ، فلما كانت غزوة خيبر غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فقسمه ، وقسم للأعرابي ، فأعطى أصحابه ما قسم له ، وكان يرعى ظهريهم ، فلما جاء دفعوه إليه ، فقال : ما هذا ؟ قالوا قسم قسمه لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذه فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : قسم قسمته لك ، قال : ما على هذا اتبعتك ، ولكن اتبعتك على أن أرمى ها هنا — وأشار إلى حلقه — بسهم فأموت فأدخل الجنة ، فقال : إن تصدق الله بصدقك ، ثم نهضوا إلى قتال العدو ، فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقتول ، فقال : أهو هو ؟ قالوا : نعم ، قال : صدق الله فصدقته <sup>(٢)</sup>

ولما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عضل والقارة وذكروا له أن  
 أن فيهم إسلاماً ، وسألوه أن يرسل معهم من يعلمهم الدين ويقرئهم القرآن ، وبعث  
 فيهم بعضاً ، وكان معهم خبيب بن عدى ، وغدروا بهم وقتلوا عامتهم ، واستأسروا  
 خبيباً وزيد بن الدثنة فذهبوا بهما وباعوهما بمكة ، وكانا قتلا من رؤوسهم يوم بدر ،  
 وخبيب مكث عندهم مسجوناً ، ثم أجمعوا على قتله ، فخرجوا به من الحرم إلى التنعيم ،  
 فلما أجمعوا على صلبه قال : دعونى حتى أركع ركعتين ، فتركوه فصلهما ، فلما سلم قال :  
 والله لولا أن تقولوا أن ما بى جزع من الموت ، ثم قال : اللهم أحصهم عدداً ، واقتلهم  
 مدداً ، ولا تبق منهم أحداً ، ثم قال :

لقد أجمع الأحزاب حولى وألبوا	قبائلهم واستجمعوا كل جمع
وقد قربوا أبناءهم ونساءهم	وقربت من جذع طويل ممنع
إلى الله أشكو غربتى بعد كربتى	وما جمع الأحزاب لى غير مضجعى
فذا العرش صبرنى على ما يراد بى	فقد بضعوا الحلى وقد يؤتس مطعى
وقد خيرونى الكفر والموت دونه	فقد ذرفت عيناى من غـير مدمع
وما بى حذار الموت إني لميت	وإن إلى ربى إيابى ومرجعى
ولست أبالى حين أقتل مسلماً	على أى شق كان فى الله مصرعى
وذلك فى ذات الإله وان يشأ	يبارك على أوصال شلو ممزع

قال له أبو سفيان : أيسرك أن محمداً عندنا نضرب عنقه ، وإنك فى أهلك ،  
 فقال : لا والله ما يسرنى أنى فى أهلى وأن محمداً فى مكانه الذى هو فيه تصيبه شوكة  
 تؤذيه<sup>(١)</sup> .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر: قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض فقال عمير بن الحمام الأنصاري: يا رسول الله جنة عرضها السموات والأرض؟ قال: نعم قال بخ بخ. قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما يحملك على قولك بخ بخ قال: لا والله يا رسول الله إلا رجاء أن أكون من أهلها، قال: فانك من أهلها. فأخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن. ثم قال: لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة. فرمى بما معه من التمر ثم قاتلهم حتى قتل<sup>(١)</sup>.

هذا هو المثل الرفيع في الإيمان. وكانوا قبل هذا الإيمان في فوضى من الأفعال والأخلاق والسلوك والأخذ والترك والسياسة والاجتماع، لا يخضعون لسلطان ولا يقرون بنظام ولا ينخرطون في سلك. يسرون على الأهواء، ويركبون العمياء، ويخبطون خبط عشواء، فأصبحوا الآن في حظيرة الإيمان والعبودية لا يخرجون منها، واعترفوا لله بالملك والسلطان والأمر والنهي، ولأنفسهم بالعبودية والطاعة المطلقة. وأعطوا من أنفسهم القادة واستسلموا للحكم الإلهي استسلاماً كاملاً ووضعوا أوزارهم، وتنازلوا عن أهوائهم وأنانيتهم، وأصبحوا عبيداً لا يملكون مالا ولا نفساً ولا تصرفاً في الحياة إلا ما يرضى الله، ولا يصالحون إلا بإذن الله ولا يرضون ولا يسخطون ولا يعطون ولا يمنعون ولا يصلون ولا يقطعون إلا بإذنه ووفق أمره. وعرفوا الإسلام معرفة صحيحة. وعرفوا أنه خروج من حياة إلى حياة. ومن مملكة إلى مملكة. ومن حكم إلى حكم، أو من فوضوية إلى سلطنة أو من حرب إلى استسلام وخضوع. ومن الأنانية إلى العبودية، وإذا دخلوا في الإسلام فلا افتيات في الرأي ولا نزاع في القانون الإلهي، ولا خيرة بعد الأمر، ولا مشاقة للرسول: ولا تحاكم إلى غير الله. ولا إصرار على الرأي، ولا تمسك بتقاليد وعادات، ولا اثثار بالأنس. فكانوا إذا أسلموا انتقلوا من الحياة الجاهلية بخصائصها وعاداتها وتقاليدها، إلى

# مسجد جماعة أنصار السنة المحمدية

بالخرطوم جنوب<sup>(١)</sup>

( إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ، فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ) .

منذ ما يقرب من ستة عشر عاماً وجماعة أنصار السنة المحمدية بالخرطوم تحاول بناء مسجد لها . ولذا فقد تقدموا للحكومة إذ ذاك بطلب قطعة أرض بينون عليها مسجداً ، فلم يتمكنوا من ذلك . ثم تقدمت لجنة المسجد بعد ذلك بطلب قطعة أرض فأعطيت ماساحتها ٤٥٠ متراً فبنت عليها مسجداً صغيراً . ثم مازالت الجماعة تلح على الحكومة في أن تزيد في مساحة الأرض . فكان من توفيق الله أن أجيبنا إلى طلبها وزيدت مساحة الأرض إلى أن بلغت (٧٠٠) متراً بعد أن كان ٤٥٠ متراً . فعملت الرسوم لبناء المسجد ومدرسة لتحفيظ القرآن الكريم ومكتبة عامة ، وسيتكلف المشروع مع هدم المسجد القديم وبناء المسجد الجديد ما يزيد على العشرة آلاف من الجنيهات . على أن يشرع في البناء من الشهر القادم إن شاء الله تعالى .

وإننا نهيىب بإخواننا أهل السودان الحبيب وكل محب لعمل الخير وإقامة مساجد لله أن يسارعوا بتقديم العون المستطاع لبناء ذلك المسجد . والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً . وترسل التبرعات باسم رئيس الجماعة بالخرطوم — جنوب .

\* \* \*

هذا ولما علم الأستاذ الشاعر نجاتي عبد الرحمن بأمر بناء هذا المسجد العظيم ، جادت قريحته الوفادة بهذه القصيدة العصماء ، يدعو الناس بها إلى المسارعة والمعاونة في بناء هذا المسجد الذى أذن الله أن يرفع ويذكر فيه اسمه :

(١) هذه المعلومات مستقاة بتلخيص من الأستاذ جيلانى الشريف بركات مكرتير الجماعة .

أقم البناء على الصَّلاح وشيّد  
وأعد إلى الإسلام تالذ مجده  
واعمـل ولا تك وانياً متقاعداً  
إن الجهاد عزيمة وجلادة  
وأعـن بما ملكت يداك وجُدْ به  
فالمرء في الدنيا حديثٌ بعده  
والخلد بالأعمال في الدنيا ومَنْ

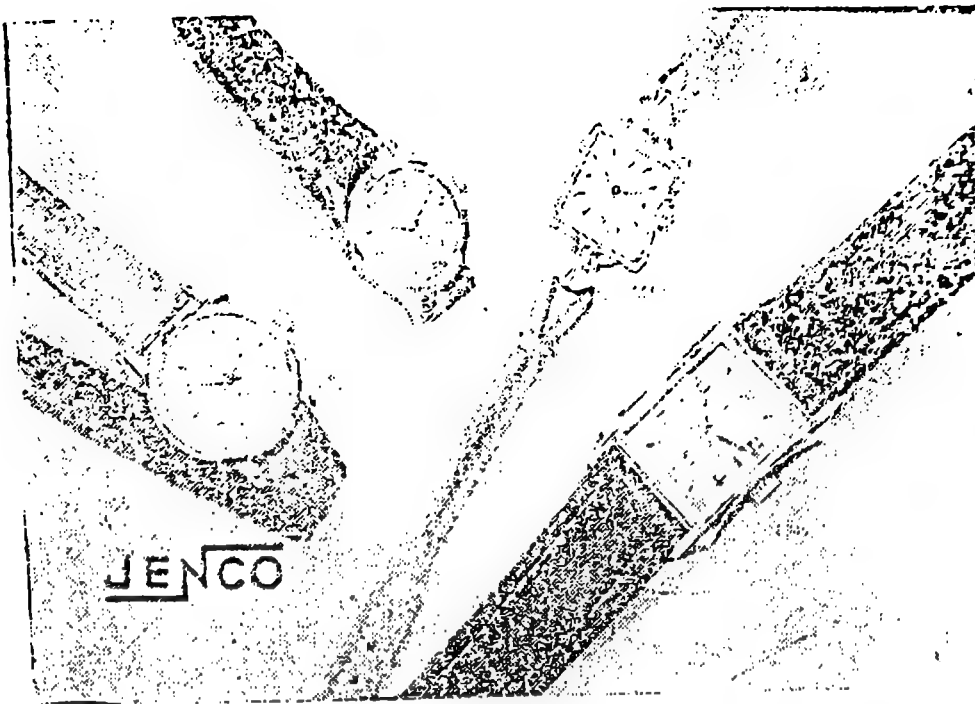
\* \* \*

« جمعية الأنصار » ذكرك قائمٌ  
سلك الشباب على ضيائك مسلماً  
ومشوا على النهج القويم وطالما  
ألقت بين قلوبهم فتضافرت  
ونظمتهم نظم القلائد زانها  
وصفت كسلسال النـير وراقنا  
زوّدت ألباب الشباب من الهدى  
وأرحتهم من طيش سلطان الهوى  
فغدّت بموفور الوداد زواجرأ  
لله أندية تضم شتاتهم

\* \* \*

قل للذى انتفخت خزائن ماله  
سارع إلى الخيرات قبل فواتها  
واضرب على البدع الذميمة إنها  
وابسط يديك وجد بمالك مخلصاً  
ماذا ادّخرت من الحماد للغد ؟!  
ومن الفعـال الصالحات تزود  
كم أفسدت من مسلمٍ متعبـد  
فاللـال إن لم بين مجـدك ينفد





# شركة غرب للساعات

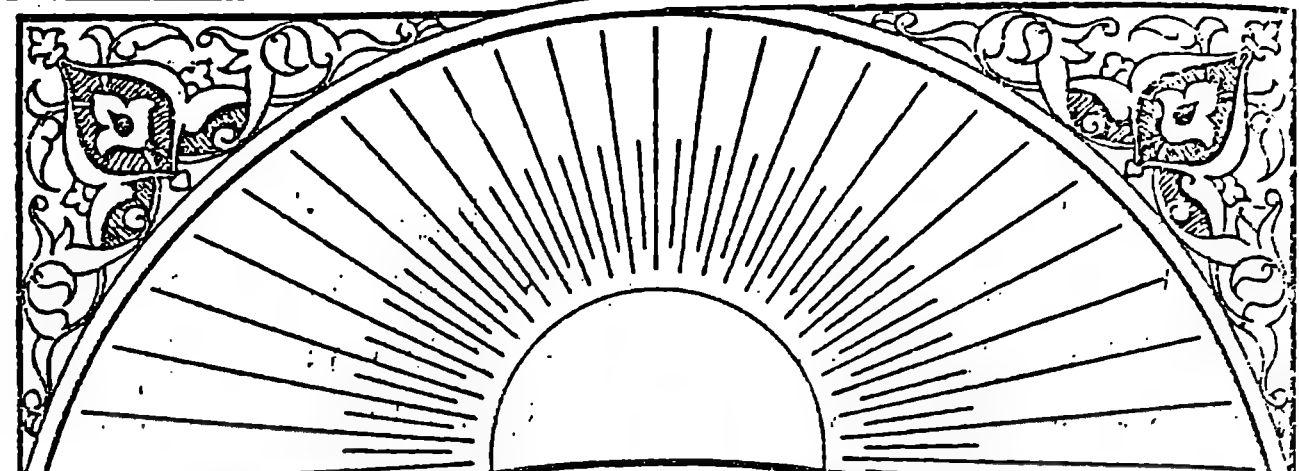
إدارة: محمد الفريب محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين

أعرق الساعات  
في  
المسألة ورقة الصناعة  
أسعار مذهلة



تياهيل في الرفع  
على أقساط  
شهرية

البرقية جبهة بأحد الامت لصلاح جميع أنواع الساعات



# المذكرى النبوية

مجلة دينية عليّة

شوال

سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد العاشر

الجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	تفسير القرآن الكريم . . . . .	للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٢	ولينصرن الله من ينصره . . . . .	محمد عبد العزيز الجبابي
١٤	الدواء في تشريع السماء . . . . .	الشيخ السيد عبد الحليم ملاقي
٢١	تعليقات على الصحف . . . . .	سعد صادق محمد
٢٥	من علم السنة . . . . .	محمد نجيب المطيعي
٣٠	ذكريات ( قصيدة ) . . . . .	نجاتي عبد الرحمن
٣١	لماذا يا مجلة الأزهر ؟ . . . . .	محمد نجيب المطيعي
٣٣	الفتاوى . . . . .	الشيخ محمد خليل هراس
٤٠	خطبة منبرية . . . . .	سليمان رشاد محمد
٤٩	( يهدي الله لنوره من يشاء ) . . . . .	أحمد الغندور

صدرت :

المجموعة الأولى من كتاب :

« نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة منتقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد هاجر الفقي

الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

رحمه الله

جمعها : محمد رشدي خليل

الثن ١٥ خمسة عشر قرشا وأجرة البريد المسجل ٥ خمسة قروش

وترسل باسم محمد رشدي خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

خير المي خدي محمد صلي الله عليه وسلم

رئيس التحرير

مدير الإدارة

سليمان ممد

الاشتراك السنوي

٣٠ - في الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - في الخارج

## الهدي النبوي

مجلة شهرية دينية

تصدرها جماعة أنصار السنة المحمدية

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

السيد محمد حامد الفقي

المركز العام : ٨ شارع قوله - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

شوال سنة ١٣٨٤

العدد ١٠

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ؟ ﴾ \* الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا \* أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا \* ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴾ الكهف : ١٠٣ - ١٠٦ .

« معاني المفردات »

ننبئكم : قال الراغب : النبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم أو غلبة ظن ، ولا يقال للخبر في الأصل نبأ حتى يتضمن هذه الأشياء الثلاث . أما ابن فارس فقال عن أصل الكلمة إنه يدل على الإتيان من مكان إلى مكان ، ومن هذا القياس : الخبر لأنه يأتي من مكان إلى مكان .

الأخسرين : قال الراغب : الخسران انتقاص رأس المال ، وينسب ذلك

إلى الإنسان وإلى الفعل ، ويستعمل في المقتنيات الخارجة كالمال والحياة في الدنيا .  
والمقتنيات النفسية كالصحة والسلامة والعقل والإيمان والثواب . وقال ابن فارس في  
معجمه عن أصل المادة : أنها تدل على النقص تقول : خَسَرَت الميزان ، وأخسرت إذا  
نقصته .

ضَلَّ : قال ابن فارس عن أصل الكلمة إنه يدل على ضياع الشيء وذهابه في غير  
حقه . قال : ومما يدل على أن أصل الضلال ما ذكرناه . قولهم : أضِل الميث إذا دُفِنَ ،  
وذلك كأنه شيء قد ضاع . ويقولون : ضَلَّ اللبن في الماء . وقال الراغب : الضلال  
العدول عن الطريق المستقيم . ويقال : الضلال لكل عدول عن المنهج عمداً كان  
أو سهواً ، يسيراً كان أو كثيراً ، فإن الطريق المستقيم الذي هو المرتضى صعب جداً ،  
وإذا كان الضلال ترك الطريق المستقيم عمداً كان أو سهواً ، قليلاً كان أو كثيراً ، صح  
أن يستعمل لفظ الضلال ممن يكون منه خطأ ما . ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء  
وإلى الكفار .

سعيهم : قال الراغب : السعى : المشى السريع ، وهو دون العدو ، ويستعمل للجد  
في الأمر خيراً كان أو شراً .

يَحْسُبُونَ : قال ابن فارس عن أصل المادة إنها تدل على أربعة أصول منها : العَدُّ .  
ومن قياس الباب الحِسْبَانُ : الظانُّ . وذلك أنه فرق بينه وبين العد بتغيير الحركة  
والتصريف ، والمعنى واحد ؛ لأنه إذا قال حسبته كذا ، فكأنه قال : هو في الذي أعده  
من الأمور الكائنة .

صُنْعًا : قال الراغب : الصنع إجادة الفعل ، فكل صنع فعل ، وليس كل  
فعل صنعا .

وزناً : قال ابن فارس عن أصل الكلمة إنه يدل على تعديل واستقامة ، والزُّنة قدر وزن الشيء .

وقال ابن فارس : الوَزن معرفة قدر الشيء ، وقوله سبحانه : ( والوزن يومئذ الحق )  
 -  
 فإشارة إلى العدل في محاسبة الناس .

وذكر في مواضع - في القرآن - الميزان بلفظ الراشد اعتباراً بالحاسب ، وفي مواضع بالجمع اعتباراً بالحاسبين .

هُزُوا : قال ابن فارس عن أصل الكلمة إنه يدل على السخرية . وقال الراغب : إنه يدل على مَرَح في خفية ، وقد يقال لما هو كالمرح . وفي المختار : هَزِيءٌ منه وبه يهزأ هُزْءاً أو هُزْءاً . وهَزَأَ به مثل قطع .

### المعنى

في الآية السابقة بين الله - سبحانه - مصير الذين يتخذون عباده من دونه أولياء .  
 وحسبنا بياناً عنه قول ربنا : « إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلاً » .

هذه صيحة الحق تتجاوب بها الأرض والسموات . فمن ذا الذي يجرؤ على أن يجعل له من دون الله ولياً<sup>(١)</sup> ؟ ! .

---

(١) لا يتولى أمر الخلق سوى الخالق سبحانه ، فهو الذي يعرف ما يصلح لهم ويقدر وحده على تحقيقه . فإذا ما اتخذ امرؤ له من دون الله ولياً ، فقد أثبت له الخالقية ، ونفاها عن الله جل شأنه .

وإذا كان هذا شأن الذين يتخذون الأصفياء لهم أولياء . فما بالك بمن يتخذون الأساطير الحمقاء ، والأباطيل البلهاء ، والأكاذيب البلقاء ، والأحجار الصماء ، والحيوانات العجباء ؟ ! .  
 ما بالك بمن يلوذ بعدو الله ، وبمن اضطرم حقه على الله ؟

ما بالك بمن يجنح إلى ابن عربي وابن الفارض والحلاج وهم ضرام أحقاد ، ومقت عداوات ، وضرافات بغضاء لله رب العالمين ؟ ؟

تقويم العمل في الإسلام : يقول الله سبحانه لأعظم خلقه : ( لئن أشركت ليحبطنَّ عملك ) . الزمر : ٦٥ ويقول جل شأنه : ( فمن كان يرجو لقاء ربِّه ، فليعمل عملاً صالحاً ، ولا يشرك بعبادة ربِّه أحداً ) : الكهف : ١٠٠ وبهذا يتجلى لنا أن العمل الذي يتقبله الله هو العمل الذي تكون وراءه إرادة خيرة تنبع من عقيدة صافية ، والذي يكون موافقاً لما سَمَّه الله سبحانه . أى أن يكون خالصاً ، وأن يكون صواباً .

ولقد وجَّه الله الخطاب بهذا إلى أعظم خلقه ، وخاتم أنبيائه كيلا نخدعنا بأباطيل الهوى عن الحقيقة ، فنظن غير الحق ظن الجاهلية ، ونزعم أن لكل عمل يشغفنا مظهر الطيبة فيه ثواباً في الآخرة عند الله . ونزعم أنه لا يقوم العمل سوى النية الطيبة ، فكل عمل مقبول وإن كان ضلالاً !! إذ تكفى النية<sup>(١)</sup> الطيبة في قبول العمل .

ولنتدبر مع هذه الآيات : ( قَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ ، وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ) الأنبياء : ٩٤ فالسعى المقبول عند الله هو الذي يكون عن إيمان صادق ، ويأتى بعمل صالح .

وتدبر قوله سبحانه ( فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ، وَمن تَابَ مَعَكَ ، وَلَا تَطْغَوْا ، إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) . هود : ٢١٢ ( فذلك فادع واستقم كما أمرت ، ولا تتبع أهواءهم ، وقل : آمنتُ بما أنزل الله من كتاب ، وأمرتُ لأَعْدِلَ بينكم ، الله ربُّنا وربُّكم ،

---

= إنهم يدعوننا إلى اتخاذ الجيف التنتة ، والرمم العفنة آلهة . إلى سواع ويغوث ، إلى أوثان قوم إبراهيم ، إلى عجل السامري . إلى كل صنم عبد ، وكل وثن أله . يدعوننا إلى كل هذه لنجعل منها آلهة مع الله . لا . بل إلى الإيمان بأنها هي الله . ولست أدري - وهذا دينهم - كيف يطلب منا عميد كلية أصول الدين أن نجعل من ابن عربي والحلاج لناقدوة وإماما ، وكلاهما ، ضرب المثل في خسة الكفر ووقاحته ، ومُسرعه ، وجفره ؟ !

(١) لم يرد لفظ النية في القرآن ، فقد استعمل القرآن الإرادة والعزم والمشية ، وتعهد القلب . ولكن ورد لفظ النية في الأحاديث

لنا أعمالنا ، ولكم أعمالكم ، لا حُجَّةَ بيننا وبينكم . الله يجمع بيننا وإليه المصير ( الشورى : ١٥ ) .

وفي هذا ما يؤكد لنا أنه لا عمل مقبول عند الله سوى عمل يصدر عن استقامة على أمر الله سبحانه دون مجاوزة باغية ، ثم هي استقامة مؤمنة بالكتاب الذي نزل الله ، إيماناً يحملها راضية على أن تكون من هديه وعلى هديه .

لا بد من السعى مع الإرادة : ولا يكفي في الإسلام أن تظل مريداً للخير ، أو بتعبير أدق : راغباً في الخير دون أن تفعله ما دامت لديك القدرة على أن تفعل . كما أن الإسلام يوجب أن يكون العمل المصاحب للإرادة موافقاً لما سنه الله لا لما رسمته الأهواء . تدبر قول الله سبحانه : ( ومن أراد الآخرة أو سعى لها سعيها وهو مؤمنٌ ، فأولئك كان سعيهم مشكوراً ) الإسراء : ١٩ الإرادة وحدها لا تكفي . بل لابد معها من سعي ، وللآخرة سعيها الخاص بها ، ولا نجد له من بيان إلا عند رب الآخرة . ولو تأملت كلمة « سعيها » لتجلى لك إشراق الهدى في جلالة ؛ إذ يؤكد لك هذا أن ليس كل سعى يوصل إلى الآخرة فللآخرة سعيٌ خاص بها يجب على من يريد أن يأتي به . فإن أتى بغيره . فليس له عند الله عمل كريم .

العمل يصاحب الإرادة : والإسلام يبين لنا الإرادة الحقيقية في قوله سبحانه : « ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة » . التوبة : ٤٦ وهذا معناه أن الإرادة الحقيقية يصاحبها عمل يتحدث عنها ، ويكشف عن غايتها . وكل إرادة لا يصاحبها عمل ، إرادة كسيحة ، أو هي همٌّ يعبر بالنفس دون أن يحركها إلى غاية تعمل .

إرادة الخير والشر : والخير والشر متعلقان للإرادة الإنسانية ( وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين ) . الأنبياء : ٧٠ هذه إرادة الشر . أما إرادة الخير ( إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت ) . هود : ٨٨ .

إرادة الدنيا والآخرة : والإسلام لا يحرم إرادة الدنيا ، بل هو يبحث على أن تريد الدنيا وعلى أن تريد الآخرة معاً ، ( من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤتيه منها ، وماله في الآخرة من نصيب ) . الشورى : ٢٠ . والله يقول معلماً لنا هذا الدعاء . ( رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ) البقرة : ٢٠١ .

فإرادة الدنيا ليست إرادة شرّاً ، وإنما هي إرادة خير إذا ارتبطت بإرادة الآخرة . وهكذا الإسلام استقامة سامية حكيمة على الطريقة . على السنة الهادية وحدها إلى أكرم غاية . على أنه يجب أن تكون إرادة الآخرة هي الإرادة الغالبة . تدبر قول الله : ( من كان يريد ثواب الدنيا ، فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ) النساء : ١٣٤ ( من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤتيه منها ، وماله في الآخرة من نصيب الشورى ) : ٢٠ فع إرادة الدنيا يؤتيه الله مما يريد وحرمان له مما في الآخرة . أما مع إرادة الآخرة فزيادة له عما أراد فضلاً من الله ونعمة ، وتدبر قول الله سبحانه لنبيه وصحبه في أمر خاص بهم ، وهدية عام : ( تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ) . الأنفال : ٦٧

ومن سنة الله أنه يحقق لكل امرئ ما يريد إذا حكمت مشيئة الله حتى لو كانت إرادة الدنيا : ( من كان يريد العاجلة عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ، ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاَهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا ) الإسراء : ١٨ ، ثم قال الله عن صريدى الدنيا وعن مريدى الآخرة : ( كَلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ، وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ) الإسراء : ٢٠ ، وتدبر : ( وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نؤْتِهِ مِنْهَا ، وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نؤْتِهِ مِنْهَا ، وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ) آل عمران : ١٤٥

وقد غفل الكثير عن سنة الله في هذا ، فضر بهم الوهن ، وأصابهم الفشل . فالذين

يريدون الدنيا لا يتبعون أسبابها ، والذين يريدون الآخرة لا يتبعون أسبابها ، نخسروا الدنيا والآخرة .

تقويم الإرادة : يقول الله سبحانه : ( واضربْ نَفْسَكَ مع الذين يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بالغداةِ وَالْعِشِيِّ يريدون وَجْهَهُ - الكهف : ١٢٨ ) ، ( ولا تَطْرُدِ الذين يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بالغداةِ وَالْعِشِيِّ يريدون وَجْهَهُ - الأنعام : ٥٢ ) ، ( وما آتَيْتُمْ من زَكَاةٍ تريدون وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هم المضعفون - الروم : ٣٩ ) .

فلا توصف الإرادة بأنها خَيْرَةٌ إِلَّا إذا كانت غايتها وجه الله سبحانه .

هكذا وضع النهج ، وتجلي القصد ، وأشرق السبيل ، هكذا يبدو لنا واضحاً جلياً أن العمل والإرادة متلازمان . وأن السعى المقبول عند الله هو السعى الذى تتوجه الإرادة فيه إلى وجه الله ، والذى يكون مطابقاً لما بين الله سبحانه .

ملحوظة مهمة :

ونلاحظ فى إرادة وجه الله سبحانه أمراً هاماً هو فَيُصَلِّ فى هذا الأمر يجب أن تكون الإرادة على بَيِّنَةٍ من صفاتِ الله وأسمائه التى وصف وسمى بها نفسه . لا يكفى أن تقول : أنا أريد وجه الله . فلهذا الاسم مفهوم فى ذهن المسلم وقلبه ، وله أيضاً مفهوم فى ذهن غير المسلم وقابه . وما لهذا الاسم من مفهوم عند المسلم سوى ما ذكره كتاب الله سبحانه ونسب نسبة صادقة إلى رسوله صلى الله عليه وسلم .

إن اليهودى يتوجه بإرادته إلى الله ، والصليبي يتوجه بإرادته إلى الله ، والوثنى يتوجه بإرادته إلى الله . والصوفى يتوجه بإرادته إلى الله . ولكن اليهودى يصف الله بغير ما يجب . فالله يبهت اليهودى بأنه يندم ، وتستبد به حماقة الغضب . وأنه يقول : ليتنى لم أفعل ، وأنه ياتى عباده فى الطريق ، ويكادون يقهرونه .

والصليبي يصف الله بأنه حل فى بطن مريم ، وخرج من فرجها وصُلب ، وقبر ، ثم

صعد ، ودخل في أعماق جهنم !! والثمن يرى الأوثان له شافعة عند الله ، وجاء الصوفي بكل ضلالة وكفر ، فزعم أن الله عين كل شيء ، وأنه — جل شأنه — عجل السامري وفرعون . وإبليس . وأبو جهل . وظهرت الصوفية بعمامة ضخمة . ولحية مرسلّة ، ومسبحة زنديقة رعناء ، وأسماء إسلامية الألفاظ ، وعمادة كليبات تزعم أنها تربي النشء ، على الفضائل !! وقد حكمت هذه الصوفية على الله بأسوأ مما جاءت به اليهودية والنصرانية والبرهمية والمجوسية . فهل تصلح هذه الإرادة ؟ .

وهل توصف بأنها خير ؟ .

وهل نصدقها إذا زعمت أنها تريد وجه الله ؟ .

إن الإله الذي يعبدّه المسلمون غير الإله الذي يعبدّه اليهود ، غير الإله الذي يعبدّه الصليبيون ، غير الإله الذي يعبدّه الصوفيون .

لهذا كان الإيمان بصفات الله وأسمائه المذكورة في القرآن ، — الإيمان بمعانيها وألفاظها — فيصلا بين الإيمان النبيل والكفر الدنيء .

والإرادة التي تنبعث عن إيمان منحرف عن هذا السبيل إرادة مرفوضة ، وكل عمل ينتج عنها عمل غير مقبول .

وبهذا نستطيع أن نفهم ألا تعارض مطلقاً بين مفهوم هذه الآيات التي نشرحها ، وبين قوله سبحانه : ( وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ، ولكن ما تعمّدت قلوبكم ) الأحزاب : ٥ ، إذ يذكرنا مذكر كريم بهذه الآية وبالحديث : « إنما الأعمال بالنيات » ثم يقول . وهؤلاء الأخسرون أعمالاً يحسبون أنهم يحسنون صنفاً ، فنياتهم طيبة . أو إرادتهم طيبة ، فكيف يوصفون بأنهم الأخسرون ؟

والذي يقرأ ما قدمت يتضح له أن الله يحاسب هؤلاء الأخسرين أعمالاً على ما تعمّد قلوبهم ، فقد دانوا بعقيدة غير سوية ، عقيدة ضالة ، فنتجت عنها إرادة ضالة ، وعمل ضال .

إن النية خاطئة ، والإرادة خاطئة ، والعمل خاطئ . أو قل : إن الإيمان غير صادق ،  
وتذكر قول الله : « فمن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ »  
فأين إيمان الأخسرين أعمالاً ؟

وأين العمل الصالح ؟

وتذكر : « فاستقم كما أمرت » فهل استقام هؤلاء على أمر الله ؟

وأسأل الله — سبحانه — أن يعين على البيان في العدد القادم إنه سميع قريب . مجيب .

الديباج .

عبد الرحمن الوكيل

### كتاب جديد :

#### تيسير مصطلح الحديث

قامت جماعة أنصار السنة الحمديّة بسوهاج بطبع كتاب قيم هو .  
« تيسير مصطلح الحديث » تأليف الأستاذ الشيخ أبو الوفاء محمد درويش  
رئيس الجماعة السابق بسوهاج ، رحمه الله .

وهو كتاب سهل الأسلوب ، جميل الترتيب ، يحتاج إليه كل مشتغل  
بالسنة الحمديّة . ويطلب من فرع الجماعة بسوهاج

## ولينصرت الله من ينصره

ورد إلى فضيلة الأستاذ رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية هذا الخطاب الكريم من الأستاذ الكبير « محمد عزيز الحبايبي » عميد كلية الآداب والعلوم الإنسانية بجامعة محمد الخامس بالرباط بالمغرب : وهذا نصه :

\* \* \*

فضيلة الأستاذ الجليل السيد عبد الرحمن الوكيل

حفظكم المولى ورعاكم :

أهداني قريبي المرحوم الأستاذ محمد بن العربي العلوي ، نسخة من كتابكم « هذه هي الصوفية » ولكن مهامى الإدارية حرمتنى من قراءته حتى الآن ، فاتهزت عطلة الصيف وأخذته معى إلى جبال الأطلس ، وقضيت معه سويكات ممتعة .

لقد شفيتم الفليل فى الدفاع عن طهارة العقيدة ، والله تعالى كفيل بأن يحملكم موقفين حتى النصر المبين ( ولينصرت الله من ينصره ) .

ويسعدنى لو تفضلتم فبمستم إلى كتبكم الأخرى ، على أستفيد منها وأفيد بها غيرى من طلبة وزملاء ، لأنها كتب كفاح .

وأنا شخصياً غير متخصص فى ميدانكم ، ولكن بصفتى أستاذاً للفلسفة ومسلماً ، أهتم بتلك المواضيع . ولقد نشرت عدة مقالات بالفرنسية عن الإسلام ، وعن السلفية ، وعن مظاهر التقدمية فى ديننا الحنيف ، وكثيراً ما أحاضر بأوروبا فى هذه المواضيع ، وقد صدر لى ، عن باريز ، منذ ثلاثة أشهر تقريباً كتاب « الشخصية الإسلامية <sup>(١)</sup> » سأشرف بإرساله لكم مع بعض كتيبات أخرى ، وأكون ممنوناً لكم إذا قبلتم أن تعطونا دراسة عن الغزالي لمجلة « آفاق » سأبعث لكم بأعداد منها — لتنتفع أعين القوم على تدجيل الرجل .

(١) هكذا بأصل الخطاب ولعلها « الشخصية الإسلامية » الهدى

دتم بعون الله مدافعاً عن الإسلام، في زمرة من قال عنهم الرسول صلى الله عليه وسلم « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة »<sup>(١)</sup> .  
والسلام عليكم ورحمة الله .

الرباط

محمد عزيز الحبابي

\* \* \*

الهدى النبوى :

وقد وفى الأستاذ الكبير بما وعد، ونحن نشكر له ما جاء في كتابه الكريم ، ونضرع إلى الله أن يجعل منه ومن زملائه وتلاميذه أبطالاً يعمون لإعلاء كلمة الله ، وقادة كفاح في سبيل تحقيق المثل العليا التي دعا إليها ديننا الحنيف ، وهداة يضيئون الطريق إلى وحدتنا الإسلامية الشاملة .

ولم ننشر كتاب الأستاذ الكبير « محمد عزيز الحبابي » إلا تعبيراً عن شكرنا لله سبحانه ، إذ تتجلى لنا قدرته القاهرة الغالبة ، فتصل الكتب التي تصدرها الجماعة إلى هذه الأيدي الكريمة ، فتؤتي أكلها بهذه الطريقة التي تظهر لنا عظمة القدرة الإلهية كما ننشره لنقارن بين عميد جليل لكلية كبرى في الرباط ، يطلب دراسة عن الغزالي ؛ « لتفتح أعين القوم على تدجيل الرجل » وبين عميد كلية كبرى في القاهرة يلغى دراسة « زاد المعاد » لابن القيم ، ويسعى لتدريس كتاب « إحياء علوم الدين » للغزالي بدلا منه ، وما في « الإحياء » سوى صوفية عفنة ، أشرنا إليها فيما نشرت مجلتنا من مقالات ، ولكن الله غالب على أمره ولو كره المشركون . وستنشر المجلة دراسة وافية - بإذن الله - عن ضلالات الغزالي ، ليعلم أولوا الأمر أن هناك كيداً صوفياً يدبّر في هذه الكلية ضد دين الله سبحانه ، والله ناصر دينه ولو كره المبطلون .

(١) وفي رواية « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك » الهدى

## الدواء .. فى تشريع السماء !!

وظيفة التشريع الإلهى وغايته هو تحرير البشرية من أسر الشهوات المردية .  
وانخلاعها من عبودية الهوى . وطهارتها من دنس الإثم والخطيئة ، ونزاهتها من أحقاد  
الأنانية والبغضاء . والسموبها إلى الآفاق العليا ، والمثل الرفيعة . !!

والمقصود من إبداع هذا الكون وإيجاده . وتسخير ما فيه من قوى علوية وسفلية  
للشعر : هو عبادته ومعرفته : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » . ؟

وكيف يعبدونه ؟ أبا لهوى الجامح . باللعب والسخرية والغمزات واللمزات اللثيمة .  
والعدو والسطو على حقوق الغير ؟ أو التماس العون والنجدة من الأحجار والأشجار  
والمقبورين ؟ أم بتعطيل الحدود فى النفس والمجتمع ؟ !!

لو وكل الخلق إلى أنفسهم بدون تشريع يهديمهم . أو نظام يجمعهم ، أو قانون  
يرشدهم لكان لهم بعض العذر فى تخبطهم وخلاصهم ، وشروهم عن جادة الحقيقة . .

ولكنه - تبارك وتعالى - مدَّ الناس بقانون - ليس من صنع فرد أو طائفة حتى  
تظن به الظنون . ويخشى أن يميل مع الهوى أو يلبس بالخطأ . فيفوته تحقيق العدالة  
المطلقة - بل هو من لدن حكيم خير ؛ لا عوج فيه ولا زيغ . ولا التباس ولا التواء . بل  
هو كما وصفه : « وهذا صراط ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون » !!

مدَّهم بقانون جامع تتجه أوامره ونواهيه إلى البيئة التى يعيش فيها الإنسان كما تتجه  
إلى الإنسان نفسه . فهو يتجه إلى البيئة ليشكلها على صورة معينة ويفرغها فى قالب محدّد  
وبصوغها صياغة خاصة . حتى تتفق مع مراد الله تعالى !!

ويتجه إلى الإنسان كي يخرج من عبودية المادة . وقدسية الأوهام إلى أن لا يخضع  
ولا يذل إلا لله الواحد القهار . !!

٥. والله - في تشريعہ - لم يوقتہ بزمن . ولم يحدّہ بمكان ولم يخصصه بناحية دون أخرى وجماعة دون آخزين . بل هو تشريع عام حتى قيام الساعة لجميع من خلقهم من أحمر وأصفر . وأبيض وأسود . وغنى وفقير وحاكم ومحكوم . مستوعب للأحكام الدولية . والمدنية . والتعبدية . كما قال تعالى : ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) . وصاحب الرسالة - صلوات الله عليه - يقول : في حجة الوداع : « أيها الناس إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ، كلکم لآدم . وآدم من تراب . إن أكرمکم عند الله أتقاكم . ليس لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أبيض ، ولا لأبيض على أحمر فضل إلا بالتقوى . ألا هل بلغت ؟ اللهم فاشهد . ألا فليبلغ الشاهد منكم الغائب » .

فالتكليف الإلهي قد اتجه إلى الناس جميعاً لاتفاقهم في خصائص واحدة شائعة في جنسهم كله ، سواء كانت نفسية أو عقلية . ولأنهم أهل لكل ما ضمن الله للإنسانه من كرامة وناط بها من واجب ( يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) ( يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ) .

هذا التشريع العام يقوم على مصالح العباد وإسمادهم . ويضمن لهم الأمن والسعادة وعدم الشطط والانحراف ( . . . فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ) .

فالنفس الشاردة . والعقول المنحرفة ، والأفكار الهزيلة لا علاج لها ، إلا بقانون الله . كذلك الساقطون من الفضائل الإنسانية . والمرتكبون لأبشع الجرائم الأخلاقية ، والنسلخون من قيود العبودية لله ، لا تقويم لهم إلا بإقامة حدود الله . !!

فكل جريمة يقام لها حدّها الذي حدده لها رب العالمين . فالسارق والسارقة مثلاً حدّها كما قال الله تعالى : فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله ؟ .

والزانية والزاني . فحدّها : ( فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة . . . )

ولا يظنن - أفاك جهول - أن هذا الحكم وحشية أو همجية !! فالوحشية والهمجية

في شرعة الفباب المستقاة من وحى الذئاب البشرية الذين يلغون في المستنقع الآسن .  
ومعاذ الله أن يكون نظام يضعه الناس للناس مثل نظام وضعه لهم رب الناس ! فالعباد  
مهما بلغوا من قوة الإدراك . ورقى الأفكار . فهم موصوفون بالعجز . والجهل والهوى .  
لا يمكن أبداً أن يخططوا لأنفسهم دستوراً . ومنهجاً وقانوناً يضمن لهم صلاح دنياهم  
وأخراهم . ولو كان لديهم القدرة على ذلك لما أرسل الله الرسل . وأنزل الكتب ،  
وشرع الشرائع !! ولكن الذين فسقوا عن أمر ربهم يحدون . !!

مهما ارتفع المستوى المعيشي . وتكاملت مطالب الحياة المادية . ولم يُعْنَ بالمستوى  
الروحي والأخلاقي ، فالأمة في شقاء ولن تنهأ بالوداعة والاستقرار . !!

والقانون المسنون لم يكن إلا للعمل به في حنايا النفس وأرجاء المجتمع وأخشاء الدولة ،  
فبذلك يزكو القلب . ويرقى اللب . ويشيع التعاون والبر في أكناف الأمة . ويقام العدل  
والحق في أعمال الحكومة . !!

هذا القانون يؤمن الفرد من كل اعتداء حتى من اعتداء الحاكم عليه . فالحاكم ليس  
له عليه من سلطان إلا في حدود القانون الإلهي الذي يخضع له كما يخضع السلطان سواء  
بسواء . فهو لا يستمد من هوى الحاكم ولا هوى طبقة أو جماعة . . فالخضوع له خضوع  
لله ، لا لعبد من عباده ، وتلك ميزة قيام الدولة على شريعة الدين وقانونه . فالحرية الكاملة  
من كل عبودية أرضية لن يكون إلا في ظل هذا القانون . وما دام جماعة من البشر  
أيا كانوا يشرعون لجماعة من البشر . فلن تتحقق المساواة المطلقة . ولن تتحقق المصالح .  
فالحاكمون سيحسون أنهم أرفع لأنهم هم الذين يضعون التشريع . والقانون سيظل في  
مصاحبة طبقة دون طبقة ولن يحقق مصالح الجميع . هناك حالة واحدة يخضع الفرد فيها للقانون  
وهو شاعر بعزته كاملة وحرية ومصالحته كاملة . تلك هي حالة استمداد التشريع كله  
من شريعة الله . الذي لا حاكم إلا هو . ولا مسيطر سواه . وعندئذ فقط يطمئن الفرد  
إلى العدل . ويطمئن الحاكم من كبريائه التي يستمدّها من سلطة التشريع ، ويحس أنه

لا يملك شيئاً إلا أن ينفذ قانون الله الذى فرض عليه وعلى كل فرد سواء ، وهذا هو التحرير الكامل الصحيح المقبول .

ونظام الحكم فى الإسلام كفيل بإقرار العلاقات بين الراعى والرعية على أسس من السلم والعدل والطمأنينة . لأن الطريقة الإسلامية فى الحكم هى الشورى ( وأمرهم شورى بينهم ) ، ( وشاورهم فى الأمر ) . والحدود الإسلامية للحكم تنفيذ القانون الإسلامى ، وطاعة الناس للحاكم مرهونة بإقامة هذه الشريعة ، وتنفيذ ذلك القانون ، فإذا فسق عنه سقطت طاعته ، قال النبى صلى الله عليه وسلم : « واسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشى كأن رأسه زبيبة ، ما أقام فيكم كتاب الله تعالى » . فوقت الطاعة بإقامة كتاب الله دون سواء ، والقرآن صريح فى الحكم بالكفر على من لا يحكمون بما أنزل الله : ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) . والإسلام صريح كذلك فى وجوب مجاهدة الكافر ، وتحريم طاعة المسلم له على الإطلاق ، وتنفيذ هذا القانون لا يحابى أحداً ، ولا يجعل لفرد ولا لطبقة امتيازاً خاصاً ، كما كان هذا الفرد أو محكوماً ، إن محمداً رسول الله وخاكم المسلمين الأكبر كان يقيد من نفسه كما روى عن عمر بن الخطاب ، وأبو بكر الخليفة الأول يقف عند انتهاء البيعة له فيقول : « أيها الناس : إني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني » إلى أن قال رضى الله عنه : « أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم » فيقر القاعدة الإسلامية الكبرى فى الحكم وحدوده !! . . هذا النظام الإسلامى كفيل باستقامة الرعاة ورضى الرعية ، وبإقرار السلام بينهما وتوطيده لا بالعسف والجور ، ولا بالكبت والإجبار ، ولا بالقسوة والجبروت ، ولا بالخوف والذل ، ولكن بالرضى والقبول . والطاعة المنبعثة من أعماق الضمير ، لا رياء ولا نفاقاً ، ولا تظاهر كذاباً !! .

وعمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : « أيماعامل لى ظلم أحداً وبلغتنى مظلمته

فلم أغيرها. فأنا ظلمته .. » أرأيتم لو استعملت عليكم خير من أعلم ثم أمرته بالعدل أكنت قضيت ما على ؟ قالوا : نعم ، فقال لا . حتى أنظر عمله أعمل بما أمرته أم لا » وكتب رضى الله عنه إلى أحد الولاة يقول : « افتح لهم بابك وباشر أمورهم بنفسك . فإنما أنت رجل منهم ، غير أن الله جعلك أثقل منهم حملاً » كما كتب إلى عامله أبى موسى الأشعري يقول : « قد بلغ أمير المؤمنين أنه فشا لك ولأهل بيتك هيئة في لباسك ومطعمك ومركبك ليس للمسلمين مثلها ، فإياك يا عبد الله أن تكون مثل البهيمة التي مرت بواد فلم يكن لها إلا السمن ، وإنما حتفها في السمن ، واعلم أن للعامل مرد إلى الله ، فإذا زاغ العامل زاغت رعيته ، وإن أشقى الناس من شقيت به رعيته » !! ولقد بلغ عمر أيضاً أن عامله على الكوفة سعد بن أبى وقاص — قد بنى لنفسه منزلاً نفحاً وجعل عليه حاجباً ، فأرسل مفتشه محمد بن مسلمة ، وأمره أن يأخذ زيتاً وخطباً فيحرق قصر سعد ، وبعث معه إلى سعد بكتاب جاء فيه : « بلغنى أنك بنيت قصرأ اتخذته حصناً ويسمى بيت سعد ، وجعلت بينك وبين الناس باباً ، فليس بقصرك ولكنه قصر الخبال ، لا تجعل على منزلك باباً يمنع الناس من دخوله ، وتقيهم به عن حقوقهم » !! .

وكتب إلى عمرو بن العاص — والى مصر — يقول له : « بلغنى أنك تتكىء في مجلسك ، فإذا جلست فكن كسائر الناس » !! .

وإن تاريخ الإسلام ليحتفظ بأمثلة ونماذج لا تحصى على العدل المطلق الذى حققه الحكم الإسلامى حتى فى الأيام التى انحرف فيها « الخلفاء » عن تعاليم الإسلام فقد بقيت ضمائر القضاة ، ويقظة الجماعة حراساً على العدالة تستمد سلطانها من خشية الله والخوف من نعمته إذا تهاونت أو غشّت أو سكنت على البغى والجور .. يذكر المؤرخون أن علياً وجد درعه عند رجل نصرانى ، فجاء به إلى شريح القاضى وقال : إنها درعى ، ولم أبع له ولم أذهب ، فسأل شريح ذلك النصرانى : ما تقول فيما يقول

أمير المؤمنين ، قال النصراني : ما الدرع إلا درعى ، وما أمير المؤمنين عندى بكاذب ، فالتفت شريح إلى على يسأله : يا أمير المؤمنين هل من بينة ؟ فضحك على وقال : أصاب شريح ، ما لى بينة ! وهكذا قضى القاضى للنصرانى بالدرع فأخذها ومشى . . إلا أن الرجل لم يخط خطوات حتى عاد يقول : أما أنا فأشهد أن هذه أحكام أنبياء . . أمير المؤمنين يديننى إلى قاضيه . فيقضى عليه ! أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، الدرع درعك يا أمير المؤمنين ، اتبعت الجيش وأنت منطلق من صفين فخرجت من بعيرك الأورق ، فقال على : أما إذا أسلمت فهى لك ! ! .

وجلس أبو يوسف يوماً للقضاء ، فاختم إليه رجل مع الهادى الخليفة العباسى ، فى بستان فرأى أبو يوسف أن الحق مع الرجل ، وأن للسلطان مع ذلك شهوده ، فقال : إن الخصم يطلب أن يحلف الهادى على أن شهوده صادقون ! وهنا نكل الهادى عن اليمين — لما يعتقد فيها من مهانة ، فقضى أبو يوسف برد البستان إلى صاحبه ! ! . فى ظل الله ، وتحت قوة سلطانه وقانونه تتضاءل قوى الأرض جميعاً ، وتتساقط أغشية العظمة الكاذبة ، والجبروت الزائف ، ويبدو الأقوياء والأغنياء ، وأصحاب الجاه والنفوذ والسلطان جميعاً أقزاماً ضئلاً ضعافاً لا يملكون لإنسان نفعاً ولا ضرراً ! .

وحين يطمئن الأفراد فى المجتمع إلى أن القانون الذى يحاكمون به هو من صنع إلههم العادل ، وأن الحاكم الذى يدبر أمورهم ليست له حقوق زائدة عن حقوقهم ، وأنه مدين بهذا القانون دينوتهم ، وأن القاضى الذى يتولى القضاء لا يستمد حكمه من الهوى ، ولكن من قانون الله ، والخوف من الله . . عندئذ تطمئن نفوسهم وتستقر ، ويقوم السلام الاجتماعى على أحد أركانه السامية ركن الضمانات العادلة فى الحكم والقضاء .

فكم خسرت البشرية يوم أن تنكرت لنظام الله ، وكم تعثرت فى تكبر وتعالى تريد أن تقول : إنها تريد لنفسها خيراً مما أراد الله لها ، وأنها تملك لنفسها خيراً مما

أعطاه الله !! ولا بد أنها تتساقط - كما سقطت وأكثر - ما دامت معرضة عن الله وقانونه ، وستظل تطلع في طريق كلها منحدرات وآكام ، وتلغ في مستنقع آسِن من صنع الحضارة الكافرة بالله ، المغرورة الضالة عن الله !! .

وتاريخ الدنيا شاهد عدل على ذلك ، كيف كان مصير قوم نوح ، وعاد ، وثمود وقوم لوط ، وأصحاب مدين ، والمؤتفكات جميعاً (فردّوا أيديهم في أفواههم) وقالوا لرسلمهم : (إنا كفرنا بما أرسلتم به ، وإنا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب) . فكان تحقيق وعد الله فيهم (وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً) ، (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ، إن أخذه أليم شديد) . واتقدر الأعلى لا يحابي أحداً ، ولا بد أن يطبق قوانينه العادلة على البشر قاطبة من يوم أن خلق الله السموات والأرض إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها !! .

والأمم البشرية ستظل تتعثر حتى يتسلم الإسلام الزمام فيقود البشرية الحائرة إلى مثابة العدل والنظام والسلام !! .

ويوم أن تخلص الضمائر ، ويبقى المسلمون إلى رشدكم ويرجعوا إلى قانون ربهم سيشتيع العدل في أرجاء الدنيا ويستضيء العالم بنور الله الوهاج ، والفضل أولاً وآخراً لتشريع الله الحكيم الخبير ، الذي ضمن الدواء للبشرية قاطبة !! .

(الملايكة)

السيد عبد الحلیم محمد عین مہرفی

ظهر حديثاً كتاب

## صراع بين الحق والباطل

لمؤلفه الأستاذ سعد صادق محمد بين فيه خطأ الخرافات والبدع الشائعة بين الناس ، وما توارثه المجتمع الإسلامي من التقاليد والأباطيل في بيان شيق . وثمنه ١٥ خمسة عشر قرشاً . ويطلب من مؤلفه - ٨ شارع قوله بعابدين . ومن مكتبة أنصار السنة الحمدية بالمرکز العام .

## خرافة البخت

انتقد قارىء موقف الصحف والمجلات عندنا من خرافة البخت . وإفرادها أعمدة من صفحاتها للتنبؤات الفلكية والطوابع .

« الجمهورية يوم ٢٩ نوفمبر عام ١٩٦٤ »

الواقع أن ما تنشره الصحف والمجلات هو نوع من الضحك على عقول السذج من الناس . بالإضافة إلى أن ما تسجله من مناقضات يثير الكثير من التعجب والدهشة !!  
فإن من يطالع هذه التنبؤات اليومية يجد بها صوراً متكررة مضحكة .. وشر البلية ما يضحك !

فالبخت يحوى من المفاجآت السارة — من ترقيات وأبواب رزق وغيره — ما يكون منصباً على آلاف من مواليد هذا اليوم بلا اختلاف .

كما أننا إذ طالعنا ما ينشر من هذا القبيل في الجرائد والمجلات الصادرة في اليوم الواحد ، نجد أن ما تنشره ( الأهرام ) مثلاً للشخص حسب تاريخ ميلاده يخالف ما تنشره ( الأخبار ) لهذا الشخص نفسه من الخبر السار ، أو الحزن . وما تنشره ( الجمهورية ) يخالف ما تنشره بعض المجلات الصادرة في ذلك اليوم .. وهكذا تنشر كل صحيفة ومجلة طوابع متناقضة بعضها لبعض بصورة تدل على أن هذه الصحف والمجلات تؤمن بخرافة التنجيم هذه . وتقر هذا الادعاء الباطل بمعرفة الأسرار الغيبية التي استأثر الله تعالى وحده بعلمها ( وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها .. الخ - ٥٩ : الأنعام ) .

وكان الأولى بالقائمين على أمر هذه الصحف - والمفروض فيهم أنهم أصحاب ثقافات عالية - أن يعملوا على محاربة هذه الخرافات والادعاءات الكاذبة وإزالة آثارها من عقول الناس -

بدلاً من الترويج لها . وتثبيتها في الأذهان . فإن أقل ما تحويه هذه التنبؤات الفلكية من أضرار أنها : تعلق قلوب الناس بأوهام وأمانى كاذبة لا حقيقة لها وتطلع إلى آمال سرعان ما تذوب مع الخيال . كما تكون سبباً في صرفهم عن العمل الجاد المثمر ، وركونهم إلى الدعة والخمول وعدم السعى والإقدام .

ومن عجيب الأمر أن أحد القائمين على أمر مجلة من التي تروج لخرافة البخت كتب ضمن مقال له بمجلة آخر ساعة الصادرة في ٢٥ / ١١ / ١٩٦٤ . ينتقد الصحافة على ما تنشره من خرافة « حظك اليوم » وتساءل عن الوقت الذي تكف فيه صحفنا عن نشر هذه الخرافة .

وقد كان الأصوب أن يبدأ صاحب المقال بمجلته التي يشرف على إدارة تحريرها . فلا ينشر فيها هذا البخت ثم له بعد ذلك أن يدعو بقية الصحف والمجلات للاقتداء بها ولكن يبدو أن الأمر عند هؤلاء لا يعدو أن يكون قولاً بلا عمل كشأنهم في كثير من الأمور .

\* \* \*

### معنى الإسراء والمعراج

احتفل العالم الاسلامي بذكرى الإسراء والمعراج . فأقيمت الاحتفالات الدينية لهذا الغرض . وتليت القصة النبوية . . . الخ

« صحف يوم ٢٦ رجب عام ١٣٨٤ هـ الموافق ٣٠ نوفمبر عام ١٩٦٤ م »

احتفل المسلمون في العالم الاسلامي في ذلك اليوم بذكرى الإسراء والمعراج . ومرة الاحتفال كما مر غيره من الاحتفالات التي يقيمونها كل عام دون أن تترك في النفوس أثراً من تلك الحادثة التاريخية التي تحمل في طياتها أكثر من معنى جليل .

فإن من يتدبر ذلك الحادث الجليل بعين بصيرته يلهج فيه معاني كثيرة جديرة بالالتفات عن الأذهان يوماً .

فقد جاء حادث الإسراء ليربط بين الرسل جميعاً . ويصل مهابط الرسالات بعضها ببعض

ثم جاء حادث المعراج ليربط الأرض بالسماء برباط وثيق .. ليربط ما بين الرب والعبد برباط الرحمة والتكريم والخير والهدى . فهو حادث جليل شرف الله تعالى فيه نبيه الكريم . نفلح عليه لقب العبودية ، وهو أفضل وأشرف لقب حبيب إلى الله تعالى . فقال تعالى ( سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير - الإسراء : ١ ) .

كما كرم الله جل شأنه فيه المسلمين حين تفضل عليهم بنعمة فريضة الصلاة ، وجعلها رباطاً بينه وبين عبده . يلتقى به فيها خلال اليوم واللييلة خمس مرات . لقاء تشریف وتكريم . وبهذا الرباط الروحي كان الإنسان دائم الصلة بالله خالقه ورازقه .

فجدير بحادث الإسراء والمعراج إذن أن يكون ماثلاً فى الأذهان فى كل صلاة . يسمى إليها المرء . ومرتبطة بفكره وعقله وقلبه فى تلك الأوقات .

ولكن الناس غابت عن أذهانهم هذه المعانى الجليلة : وفقدوا هذه المشاعر الانسانية النبيلة .. غابت عن أذهانهم هذه المعانى حين غلب عليهم الجهل . وتحكمت الأهواء والتقاليد فى اتجاهاتهم . فصاروا لا يعرفون حادث الإسراء والمعراج إلا فى العام مرة واحدة .. وعلى هذه الصورة المنكرة من تلاوة ما يسمونه بالقصة النبوية . إلى عقد حلقات للذكر الذى يمارسه رجال الطرق الصوفية - أذعياء الإسلام - إلى مجتمعات صخب وتهريج يعقدها المارقون المفسدون ، وهذا هو شأن الناس اليوم فى كل مناسبة إسلامية فتى يفيق المسلمون من غفلاتهم . ويرجعوا إلى هدى إسلامهم ؟ !

\*\*\*

### قبلة فى الطريق

« مبدأ جديد طريف أقرته النيابة . أباحته فيه تقبيل الخطيب لخطيبته أثناء سيرهما فى الشارع .. أمر ( . . . ) وكيل أول النيابة بحفظ التحقيق ضد مهندس ضبطته شرطة

الآداب متلبساً بتقبيل فتاة كانت معه . تبين أن الفتاة خطيئته فعلاً . . . بنى وكيل النيابة أسباب الحفظ بأنه ليس من الحكمة أن يبدأ الخطيبان حياتهما الزوجية بمحاكمة جنائية « الجمهورية ١١ ديسمبر عام ١٩٦٤ »

هكذا وضع السيد وكيل النيابة مبدأ لممارسة الفعل الفاضح في الطريق العام . وعلى مشهد من الناس . وعلى أساس هذا المبدأ . وفي حمايته لا يجد أى إنسان حرجاً . ولا بأساً من تقبيل أية فتاة يدعى أنها خطيئته . بل وإتيان ما هو أكثر من ذلك .

وإذا لم يكن من الحكمة أن يبدأ الخطيبان حياتهما الزوجية بجريمة — كما يقول هذا التشريع الجديد — فهل من الحكمة والرشد أن يمارس إنسان فعلاً فاضحاً في الطريق العام دون استحياء ولا أدب ؟

وإذا أخذنا بحكمة صاحب هذا « التشريع » ففى وسع أى خطيب أن يأتى مع خطيئته فى الطريق العام ما هو أكثر من القبله : من دعاره وغيرها . ولا حرج من تبرئة ساحتهما على أساس أنه : ليس من الحكمة أن يبدأ الخطيبان حياتهما بمحاكمة جنائية . إن منطق العدل يقضى بأن يعاقب كل مستهتر لا يراعى الآداب العامة ولا يحترم نفسه وعقله . يأتى فعلاً منكراً عياناً جهاراً دون أن يتقيد بفضيلة . أو خلق حتى يرتدع ويكون عبرة لغيره .

ونحن نسأل : هل كان الأمر حقاً إشفاقاً على هذين الخطيبين من أن يستهلا حياتهما الزوجية بجريمة . أم أن الكفر بالقيم . والاستخفاف بالفضيلة . والاستهانة بالحياء والآداب وصل بالناس إلى مجاملة بعضهم البعض واستباحة كل إثم ومنكر وحرام فى الطريق العام ؟ ! الحق إن الأمر ليس إشفاقاً على الناس . وإنما هو الكفر بالأخلاق ، والإيمان بالإباحية والفوضى . وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقول « إذا لم تستح فاصنع ما شئت » .

## من علم السنة

— ١ —

تعقب أحاديث وردت في كتاب « الروح » للإمام ابن القيم

قال الإمام العلامة ابن القيم في كتاب (الروح) ص ٣١ مطبوعات صبيح وأولاده :  
« وقال بقية بن الوليد : حدثنا صفوان بن عمرو ، عن سليم بن عامر الحضرمي قال :  
قال عمر بن الخطاب : عجبت لرؤيا الرجل يرى الشيء ولم يخطر له على بال فيكون كآخذ  
بيد ، ويرى الشيء فلا يكون شيئاً؟! فقال علي بن أبي طالب : يا أمير المؤمنين ، يقول الله  
عز وجل : ( الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها  
الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ) ، قال : والأرواح يعرج بها في منامها ، فما رأت  
وهي في السماء فهو الحق ، فإذا ردت إلى أجسادها تلقتها الشياطين في الهواء فكذبتها ،  
فما رأت من ذلك فهو الباطل ، قال : فجعل عمر يتعجب من قول علي . قال ابن منده :  
هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره عن أبي الدرداء . »

قلت : بقية بن الوليد ضعيف . كان مدلساً ، وقال ابن حبان : سمع من شعبة ومالك  
أحاديث مستقيمة ، ثم سمع من أقوام كذابين عن شعبة ومالك ، فروى عن الثقات  
بالتدليس ما أخذ عن الضعفاء . وقال أبو حاتم : لا يحتج به . وقال أبو مسهر : أحاديث  
بقية ليست نقية ، فكن منها على تقية . وقال الجوزجاني : كان بقية يروي الخرافات .  
( من مقدمة الإمام مسلم في جامعه الصحيح . وميزان الاعتدال للحافظ الذهبي ) .

قال ابن القيم :

« روى ابن لهيعة ، عن عثمان بن نعيم الرعيني ، عن أبي الدرداء ، قال : إذا نام  
الإنسان عرج بروحه حتى يؤتى بها العرش ، فإن كان طاهراً أذن لها بالسجود ، وإن كان  
جنباً لم يؤذن لها بالسجود . »

قلت : ابن لهيعة أشد ضعفاً من بقية ، وعثمان بن نعيم لم يرو عنه إلا ابن لهيعة ،  
وعثمان يروى المناكير .

قال الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال ج ٣ ص ٥٨ ، ٥٩ ، ومن مناكيره :  
ابن وهب ، أخبرنا ابن لهيعة ، أخبرنا عثمان بن نعيم الرعيني ، عن المغيرة بن نهيك ،  
سمعت عقبة بن عامر مرفوعاً : من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني . رواه ابن ماجه ،  
والحديث الذي ساقه ابن القيم من مراسيل أبي الدرداء ، ولم يرفعه كما ترى .

قال ابن القيم :

« وروى جعفر بن عون ، عن إبراهيم الهجري ، عن أبي الأحوص ، عن عبد الله  
ابن مسعود أنه قال : إن الأرواح جنود مجندة تتلاقى فتشاءم كما تشاءم الخيل ، فما تعارف  
منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف » .

قلت : أبو الأحوص وثقه الزهري وحدث عنه . وقال يحيى بن معين : ليس بشيء  
نقله عباس الدروي عنه . وقال يحيى بن سعيد القطان عنه : لا يعرف له حال ،  
ولا قضى له بالثقة قول الزهري : سمعت أبا الأحوص يحدث في مجلس سعيد  
ابن المسيب . قال الذهبي : وقد روى له الترمذي حديثه في مس الحصى وما صححه ،  
بل قال هو حسن . وله حديث آخر ليس إلا في الزجر عن الالتفات في الصلاة . وقال  
أبو أحمد الحاكم : ليس بالمتين عندهم . وقال ابن عيينة : قال سعد بن إبراهيم للزهري  
كأنه مضب : من أبو الأحوص ؟ فقال : أما تعرفه ! مولى بني غفار ، كان يصلي عند  
الروضة ، وجعل بصفه وسعد لا يعرفه . والحديث على أي حال يضاف ضعفه كونه مرسلًا  
لابن مسعود .

قال ابن القيم ص ٤٦ :

قال الحافظ أبو عبد الله بن منده في «كتاب الروح والنفس» أخبرنا محمد بن يعقوب  
ابن يوسف ، حدثنا محمد بن إسحاق الصفار ، أنبأنا أبو النضر هاشم بن القاسم ، حدثنا

عيسى بن المسيب ، عن عدى بن ثابت ، عن البراء بن عازب ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة رجل من الأنصار فأتيناه إلى القبر ولما يلحد ، فجلسنا وجلس كان على أكتافنا فلق الصخر وعلى رؤوسنا الطير فأرّم قليلاً ( والإرمام السكوت ) ، فلما رفع رأسه قال : إن المؤمن إذا كان في قبل من الآخرة ودبر من الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر ، وجاء ملك الموت فجلس عند رأسه ، ثم قال : اخرجي أيتها النفس المطمئنة اخرجي إلى رحمة الله ورضوانه فَتَنَسَّلُ<sup>(١)</sup> نفسه كما تقطر القطر من السماء ، فإذا خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والأرض إلا الثقلين ، ثم يصعد به إلى السماء الدنيا فتفتح له السماء ويشيعه مقربوها إلى السماء الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة إلى العرش مقربو كل سماء ، فإذا انتهى إلى العرش كتب كتابه في عليين ، ويقول الرب عز وجل : ردوا عبدى إلى مضجعه ، فيأتيه منكر ونكير يثيران الأرض بأنياهما ويفحصان الأرض بأشعارهما فيجلسانه ، ثم يقال له : يا هذا من ربك ؟ فيقول : ربى الله ، فيقولان : صدقت . ثم يقال له : ما دينك ؟ فيقول : دينى الإسلام . فيقولان : صدقت ، ثم يقال له : من نبيك ؟ فيقول : محمد رسول الله ، فيقولان : صدقت ، ثم يفسح له في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول جزاك الله خيراً ؛ فوالله ما علمت إن كنت لسريعاً في طاعة الله ، بطيئاً في معصية الله ، فيقول : وأنت جزاك الله خيراً ؛ فمن أنت ؟ فقال : أنا عمك الصالح ، ثم يفتح له باب إلى الجنة ، فينظر إلى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة ، وإن الكافر إذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت ، نزلت عليه من السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار ، قال : فيجلسون منه مد بصره ، وجاء ملك الموت فيجلس عند رأسه ،

---

(١) نسل : كسقط وزناً ومعنى . والإبل حان لها أن ينسل وبرها فيكون كناية عن ميلان النفس وانفصالها عن البدن ، ويرى بعضهم أنه ربما تكون العبارة ( فتسيل ) ، وكلتا العبارتين استعمالهما من الكناية .

ثم قال : اخرجى أيتها النفس الخبيثة ، اخرجى إلى غضب الله وسخطه ، ففترق روحه في جسده كراهية أن تخرج لما ترى وتعاين فيستخرجها كما يستخرج السفود من الصوف المبلول فإذا خرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والأرض إلا الثقلين ، ثم يصعد به إلى السماء فتغلق دونه فيقول الرب عز وجل ردوا عبدى إلى مضجعه فأنى وعدتهم أنى منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فتد روحه إلى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يثيران الأرض بأنيابهما ويفحصان الأرض بأشعارهما ، أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف فيجلسانه ثم يقولان : يا هذا من ربك ؟ فيقول : لا أدري فينادى من جانب القبر لادريت فيضربانه بمرزبة من حديد لو اجتمع عليها من بين الخافقين لم تقل ، ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ، ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول : جزاك الله شراً فوالله ما علمت إن كنت لبطيئاً عن طاعة الله سريعاً في معصية الله فيقول : ومن أنت ؟ فيقول . أنا عمك الخبيث ثم يفتح له باب إلى النار فينظر إلى مقعده فيها حتى تقوم الساعة » رواه الإمام أحمد ومحمود ابن غيلان وغيرهما عن أبي النضر . اهـ .

وأقول : محمد بن يعقوب المدني قال الحافظ الذهبي : مجهول وله مناكير .

أما عيسى بن المسيب فإنه لا يحتج به ، ضعفه يحيى ابن معين والنسائي والدارقطني وقال أبو حاتم وأبو زرعة : ليس بالقوى . وتكلم فيه ابن حبان وغيره وقال أبو داود : « هو قاضى الكوفة ضعيف » وأما عدى بن ثابت فإنه شيعى غال إمام مسجدهم وقاصمهم وهو ابن أخى البراء بن عازب قال ابن معين : شيعى مفرط . وقال الدارقطني : رافضى غال ، وكان شعبة يقول : عدى بن ثابت من الرقاعين . وقال الجوزجاني : مائل عن القصد . ( اهـ ماخصاً من ميزان الاعتدال للذهبي والتهذيب لابن حجر ) .

قال الإمام ابن القيم ص ٤٧ :

« ثم ساقه ابن منده من طريق محمد بن سلمة عن خصيف الجزرى عن مجاهد عن البراء

ابن غازب قال كنا في جنازة رجل من الأنصار الخ الحديث ، وهو وإن اختلف في نصه فإنه لا يختلف في مضمونه كثيراً عن الحديث السابق أعني حديث أبي النضر عن ذكرنا ممن هم مناط البلاء في الحديث . ونقول عن هذا السند : محمد بن سلمة أخو يحيى بن سلمة قال الجوزجاني : ذاهب ، واهى الحديث . وقال ابن عدى سمع أباه وعنه علي بن هاشم وحسان بن هاشم بن إبراهيم ثم ساق له أحاديث منكورة . وخصيف بن عبد الرحمن الجزري من موالى بني أمية عن سعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وعنه زهير ، وعتاب ابن بشير ضعفه أحمد مرة قال : ليس بالقوى . قال ابن معين : صالح . وقال مرة : ثقة . وقال أبو حاتم : تَكَلَّم في سوء حفظه . وقال أحمد أيضاً : تكلم في الإرجاء . وقال يحيى القطان : كنا نجتنب خفيفاً . وأما قول الإمام ابن القيم : « هذا حديث ثابت مشهور ولا نعلم أحد من أئمة الحديث طعن فيه بل روه في كتبهم وتلقوه بالقبول الخ ما قال ، فيه نظر ويشجبه ما أثبتناه هنا من الجرح الشديد في أكثر رجال إسناده من روايتي ابن منده أو روايتي أحمد وابن غيلان فإن آفة أسانيدهم هم : محمد بن يعقوب وعيسى بن المسيب وعدى بن ثابت ومحمد بن سلمة وخصيف الجزري .

وأما ما نقله عن الحافظ أبي نعيم من توفر شرط الشيخين في رجاله فلا عبرة به إلا فيمن ذكرهم من الثقات كابن أبي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد بن يسار من الثقات وليس البلاء من قبل هؤلاء .

محمد نجيب الطبعي

يتبع :

### علموا الناس السنة

عن أبي ذر رضى الله عنه قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن لا تغابوا على ثلاث : أن تأمروا بالمعروف ، وتنهوا عن المنكر ، وتعلموا الناس السنة » .

## ذكريات

بمناسبة انقضاء العام السادس على وفاة فقيدنا الراحل المغفور له

— بإذن الله — أستاذنا الشيخ محمد حامد الفقي ، نجدد ذكره العطرة :

أَحْيُوا عَظِيمًا جَمِيلَ الذِّكْرِ أَحْيَاهُ وَأَنْصِفُوهُ عَزِيزًا إِنَّهُ بَطْلٌ أَدَّى رَسُولَتَهُ مِنْ فَجْرِ نَهْضَتِهَا قَضَى وَعَاشَ نَصِيرَ الدِّينِ فِي كَنْفٍ قَضَى مَهِيًّا وَمَا زَالَتْ مَآثِرُهُ فِي مَوْقِفِ الْحَقِّ مَا لَأَنْتَ شَكِيمَتُهُ بِقُوَّةِ الدِّينِ وَالْإِيمَانِ جَادِلُهُ أَدَّى الرِّسَالَةَ وَالْأَطْمَاعِ ثَائِرَةً طَوَاهُ عَادَى الرَّدَى ، لَكِنَّهُ قَدَرٌ نَخْلِدُوا ذَكَرَ مَاضِيهِ فَإِنْ لَهُ وَالْخُلْدَ لَيْسَ بِمَيَّسُورٍ لَطَالِبُهُ وَالنَّاسَ إِنْ قُضِيَتْ آجَالُهُمْ سِيرٌ « وَحَامِدٌ » سَجَلُ التَّارِيخِ سِيرَتُهُ فَشِيدُوا وَارْفَعُوا الْبَنِيَانِ شَاهِقَةً وَلَقِّنُوا النَّاسَ مِنْ تَارِيخِهِ نُبْدًا مِنْ يُحْيِي ذِكْرِي عَظِيمٍ أَوْ يُؤْفِّ لَهْ بَنِي « الرَّئِيسِ » لَنَا مَجْدًا وَدَعَمَهُ أَرْضِي الضَّمِيرَ وَأَرْضِي اللَّهَ فَازْدَهَرَتْ « الْجِيزَةُ »

وَأَكْرَمَ اللَّهُ فِي الْفَرْدُوسِ مَسْعَاهُ تَضَيَّءُ كَالشَّمْسِ فِي الدُّنْيَا مَزَايَاهُ وَقَامَ بِالْوَاجِبِ الْأَسْمَى وَأَدَاهُ مِنْ التَّقَى وَالْهَدَى كَانَتْ سَجَايَاهُ تَرَوِي جَلَالَتُهَا فِي الْكَوْنِ أَفْوَاهُ أَمَامَ « مَلِكٍ <sup>(١)</sup> » حِمَاةِ الدِّينِ تَحْشَاهُ مَبِينًا فِي جَلَاءِ بَطْلٍ دَعَاوَاهُ فَمَا وَهَتْ فِي قِرَاعِ الظُّلَمِ يَمْنَاهُ وَلَا مَرَدَ لِمَا قَدَّ قَدَّرَ اللَّهُ ذَكَرًا تَضَوَّعَ مِثْلَ الطَّيِّبِ رِيَاهُ حَتَّى يَصِيرَ عَلَى عِلْمٍ بِمَعْنَاهُ وَالْمَرْءَ سِيرَتُهُ أَعْمَالُ دُنْيَاهُ وَكَرَّمَ اللَّهُ أَوْلَاهُ وَأَخْرَاهُ فَمَنْ أَتَى حَسَنًا لَا يَدَّ يَجْزَاهُ عَسَى يَكُونُ لَهُ فِي النَّاسِ أَشْبَاهُ حَقًّا فَقَدْ رَدَهُ بَعَثًا وَأَحْيَاهُ فَأَكَلُوا بِمَوَاضِي الْعَزْمِ مَبْنَاهُ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ وَالْفَرْدُوسِ عَقْبَاهُ نَجَاتِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ

(١) كانت له حادثة تاريخية مع الملك فؤاد وقف فيها الفقيه موقفاً مشهوراً ونصره الله عليه وعلى السادة العلماء الذين آزرُوا الملك في ذلك الوقت وظل للشيخ حامد مركز خاص عند الملك بعدها .

## لماذا يا مجلة الأزهر؟

أجمالة على حساب الحق . . . أم تهاون في الواجب

كتب صاحب الفضيلة الدكتور عبد الحليم محمود عميد كلية أصول الدين مقالا عن وحدة الوجود، وجدنا فيه من المغالطات ما أخذناه عليه وسردناه بمقال فندنا فيه عناصره، ورددنا فيه على أباطيل الشعوبية، وناديناه بالرجوع إلى المورد الصافي والبلسم الشافي، والتزام الكتاب والسنة من غير « لف ولا دوران » ومن غير تكلف في تسويغ عقائد القرامطة والباطنية والحلولية، من الذين وقفوا حياتهم للكيد لدين الله تحت ستار « التصوف » .

وكان المقال كما رآه قراء ( الهدى النبوى ) مجانباً كل المجانبة الخروج عن الموضوعية، ناهجاً النهج العلمى الذى نطالب به كل من يخالفنا أن يلتزمه، حتى تقرب شقة الخلاف بين أبناء هذه الأمة ونحقق الغاية التى يريدنا الله من وحدة هذه الأمة، والتفافها حول راية واحدة وكلمة واحدة، وشعار واحد، من غير شطط ولا شطح ولا خرف ( قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى ) ( وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ) .

إلا أن مجلة الأزهر الفراء، ولسان حال أقدم جامعة في البلاد كانت ولا زالت مثابة الدين ومنار المهتدين، قد حادت عن نهجها القويم فخابت « الدكتور عبد الحليم محمود عميد كلية أصول الدين » بإحجامها عن نشر ردنا — ولا نزكى على الله أحداً إذا فنتا — الملزم المفهم .

لذلك فإن لى على هذه المجلة — أعنى مجلة الأزهر — عتاباً صافياً لا يكدره شيء، مادام التقصد الدعوة إلى الحق والوصول إليه، ومادام أملنا لم ينقطع في إصلاح كل عيب

نراه ، ولسنا من القانطين من هداية كل حائد عن صراط الله المستقيم . عتاب الحب المشفق على مكاتها في نفوس المسلمين لكونها تحمل اسماً كريماً ، لا اسماً كريهاً ، وتحمل شعاراً يوحى بالعمل لله وبالله . أشفق وأيم الله أن توصم بالحباة فيحق عليها قول حبيبنا المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم . « إنما أهلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد » كنت أحب أن أجدها تسير على النهج المرسوم في بقية الحديث « والله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها » .

اعتبرى ما رددنا به على الدكتور من الآراء الحرة التي ينبغي أن يتسع لها صدرك الحر . أو اعتبرى ما كتباه وجهة نظر معتبرة قال بها أئمة من قبلنا لهم مكاتهم ووجهاتهم ، ولسنا بدعاً في الرد على ضلالات القرامطة والشعوبيين . أو اعتبرى أن الرد كلاماً يَرِدُ على ما كتبه الدكتور ، بغض النظر عن كل هاتيك الاعتبارات حتى تكونى منطقية مع قرائك ومحبيك يا مجلة الأزهر . . .

يا مجلة الأزهر : كونى شريفة من شرف الأزهر الذى تحملين اسمه العظيم . . . يا مجلة الأزهر . . . رعاك الله ووفق القائمين على إصدارك إلى الحق ، وهدانا وإياهم سواء السبيل ، ولا نملك إلا هذا . فإن لنا وإياهم يوماً تنفداح فيه الذوات والشخصيات وتنمى الدرجات والألقاب والمناصب . وتتساوى أقدام الخلائق في القيام لله ، ويعلم كل امرئ ما قدمت يده ، من غمط الحق ونشر الباطل ، وإعطاء الفرصة للقول الزائف أن يشيع ويذيع ، والأخذ بحجة الرأي المناهض للباطل أن يبطش به ( بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون ) صدق الله العظيم .

وكتبه

محمد نجيب ططبعى

## بَابُ الْفِتَاوَى

### أَسْئَلَةٌ

أخى فى الله فضيلة الأستاذ محمد خليل هراس . أرجو من سيادتكم الرد على هذه  
الأسئلة : -

أولاً : - يوجد بمنطقة السد العالى بالمستعمرة الحكومية مسجد بنى من أوله على  
« التوحيد » وحصل فيه بعض الخلافات . ونريد إفادتنا .

س ١ : - هل تصح الصلاة فى المسجد إذا كان فيه قبر . مع العلم بأن الناس تجتمع  
فيه لصلاتى الجمعة والجماعة وهل يمهّد القبر أو يعمل عليه حاجز أو حائط ؟ .

س ٢ : - ما الحكم فى رجل يتعمد الصلاة بالرأس عارية ، وما الحكم فى رجل  
يتعمد أن يصلى والرأس كاسية ( مغطاة ) ؟

س ٣ : - ما الحكم فىمن يحتفظ بصور فوتوغرافية على سبيل الذكرى ، وما الحكم  
الشرعى فى تعليق بعض الآيات القرآنية على جدران المساجد والمنازل ؟

محمد ياقوت أحمد أبو حمدة

موظف بالسد العالى

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ج ١ - لما كان توحيد الإلهية وهو عبادة الله وحده ، وإخلاص الدين كله له هو  
رأس الإسلام وأساسه فقد احتاطت له الشريعة أعظم الاحتياطات فحرمت كل قول أو عمل  
من شأنه أن يخرق سياج التوحيد ويفضى إلى الإشراك ، ومن مثل ذلك بناء المساجد  
على القبور .

وقد وردت أحاديث كثيرة بلغت حد التواتر المعنوي في الوعيد الشديد لمن فعل ذلك كقوله عليه السلام فيما رواه مالك في الموطأ ( اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ) وكقوله ( لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ) .

وكقوله ( إن من شرار الخلق عند الله من تدر كههم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد ) .

وبناء على ذلك فيجب نبش القبر وإخراج ما فيه من بقايا عظام وورقات ودقنها في مكان آخر وتسوية القبر وإدخاله في المسجد ، ولا يكفي عمل حائط أو حاجز إذا كان القبر داخل المسجد .

ج ٢ - لم يكن من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتعمد للصلاة حالة من كشف الرأس أو تغطيتها ، فكان يصلي حاسر الرأس أحياناً وأحياناً كان يلبس عمامة على قلنسوة وأحياناً قلنسوة بلا عمامة ، فلم يكن يتكلف للصلاة شيئاً إلا ما أمر الله به من أخذ الزينة ، وهي الثياب التي تستر العورة ومن طهارة البدن والثوب والمكان ، إلى غير ذلك من الأمور المعتبرة في صحة الصلاة أو كمالها . ومعلوم أن هديه صلى الله عليه وسلم أكمل الهدى ، ونحن مأمورون بالاعتداء به . فيجب أن لا نتكلف للصلاة حالة بعينها تظن أنها أفضل من غيرها فإن ذلك شرع ما لم يأذن به الله .

ج ٣ - من الأمور التي حرمها الإسلام احتياطاً للتوحيد وسداً لذريعة الشرك ، اتخاذ الصور والتماثيل . وقد وردت أحاديث كثيرة في هذا الباب بعضها مطلق وبعضها مقيد . ولهذا كثر نزاع العلماء فيما يحرم ويجعل من هذه الصور ، فبعضهم حرمها مطلقاً سواء كانت ذات جرم يمكن أن تحل فيها الروح أو كانت نقشاً في ثوب ونحوه كتلك الصور الشمسية التي تلتقط بواسطة الآلة المعدة لذلك . والصحيح أنه لا يحرم من صور الحيوان إلا ما كان على هيئة تمثال مجسم وكان بحيث تحلله الروح .

وأما تلك الرقوم والنقوش والصور الظلمية التي توجد في الصحف والمجلات والتي

تستعمل للأغراض العلمية فلا بأس بها ، إن شاء الله ، إذا لم تكن ذريعة إلى محرم أو مفضية إلى تعظيم المخلوق وعبادته .

وأما كتابة الآيات القرآنية على جدران المساجد فغير جائز لأنه قد يلهي المصلي عن صلاته كما أنه من قبيل الزخرفة المنهى عنها بالنسبة للمساجد .

وأما كتابتها على جدران المنازل فلا بأس . إذا كانت لا تنالها الأيدي ولا يصيبها قذر والله أعلم .

إلى جماعة أنصار السنة المحمدية أرجو - أن تبينوا من الراوى لهذه الأحاديث وهل هي صحيحة أو ضعيفة ؟ ولكم مزيد الشكر

قال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : - ١ - « أمتي لا تجتمع على الخطأ أو على الضلالة » - ٢ - وقال : « يد الله مع الجماعة »

- ٣ - وقال « ما رآه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح »

يحيى محسن الحمزى البجاني

مدينة البحوث الإسلامية - القاهرة

١ - حديث لا تجتمع أمتي <sup>(١)</sup> على خطأ أو على ضلالة حديث مشهور وقد وردت في معناه أحاديث صحيحة كثيرة . قال بعض العلماء إنها متواترة المعنى كما شهدت له بعض الآيات مثل قوله تعالى من سورة البقرة ( وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ) وقد ورد في تفسير الوسط أنهم عدول مزكون بالعلم والعمل .

---

(١) ولكن لا يظن السائل أن أمة هذه الكثرة من الناس ولكن أمة المنزه عنهم هم المتبعون لسنة المهتدون بهديه . أما المشاقون له المتبعون غير طريقه فلا يدخلون في القصد الذي قصده الحديث .

ومثل قوله سبحانه من سورة النساء ( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نُؤَلِّه ما تولى وَنُصَلِّه جهنم وساءت مصيراً )

وقد احتج الشافعى رحمه الله بهذه الآية على حجية الإجماع فإنها جعلت مخالفة الإجماع وهو سبيل المؤمنين كمخالفة النص التى هى مشاقة الرسول ، ورتب عليهما جزاء واحداً . وأما حديث ( يد الله على الجماعة ) فهو أيضاً حديث صحيح روى من عدة طرق كلها صحيحة . منها ما رواه زر بن حبیش عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه خطب الناس بالشام فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل قيامى فيكم فقال « من أراد بحبحة الجنة فليزِم الجماعة فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد »

ومنها ما رواه الإمام أحمد عن الحارث الأشعري من حديث يحيى بن زكريا عليها السلام وقد جاء فى آخره « وأنا آسرك بخمس أسرنى الله عز وجل بهن : الجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد فى سبيل الله عز وجل فمن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه إلا أن يرجع »

وأما حديث ( ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح ) فلا أعرف له سنداً والله أعلم .

\* \* \*

(١) هل يصح تقليد المذاهب كما فى الكتب الموجودة اليوم بأيدي المسلمين ، التى تتضمن أحكاماً وحدوداً ومسائل محذوفة السند اعتماداً على قول مؤلفيها ، كمذهب مالك أو الشافعى مثلاً ؟

(٢) هل يصح الصوم مع عدم رؤية الهلال وصفاء السماء من السحب والرياح

لقرية بها مائة رجل ، وهل يصح اعتمادهم في الصوم والإفطار على خبر من قاضي لا يحكم  
بكتاب الله ؟؟

(٣) لو ذهبت من السودان إلى الحجاز وأمرت بطلوع عرفة ثامن رؤيتي والنحر  
تاسع رؤيتي هل يصح هذا الحج أم لا ؟؟  
بابكر موسى حمدان  
درديب - السودان

ج ١ : لا يجوز لأحد من المسلمين تقليد مذهب بعينه من المذاهب المعروفة بل يجب  
عليه أن يسأل عن حكم الله في المسألة فإذا ذكر له دليله من الكتاب أو السنة فحسبه هذا  
وعليه أن يعمل بما قام عليه الدليل .

وجميع الأئمة رحمهم الله قد نهوا الناس عن تقليد مذهب بغير أن يعلموا من أين أخذوا .  
وأما كتب المذاهب الموجودة الآن بيننا فهي وإن تضمنت بعض مذاهب الأئمة  
لا يجوز التعويل عليها فقد زاد فيها المتأخرون ما شاء لهم الخيال من تعديلات وتفرعات .  
وبالجملة فما دامت مصادر الدين من الكتاب والسنة موجودة بيننا ويمكن أخذ الحكم  
منها بأسهل من الرجوع إلى كتب المذاهب ، فلا يجوز لأحد أن يعدل عنها إلى غيرها ،  
وإلا كان معرضاً عن حكم الله ورسوله .

ج ٢ : ثبت هلال رمضان برؤية واحد عدل مادامت السماء صافية ليس بها علة من  
غيم أو قتر ، وعلى كل من علم بخبر هذه الرؤية أن يصبح صائماً وأما الخروج من رمضان  
برؤية هلال شوال فلا بد فيه من شاهدين .

ج ٣ : وأما من ذهب من السودان إلى الحجاز فوجد يوم عرفة موافقاً لثامن رؤيته  
ويوم النحر موافقاً لتاسع فعلية أن يتبع جمهور المسلمين في وقوفهم ونحرهم ولا يعتد برؤيته  
هو والله أعلم .

لى سؤال آمل أن تتكرموا بالإجابة عليه مشكورين ولكم من الله أحسن الجزاء  
على ما تقدمونه لنا من خير فى أمر هذا الدين الحنيف وهو :

( أ ) هل هناك من يسمى بالعبد فى الإسلام ؟

( ب ) هل فى الوقت الحاضر عبيد فى نظر الإسلام ؟

( ج ) وإذا كان هناك عبد ، فمن هو ؟

مصطفى إبراهيم أحمد  
السودان - أبوديس - أمكى

ج ١ : كان يقال للرجل المملوك الرقة عبداً وللأمة المملوكة عبدة كما كان يقال للمالكة  
رباً وللمالكة ربة فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الألفاظ لما فيها من الإهانة  
والإذلال وتشبيهه المخلوق بالخالق وأمر أن يقول السيد : فتاى وفتاى . وأن يقول العبد  
سيدى وسيدتى ، وليس هناك فى الوقت الحاضر سبب للرق فإن سببه هو قتال الكفار ،  
فإذا أخذ بعض رجالهم أسرى أو سبى بعض نساءهم وذريارهم كان لإمام المسلمين أن  
يسترقيم ويقسمهم بين المحاربين والرق كان ضرورة فى الإسلام ولكن مادامت الأمم  
قد اتفقت على تحريم الرق فليس فى الإسلام ما يمنع من ذلك أخذاً بمبدأ المعاملة بالمثل والله أعلم

\* \* \*

١ : وجدنا فى تفسير ابن كثير ما يؤكد نزول عيسى عليه السلام . وهذه عقيدة ،  
والرجاء البيان الشافى لى نكون على بينة

٢ : كثير من الناس يستدلون على علم الغيب لغير الله ، بآية ( عالم الغيب فلا يظهر  
على غيبه أحداً . إلا من ارتضى من رسول ) افتونا مأجورين ولكم من الله الأجر الأوفى  
حسن مكى

خشم القرية : سودان

ج ١ : وردت أحاديث صحيحة متفق عاها تفيد أن عيسى بن مريم عليهما السلام

سينزل قرب قيام الساعة فيقتل المسيح الدجال ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ولا يقبل إلا الإسلام أو السيف .

فهذه عقيدة أهل السنة والجماعة أن عيسى رفع حيا كما دلت على ذلك الآيات والأحاديث وأنه سينزل إلى الأرض في آخر الزمان فلا يصبح الإلتفات إلى أقوال المبتدعة الذين يحكمون بموت عيسى ودفنه وينكرون أحاديث نزوله وهي تكاد تكون متواتره .

ج ٢ : لا يجوز لأحد أن يحتج بقوله تعالى ( عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول ) على أن غير الله عز وجل يعلم الغيب ، فإن الآية مسوقة لبيان أن الغيب لا يعلمه إلا الله ، وإذا اختار رسولا من البشر فإنه يطلعه من علم الغيب على ما يشاء ويوحى به إليه .

وكيف يجوز أن يظن أن غير الله يعلم الغيب بدون تعليم من الله عز وجل ، مع قوله تعالى من سورة الأعراف ( قل لا أملك لنفس نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ) .

ومع قوله من سورة الأنعام ( قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني مَلَكٌ ) وفي الحديث الصحيح : خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله ، ثم تلا قوله تعالى ( إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير ) .

محمد خلیل هراس

## الجدل بالقرآن

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : سيأتى ناس يجادلونكم بشبهات القرآن ، نخذوهم بالسنن ، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله تعالى .

## الخطبة الأولى

الحمد لله الذى أعد للمتقين جنة عرضها السموات ، وأخفى لهم فيها من النعيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وجعلها ميراث المؤمنين من أبيهم آدم فقال تعالى : ( أولئك هم الوارثون . الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ) .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك ، له الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين ، هو الرحمن الرحيم الذى وسعت رحمته كل شيء ، وإنها لقريبة من المحسنين .

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله ربنا الرحيم رحمة للعالمين ، وإماماً للمتقين ، وحجة على الخلائق أجمعين ، وجعل الجنة لمن سار وراءه ، واتبع سبيله على بصيرة وإيمان وإخلاص ، وسد دون الجنة الطرق كلها إلا طريقه . فالسعادة الحقة فى اتباعه ، والشقاء والعذاب الأليم فى مخالفته وعصيانه . صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله .

أما بعد : فإن الله سبحانه وتعالى خلق أبانا آدم بيديه ، ونفخ فيه من روحه ، وكرمه وفضله على كثير من خلقه ، وأسجد له ملائكته ، وخلق له من نفسه زوجة ليسكن إليها ، ويأنس بها ، وأسكنه جنته ، ووعد أنه لا يجوع فيها ولا يعرى ، ولا يظمأ فيها ولا يضحى ، وحذره من الشيطان ، وأنه عدو له ولزوجته . وأسكنه عليه السلام نسي ولم يكن له عزم فاستمع إلى إغراء الشيطان وإغوائه وعصى ربه فأخرجه هو وزوجه من الجنة وأهبطهما إلى الأرض ، وغفر لهما ذنبهما وتاب عليهما . وظل آدم نادماً على عصيانته ، ويحزن إلى الجنة التى أخرج منها ، وأورث أبناء هذا الحنين إلى الجنة . فكل أبناء آدم يعملون العمل الذى يرجون به أن يدخلوا الجنة ، منهم من يصيب الطريق ويهتدى إليه ، ومنهم من يخطئ الطريق ويضل عنه . ولا زال رسل الله يبعثون إليهم ليدلّوهم إلى طريق الجنة ، حتى ختموا بسيد ولد آدم رسولنا عليه الصلاة والسلام ،

وستظل رسالته تنير الطريق للسالكين إلى الجنة ، وتضع لهم العلامات الهادية إليها حتى تقوم الساعة .

أيها المسلمون : إن الله سبحانه وتعالى قد حدد الطريق إلى جنته بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فقال سبحانه : ( ومن بطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . ذلك الفضل من الله وكفى بالله علماً ) ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الجنة لمن أطاعني ولو كان عبداً حبشياً ، والنار لمن عصاني ولو كان حراً قرشياً » ، وقال : « كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى » ، قيل : ومن أبى ؟ قال : من أطاعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبى » ، وقال : « إنما مثلي ومثلي ما بعثنى الله به كمثل رجل أتى قوماً ، فقال : يا قوم إني رأيت الجيشَ بعينى ، وإني أنا النذير العريان ؛ فالنجاء النجاء . فأطاعه طائفة من قومه فأدجلوا ، فانطلقوا على مملهم ، فنجوا . وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم ، فصبَّحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم . فذلك مثلي من أطاعني فاتبع ما جئت به ، ومن عصاني وكذب ما جئت به من الحق » . فطريق الجنة ، أيها الأخوة ، طاعة الله ورسوله ، وهو يسيرٌ على من يسره الله عليه ، وطريق النار - والعياذ بالله - معصية الله ورسوله ، ولا يسلكه إلا من خذله الله ، نسأل الله العافية .

أيها المسلمون . إن القبر أول منزل من منازل الآخرة ، فمن نجا منه فما بعده أيسر منه ، ومن لم ينج منه فما بعده أشد منه ، وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قوله تعالى : ( يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ) نزل في عذاب القبر . وكان عليه الصلاة والسلام يتعوذ بالله كثيراً من عذاب القبر . وكان إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال : « استغفروا لأخيكم ، ثم سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل » ؛ فالقبر إما روضة من رياض الجنة ، أو حفرة من حفر النار ؛ فالتوكل على الله من يرى منه منزله في الجنة ؛ فلا يزال في نعيم وسعادة حتى يبعث ويدخلها بسلام آمناً . والكافر يرى من قبره حفرة في جهنم ، فلا يزال في عذاب ونكد حتى يبعث ويلقى فيها وهو مهين .

إن الله سبحانه وتعالى قد بين في كتابه الكريم أن التوحيد هو رأس الأعمال والعقائد التي يستحق العبد بها أن يدخله الله الجنة ، وأنه سبحانه قد حجب التوبة والمغفرة عن أشرك به أحداً من خلقه في عقيدة أو عبادة أو عمل لا يجوز التوجه بها إلا إليه وحده كالرجاء والخوف والسؤال والفذر والхلف وغير ذلك من أعمال القلوب أو ، الجوارح ، وأن يكون العمل خالصاً لا يشوبه رياء ولا نفاق ، وأن تكون فيه متبعاً لكتاب الله وسنة رسوله ، لا متبعاً للبدع والضلالات التي أوحاها شياطين الجن إلى شياطين الإنس .

وأفضل الأعمال بعد التوحيد أداء ما افترضه الله عليك من الصلاة والزكاة والصوم والحج ، ثم تزداد بعد ذلك تقرباً إلى الله بالنوافل ، واعلم يا أخى أن الله لا يقبل نافلة حتى تؤدي الفريضة . كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تَجِدُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ يَتَصَدَّقُ بِالْقَلِيلِ أَوِ الْكَثِيرِ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ، فِهَلْ لِّمِثْلِ هَذِهِ الصَّدَقَةِ قِيَمَةٌ عِنْدَ اللَّهِ لِمَن عَطِلَ فَرِيضَةَ اللَّهِ زَكَاةَ الْمَالِ ؟ يَجِبُ أَوَّلًا أَنْ تُؤَدِيَ الْفَرِيضَةَ وَهِيَ رُبْعُ الْعَشْرِ مِّنْ مَّالِكَ مَتَى تَمَّ النَّصَابُ وَحَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ ، بِهَذَا فَقَطْ يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَاتِكَ مِّنَ النَّوَافِلِ ، وَيَرْفَعُكَ بِهَا الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ فِي الْجَنَّةِ بِمَنْنِهِ وَفَضْلِهِ .

ثم يأتى بعد ذلك مداومة ذكر الله تعالى ، وأفضله ما وافق القلب فيه اللسان ، فلافائدة بالذكر باللسان والقاب غافل ، ساه ، لاه . ولا فائدة من ذكر لا يصدقه عمل ، فالعمل الصالح خير دليل على صدق الذاكر وإخلاصه ، إن التاجر أو الزارع أو الصانع أو الموظف التي لا يتقن عمله ويؤديه خير إداء في أمانة وصدق وإخلاص ومراقبة لله فيما يعمل يكون مَرَاتِبًا فِي ذِكْرِهِ إِذَا غَشَّ أَوْ بَخَسَ أَوْ سَرَقَ أَوْ لَمْ يَتَّقِنْ عَمَلَهُ . وقد بين الله سبحانه وتعالى في كتابه ، وبين رسوله عليه الصلاة والسلام في حديثه أن أوسع أبواب الجنة هو باب الذكر ، فقال تعالى : ( وَالَّذَاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالَّذَاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ) وقال : ( وَعَرْضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا . الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غَطَاءٍ عَن ذِكْرِي

وكانوا لا يستطيعون سماعاً ) فالذاكرون أهل الجنة جعاني الله وإياكم منهم ، والنافلون هم أهل النار لنسيانهم الله ، فعوذ بالله أن نكون منهم .

وقد فاضت الأحاديث النبوية بالأذكار التي كان يرددها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأمر أصحابه رضوان الله عليهم أن يربطوا بها ألسنتهم ليكونوا محل رحمة الله ورضوانه وعفوه ومغفرته من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « سيد الاستغفار أن تقول : اللهم أنت ربي ، لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك عليّ ، وأبوء بذنبي فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، ثم قال : من قالها من النهار موقفاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي ، فهو من أهل الجنة ، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة » وقال عليه الصلاة والسلام : « أكثروا من قول : لا حول ولا قوة إلا بالله ، فإنها من كنز الجنة » وقال : « من قال سبحان الله العظيم وبحمده ، غرست له نخلة في الجنة » وقال « لقيت إبراهيم ليلة أسرى بي فقال : يا محمد ، أقرئ أمتك مني السلام ، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان ، وعراسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » . وهكذا كان يعلم معالم الخير عليه أفضل الصلاة وأزكى التساميات أتمه ويهديهم إلى أقرب طريق إلى الجنة ، وإن رحمة الله وفضله وجنته قريب جداً من أهل التقوى والإخلاص وسلامة القلب من الحقد والحسد والضغن ، وقد قال رسول الله : « إن الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعليه ، وإن النار مثل ذلك » . وروى عنه أنه كان يوماً في مجلس مع بعض أصحابه فقال ما معناه : يطاع عايكم الآن رجل من أهل الجنة ، فظهر رجل من عامة الناس يقطر من يديه ماء الوضوء ، ثم قال مثل ذلك في اليوم التالي فظهر نفس الرجل ، ثم قال مثل ذلك في اليوم الثالث فظهر نفس الرجل . فقال ابن عمر رضي الله عنهما : والله لأرَيْنَّ ما وراء هذا الرجل ، فتبعه حتى دخل بيته ، فدفق عليه الباب ، ففتح له ، فقال له ابن عمر : إني قد غاضبت أبي وأود أن أبيت عندك ،

فرد عليه أهلاً وسهلاً ومرحباً ، فبات عنده ليلته وهو يرقبه ، فوجدته نام نوماً عميقاً لم يوقظه إلا النداء للفجر ، وظل يفعل ذلك ثلاث ليال وهو لا يرى منه إلا مارأى في الليلة الأولى من النوم حتى الفجر . فتعجب ابن عمر من أمره وقال له : والله يا عمه ما جئتكم مفاضباً ، إنما أردت أن أعرف من حالكم ، وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا ، فماذا نلت ما نلت ؟ فأجاب أما حالي فما قد رأيته ، غير أني أعلم من نفسي إنني إذا وضعت جنبي للنوم ، صفحت عن كل من أساء إليّ في يومي ، وأحلتني من كل مانال مني ، فأبيت ليس في قلبي ضغن ولا حقد على أحد . فانظروا - أيها الأخوة - كيف كان سلامة صدر هذا الرجل سبباً في دخوله الجنة ، وذلك مصداق قوله تعالى : ( ولا تخزني يوم يبعثون . يوم لا ينفع مال ولا بنون . إلا من أتى الله بقلب سليم ) قد سلم قلبه من الشرك بالله ، وسلم قلبه من الإعراض عن ذكر الله ، وسلم قلبه من بحافة رسول الله ، وسلم قلبه من الضغن والحقد لعباد الله ، فكان من الفائزين . ومما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الباب قوله : « تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس ، فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً ، إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء ، فيقال : أنظروا - أي أتركوا - هذين حتى يصطلحا » .

ومن أعظم أسباب المغفرة ودخول الجنة بإذن الله : الحب في الله ، والبغض في الله ، فتحب ما يحب الله ومن يحبه الله ، وتبغض ما يبغض الله ومن يبغضه الله . والله سبحانه وتعالى يحب المؤمنين ، ويحب المتقين ، ويحب المحسنين ، ويكره الكافرين المشركين المتمردين على دينه المعطلين لأحكامه وشرائعه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله ، والبغض في الله » . وقال في الحديث القدسي : « يقول الله عز وجل يوم القيامة ، أين المتحابون بجلالي ؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » وقال عليه السلام : « إن في الجنة لعمداً من ياقوت عليها غرف من زبرجد ، لها أبواب مفتحة تضيء كما يضيء الكوكب الدرّي . فقالوا : يا رسول الله ، من يسكنها ؟ قال : المتحابون في الله ، والمتجالسون في الله ، والمتلاقون في الله » .

اللهم إنا نسألك حبك ، وحب من يحبك ، والعمل الذى ييلفنا حبك . اللهم اجعل حبك أحب إلينا من أنفسنا وأموالنا وأهلنا . ونسألك اللهم الهدى ، والتقوى ، والعفاف والغنى . وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله ومن اتبعه إلى يوم الدين .

### الخطبة الثانية

الحمد لله الذى كتب على نفسه الرحمة ، وله ماسكن فى الليل والنهار ، وهو السميع العليم ، قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم . من يُصرف عنه يومئذ فقد رحمه ، وذلك الفوز العظيم .

وأشهد أن لا إله إلا الله الفعال لما يريد ، وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ، وهو الله فى السموات وفى الأرض ، يعلم سركم وجهركم ، ويعلم ما تكسبون .

وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله ، وأمينه على وحيه ، وسفيره إلى عباده . خاتم النبيين ، وصفوة الخلق أجمعين وقائد الفر المحجلين إلى جنات النعيم . صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين .

أما بعد : أيها المسلمون ، إن الله سبحانه وتعالى قد أعد بفضله وكرمه ، وجوده ومَنه ، لعباده المؤمنين المتقين جنةً أفاضت أى الذكر الحكيم فى وصفها وبيان ما أدره لهم فيها من النعيم والكرامة ، وإن نفوس المؤمنين لتشتاق إليها ، وتتوق إلى دخولها ، وتزود بالتقوى والعمل الصالح لها . من ذلك قوله تعالى : إن المتقين فى جنات وعيون ، ادخلوها بسلام آمنين ، ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين ، لا يمسهم فيها نصب ، وما هم منها بمخرجين ) . سلام وأمن ، وأخوة لا يكدرها غلٌ ، وراحة ولا تعب ، ونعيم مقيم دائم ، فأى سعادة وأى سرور وأى ترف أعظم من هذا . ويقول الله تعالى وقوله الحق : ( يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون . الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين . ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون . يطاف عليهم بصحاف من

ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيهِ الأنفس وتلذ الأعين وأتم فيها خالدون . وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون . لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ) أى وعد أصدق من وعد الله ، وأى بشرى تدخل الطمأنينة فى القلوب أجمل من هذه البشرى ، يناديه ربهم بأحب صفاتهم إليه وهى العبودية له وحده ، ويسكن روعهم بأن لا يخافوا مما هم قادمون عليه من أهوال يوم القيامة ، فلن تزل أقدامهم وقد كانت ثابتة على دينه فى الدنيا ، وأن لا يحزنوا على ما فاتهم وقلة زادهم لهذا اليوم ، فإن إيمانهم بآياته وإسلامهم لأمره وشرعه قد نجياهم من عقوبته . فليدخلوا جنته ودار كرامته هم وأمثالهم وأشباهم من المسلمين ، وليتمتعوا بما أعد لهم فيها مما تشتهيهِ الأنفس من مأكل ومشرب وملبس ، وتلذ الأعين من حور وولدان .

وتمضى آيات الله فى وصف نعيم الجنة فتقول : إن المتيقنين فى مقام أمين . فى جنات وعيون . يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين . كذلك وزوجناهم بحور عين . يدعون فيها بكل فاكهة آمنين . لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم . فضلا من ربك ، ذلك هو الفوز العظيم ) إنه لأعظم الفوز ، وأكبر الهناء ، وأتم النعيم ، وأكمل السعادة . راحة النفس ، وسرور القلب ، وفرح الروح . أطيب الحياة ، وأرغد العيش .

ويرتب القرآن نعيم الجنة على عمل الدنيا كقوله تعالى : ( أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون ) فإنكم قد استحققتوها بعملكم للصالحات ، وثباتكم على الطاعات ، لا بالوساطات والشفاعات ، ولا جزافاً ولا محاباة . وقوله تعالى : ( إن الأبرار لفى نعيم . على الأرائك ينظرون . تعرف فى وجوههم نضرة النعيم . يُسْقَوْنَ من رحيق مختوم . ختامه مسك ، وفى ذلك فليتنافس المتنافسون . ومزاجه من تسنيم . عينا يشرب بها المقربون ) هذا عاقبة الأبرار ، والبر كلمة جامعة لكل أعمال الخير : البر بالوالدين والإحسان إليهما ، البر بالأزواج والأبناء ، البر بكل من تربطك به صلة من الصلات ، بل إنها تشمل جميع

أعمال القلب والجوارح لقوله تعالى . ( ولكن البر من آمن بالله ، واليوم الآخر ، والملائكة ، والكتاب والنبين ، وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، والسائلين وفى الرقاب ، وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المتقون ) فكل هذه الأعمال والطاعات والقربات البدنية والمالية والقلبية هى من البر الذى يجزى الله أصحابها بالنعيم والأرائك والرحيق المختوم فهلوا فتنافسوا فى أعمال البر أيها المسلمون ، فكل سباق فى غير هذا الميدان باطل وكل عامل فى غير هذا المضمار عاطل .

ويقول ربنا تبارك وتعالى : ( إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا . عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيра . يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً . ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً . إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً . إنا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطيراً . فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا . وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا . متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمساً ولا زمهريرا . ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلاً . ويطاف عليهم بأنية من فضة وأكواب كانت قواريرا . قوارير من فضة قدروها تقديرا . ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً . عينا فيها تسمى سلسبيلاً . ويطوف عليهم ولدان مخلدون ، إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثورا . وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً . عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق ، وحلوا أساور من فضة ، وسقاهم ربهم شراباً طهوراً . إن هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكوراً ) إن برهم ووفاءهم بالعهد ، وخوفهم من عذاب الله ، وإطعامهم للجائع ابتغاء وجه الله ، كان سبباً فى وقايتهم من شر يوم القيامة ، ودخلهم الجنة يتمتعون فيها بما ذكرت الآيات من أنواع النعيم ورغد العيش ، جزاء وفاقاً ، وسعياً مشكوراً .

ورويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة في الصَّحاح والسنن تصف ما أعد الله تعالى للمؤمنين من عباده في دار كرامته، ومنازل رضوانه من جنات النعيم، من ذلك قوله عليه السلام في الحديث القدسي الذي يرويه عن رب العزة سبحانه: «قال تعالى. أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ثم قال: واقرأوا إن شئتم: فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون.» وقال عليه الصلاة والسلام: «يا كل أهل الجنة فيها ويشربون، ولا يتغوطون ولا يتمخضون ولا يبولون ولا يتفلون، قالوا: فما بال الطعام، قال: جشاء ورشح كرشح المسك، يلهمون التسبيح والتحميد كما تلهمون النفس» وقال: «إن أهل الجنة يترآءون - أي ينظرون - أهل الغرف من فوقهم كما يترآءون الكوكب الدرى الغابر - أي البعيد - فى الأفق، لتفاضل ما بينهم. قالوا: يا رسول الله، منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم. قال: بلى والذي نفسى بيده، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين» وقال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، ينادى مناد: إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً، وإن لكم أن تحموا فلا تموتوا أبداً، وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً، وإن لكم أن تنعموا فلا تياسوا أبداً» وقال: إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول تعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار؟ قال: فيرفع الحجاب فينظرون إلى وجه الله، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم. ثم قرأ: للذين أحسنوا الحسنى وزيادة». هذا قليل من كثير من الأحاديث التى رويت عنه صلى الله عليه وسلم فى نعيم أهل الجنة، جعلنى الله وإياكم منهم بمنه وكرمه.

اللهم إنا نضرع إليك أن تغفر لنا ذنوبنا. وإسرافنا فى أمرنا، وأن تستر عيوبنا، ولا تخزننا يوم القيامة، ووقفنا لطاعتك، واتباع رسولاك، واجعلنا من أهل جنتك ورضوانك، يا سميع يا قريب يا مجيب. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين لهم إلى يوم الدين.

سبحانه - ربه - محمد

## « يهدى الله لنوره من يشاء »

أرسل إلينا الأخ الكريم الأستاذ يوسف محمد سليمان سكرتير الجماعة بأسوان الخطاب الوارد إليه من الأخ السيد الغندور المنشور بعد ، عن هداية الله لهذا الأخ إلى التوحيد الحق ، ورجونا نشره ، ويقول « فقد فرحت جداً بهداية الله تعالى له إلى نور التوحيد والإيمان ، عن طريق أخيه الشاب الخالص بالجيش « محمد أحمد على عطيه » وأردت أن تشاركوني في هذه الفرحة ، بنشر خطابه تشجيعاً له ولأمثاله ، و « لأن يهدى الله بك رجلاً خيراً لك من حمر النعم » . وأزجو لو تكرمتم بإمدادة ببعض الكتب السلفية ، من مكتبة الجماعة ، والله تعالى يأخذ وناصيته إلى طريق الحق والخير والفلاح والسعادة في الدنيا والآخرة » .

وهذا هو الخطاب :

\* \* \*

أخي في الله : لقد شاءت قدرة العلي العظيم ، أن ألتقي بأحد الاخوان الموحدين على غير موعد منا . ولكنه الموعد الذي شاءته إرادة الله . هذا الذي كان سبباً في الأخذ بيدي من الطريق الذي كنت أتخبط فيه ، بين كتب صوفية محشوة بالخرافات والترهات والأضاليل . وبين متعلمين ينسبون أنفسهم لدين الله باسم الواعظين المرشدين . وبالعكس . علمت أخيراً أنهم سبب غربة هذا الدين في أرضه ، بإعراضهم عن الحق وعدم بيانه للناس ، ولم يخشوا سطوة لجبار - القائل في وعيد أمثالهم : ( إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ) كان لقائي مع الأخ محمد أحمد على عطية بداية طريق الحق الذي شاءت لي قدرة الله أن أتخذه سبيل ، وتفتحت عيني . على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فجعلتهما ميزانا لكل ما أقرأه أو أسمعه .

نعم أنى بعد سبرى فى هذا الطريق وجدت كثيراً من الناس قد انفضوا من حولى .  
 ووجدتنى أتكلم وكأنى غريب ، ولكن هذه الغربه قد رضيت بها وطابت نفسى  
 وقرت عىنى بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بدأ الإسلام غربياً وسيعود غربياً  
 كما بدأ فطوبى للغرباء ) أخى إن حداثه عهدى بهذا الطريق المستقيم ، بل وإنه بعد إسلامى  
 كما أحست نفسى أخيراً بالفرق بين التوحيد والشرك لم يتسن لى الحصول على كثير  
 من كتب السنه فأرسلت إليك هذا طالبا من الله أن يوفقنا وإياك إلى تبليغ هذا الهدى  
 النبوى الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ففتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا .  
 أخى . أرفع معى أ كف الضراعة إلى الله وقل : اللهم انفعنا بما علمتنا وعلمنا ما ينفعنا  
 وزدنا علماً . لقد وصلتني هديتك ( صيحة الحق ) وهى أعظم هدية يهديها أخ لأخيه  
 ذلك الكتاب الذى زاد الطريق أمامى وضوحاً ولكنى فى حاجة ماسة إلى الزيادة ، فأرجو  
 إعارتنى بعض الكتب التى تعلمون أنها بمثابة السلاح الذى يشهر فى وجه المعارضين .  
 وأخيراً أطلب لكم من الله التوفيق فى نشر هذه الدعوة مبينين للناس ما خفى  
 عليهم داعين لنا بالتوفيق للاعتصام بحبل الله .  
 والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أخوك

السيد أصم الغندور

الجهاد هو السبيل

لحل قضية فلسطين

عنوان القصيدة من شعر الأستاذ عبد المنعم محمد عبد الرحمن وجه فى مستهلها الخطاب

إلى اليهود فقال :

يا أمة اليهود والأنجاس والدّخل والغدر والختل والأشتات والهمل

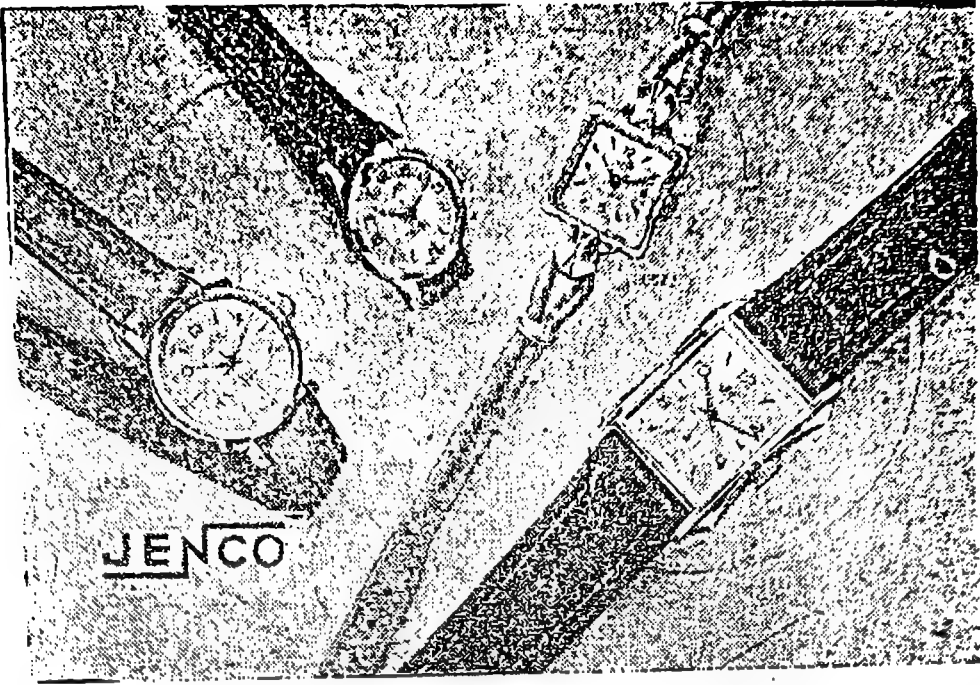
ونحن نعتذر عن نشرها لضيق المقام .

## موطن الداء في الإنسان

لسانه

---

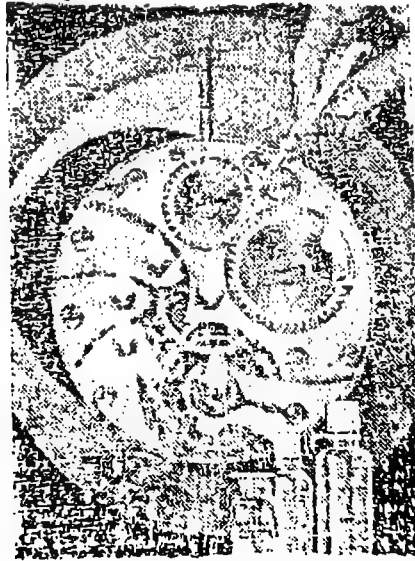
عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة ويباعدنى عن النار ، قال « لقد سألت عن عظيم ، وإنه ليسير على من يسره الله عليه : تعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت » ثم قال : « ألا أدلك على أبواب الخير ؟ الصوم جنة ، والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار ، وصلاة الرجل فى جوف الليل ، ثم تلا ( تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، جزاء بما كانوا يعملون ) ثم قال « ألا أخبرك برأس الأمر وعموده ، وذروة سنامه ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : « رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد » ثم قال : « ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ » قلت : بلى يا رسول الله ، فأخذ بلسانى ، ثم قال : « كُفَّ عليك هذا » قلت : يا رسول الله ، وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال « ثكلتك أمك ! وهل يكب الناس فى النار على وجوههم — أو قال على مناخرهم — إلا حصائد ألسنتهم » رواه الترمذى



# شركة غرب للساعات

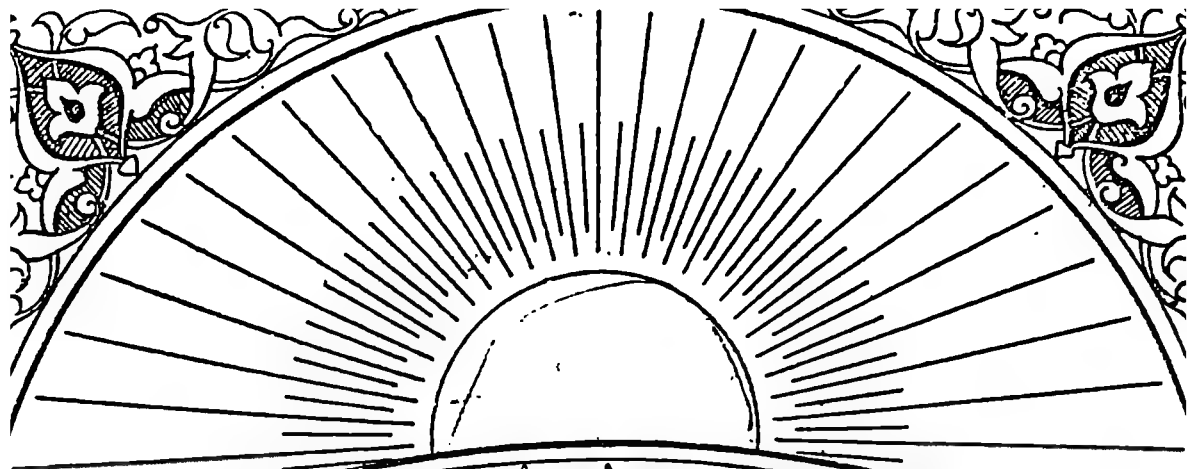
إدارة: محمد الفريد محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين

أحدث الساعات  
في  
المانه ورقه الصنائع  
أسعار مدهسة



يا هيل في الرفع  
على أقساط  
شهريك

الورشة مجهزة بأحدث الامت لصلاح جميع أنواع الساعات



# المهدي النبوي

مجلة دينية عليّة

ذو القعدة

سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الحادي عشر

الجزء الثاني  
العدد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى

هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	تفسير القرآن الكريم . . . . . للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٤	تقدير لكتاب « البهائية » . . . . .
١٥	نظرات في المجتمع . . . . . للأستاذ السيد رزق الطويل
٢٠	الطلاق وأحكامه . . . . . » عبد اللطيف حسين
٢٩	من علم السنة . . . . . » عبد نجيب للطيعي
٣٤	الشيوعية تعانق الصوفية . . . . . للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل

صدرت :

المجموعة الأولى من كتاب :

« نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة منتقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد مامد الفقي

الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية

رحمه الله

جمعها : محمد رشدي فليل

الثنى ١٥ خمسة عشر قرشا وأجرة البريد المسجل ٥ خمسة قروش

وترسل باسم محمد رشدي خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

خير اللهى قدنى محمد صلى الله عليه وسلم

رئيس التحرير

مدير الإدارة

سليمانه مسونه

الاشتراك السنوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والسودان

٤٠ - فى الخارج

## الهدي النبوي

مجلة شهرية دينية

صدرها جماعة انصار السنة المحمدية

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

الشيخ محمد حامد الفقى

المركز العام : ٨ شارع قولة - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

ذو القعدة سنة ١٣٨٤

العدد ١١

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ؟! ﴾ \* الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا \* أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا \* ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴾ الكهف : ١٠٣ - ١٠٦ .

« المعنى <sup>(١)</sup> »

قلت فى العدد السابق ما يأتى : « فى الآية السابقة بين الله - سبحانه - مصير الذين يتخذون عباده من دونه أولياء ، وحسبنا بياناً عنه قول ربنا : ( إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلاً ) .

(١) تكلمت عن معانى المفردات فى العدد السابق .

هذه صيحة الحق تتجاوب بها الأرض والسموات . فمن ذا الذي يمرؤ على أن يجعل له من دون الله ولياً .

ثم تكلمت عما يقوم به الإسلام العمل . وهو أن تكون الإرادة خيرة ، وأن العمل موافقاً لما سنه الله سبحانه . وقلت : ليس كل مسعى يهذى إلى الآخرة ؛ إذ للآخرة سعيها الخاص بها مهتدياً بقوله سبحانه : ( وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ ، وَسعى لها سَعْيَهَا ، وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ) الإسراء : ١٩ كما بينت أن الإرادة الحقة هي التي يصاحبها عمل يتحدث عنها ، وأن الإرادة الخيرة هي التي تريد وجه الله .

ملحوظة هامة : كما بينت أن الإرادة يجب أن تكون على بينة من صفات الله وأسمائه التي وصف بها ، وسمى نفسه ، لأن لاسم « الله » مفهومات متعددة في أذهان الناس وأصحاب النحل والملل . كما قلت : « لهذا كان الإيمان بصفات الله وأسمائه المذكورة في القرآن فيصلا بين الإيمان النبيل والكفر الدنيء . والإرادة التي تنبعث عن إيمان منحرف عن هذا السبيل إرادة مرفوضة ، وكل عمل ينتج عنها عمل غير مقبول » ثم ختمت قولي بما يأتي :

« وبهذا نستطيع أن نفهم ألا تعارض مطلقاً بين مفهوم الآيات التي نشرحها ، وبين قوله سبحانه : ( وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ، ولكن ما تعمدت قلوبكم ) الأحزاب : ٥ . إذ يذكرنا مذكر كريم بهذه الآية وبالحديث : « إنما الأعمال بالنيات » ثم يقول . وهؤلاء الأخسرون أعمالاً يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فنياتهم طيبة أو إرادتهم طيبة ، فكيف يوصفون بأنهم الأخسرون ؟ .

والذي يقرأ ما قدمت بتضح له أن الله يحاسب هؤلاء الأخسرين أعمالاً على ما تعمدت قلوبهم ، فقد دانوا بعقيدة غير سوية ، عقيدة ضالة ، فنتجت عنها إرادة ضالة ، وعمل ضال .

إن النية خاطئة ، والإرادة خاطئة ، والعمل خاطئ . أو قل : الإيمان غير صادق .

وتذكر قول الله : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ »  
فأين إيمان الأخسرين أعمالاً ؟ .

وأين العمل الصالح ؟ .

وتذكر : « فاستقم كما أمرت » فهل استقام هؤلاء على أمر الله ؟ .

وأقول : لو أن هؤلاء استقاموا على أمر الله كما أمر الله ما ضلَّ لهم في الحياة سعي ولا نباحهم عن الحقيقة حكم . إن الله لم يصف هؤلاء الأخسرين أعمالاً بأن لهم نوايا طيبة أو إرادات خيرة ، وإنما وصفهم بأن لهم سعيًا ضالًّا ، وعقولاً ضالة تحكم على الشر بأنه خير ، وعلى الضلال بأنه هدى .

فقال - جل شأنه - : « ضل سعيهم في الحياة الدنيا ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً » .

أين الإرادة هنا ؟ أهي هذا الحسبان ؟ أهي هذا الظن بأنفسهم أنهم يُحسنون صنعاً ؟ ! . إن هذا الحسبان أو الظن لا يُعدُّ أحدهما إرادة ، وإنما يعد كل منهما حكماً . فما اكتفى هؤلاء بضلالة أعمالهم . وإنما أضافوا إليها ضلالة أخرى هي الحكم على الباطل بأنه حق . الحكم الذي تثبت البيِّنات عكسه وضده وتقيضه . فكانت لهم ضلالتان . ضلالة السعي ، وضلالة الحكم .

إن الإرادة منقولة - في الأصل - من راد يرود إذا سعى في طلب حاجة . فهل الظن كذلك حتى نفهم في الآية أنها حكمت على هؤلاء الأخسرين بأن لهم إرادات طيبة ، أو نوايا طيبة ، فكيف يوصفون بأنهم الأخسرون أعمالاً ؟ كلا ليس الظن هو الإرادة وإنما الإرادة اسم لنزوع النفس إلى الشيء مع الحكم فيه بأنه ينبغي أن يُفعل أو لا يُفعل .

وسعى هؤلاء الأخسرين أعمالاً قد صدر عن نزوع نفسٍ منهم إلى هذه الأشياء التي أتوها مع أحكام نفسية منهم بأنها ينبغي أن تفعل . هذا النزوع خطأ . وهذه

الأحكام النفسية ضالة عن القصد . والأعمال التي نتجت عن ضلالة لا تكون إلا ضلالاً . ثم هم أتوا بحكم آخر أصدره بعد أن جاءوا بهذه الضلالة في الإرادة والعمل الذي صاحبها . هو الظن بأنهم يحسنون صنعا .

وهكذا يتجلى لنا بوضوح ناصع من الآية نفسها - لا من شرحي - أن الآية لا تناقض قوله سبحانه : ( وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ، ولكن ما تعمدت قلوبكم ) ولا الحديث الذي يقول : « إنما الأعمال بالنيات » فما للأخسرين نيات طيبة . وإنما عندهم تعمد القلوب المحاسب عليه . ويعجبني هذا التقسيم الذي ذكره الراغب في مفرداته للخطأ . وإليك قوله : « الخطأ المدول عن الجهة ، وذلك أضرب :

أحدها : أن يريد غير ما تحسن إرادته ، فيفعله ، وهذا هو الخطأ التام المأخوذ به الإنسان . يقال : خَطِئَ يَخْطِئُ خِطْئًا وَخَطَأً قَالَ تَعَالَى : ( إِنَّهُ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ) وقال : ( إِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ) .

والثاني : أن يريد ما يحسن فعله ولكن يقع منه خلاف ما يريد . فقال : أخطأ ، فهو مُخْطِئٌ . وهذا قد أصاب في الإرادة وأخطأ في الفعل . وهذا المعنى بقوله عليه السلام : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان <sup>(١)</sup> » « ومن قتل مؤمناً خطأ » .

(١) قال ابن كثير في تفسيره : « روى ابن ماجه في سننه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي عمرو الأوزاعي عن عطاء . قال ابن ماجه في روايته عن ابن عباس ، وقال الطبراني وابن حبان عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان ، وما استكرهوا عليه » وقد روى من طريق آخر ، وأعله أحمد وأبو حاتم والله أعلم . وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو بكر الهذلي عن شهر عن أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله تجاوز لأمتي عن الخطأ والنسيان والاستكراه » ويقول الشيخ رشيد رضا - رحمه الله وأجزل له المثوبة - عند تفسير قوله تعالى ( ربنا لا تؤخذنا إن =

والثالث : أن يريد مالا يحسن فعله ، ويتفق منه خلافه ، فهذا مخطيء في الإرادة ومصيب في الفعل ، فهو مذموم بقصده وغير محمود على فعله . وجملته الأمر : أن من أراد شيئاً ، فاتفق منه غيره يقال : أخطأ . وإن وقع منه كما أراده يقال : أصاب وقد يقال لمن فعل فعلاً لا يحسن ، أو أراد إرادة لا يحمل أنه أخطأ » انتهى كلام الراغب .

وقد جاء الأخسرون أعمالاً بالخطأ التام - كما يقول الراغب - إذ أرادوا مالا تحسن إرادته . وفعلوه ، فكانت المؤاخذه . ثم زادوا الضلالة سوءاً ، فحكموا على ما أتوا من قبيح الأفعال بأنه حسن ؟!

ونستهدي بهدي الله سبحانه في بسط معاني الآية .

« قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً ؟ » .

كلمة « هل <sup>(١)</sup> » تفرع السمع والقلب ، وتثير فيها الإصغاء والفهم ، فيهما إشارة وإنارة ، وعناية بذاتيات المخاطبين ، فيها حركة يتجاوب معها القلب بأشواقه ليعرف مضمون

= نسينا أو أخطأنا . « هذا الدعاء لا يدل على أن حكم الله في النسيان والخطأ ألا يؤاخذ عليهما . بل قصارى ما يؤخذ عنه أنهما مما يرجى العفو عنهما إذا وقع العبد فيهما بعد بذل جهده والاحتياط والتحري والتفكير والتذكير وأخذ الدين بقوة وشعر بتقصيره »

ثم قال : « وقد يرد على هذا التفسير حديث ابن عباس المرفوع عن ابن ماجة وابن المنذر وابن حبان والدارقطني والبيهقي في السنن » إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه « وهو ضعيف لا يسلم له إسناد ولكن لكثرة طرقه يعد عندهم من الحسن لغيره . وقد يقال : إن مخالفته لظاهر الآية تدل على وضعه لضعفه إلا أن يؤول بأن هذه الأمور أنفسمها مما يتجاوز عنها في الآخرة ، ولما يترتب عليها حكمه » وأقول لو كان الخطأ والنسيان مغفوراً عنهما بإطلاق ، ما وجبت الدية على من قتل مؤمناً خطأ . وما حاسب الله آدم على نسيانه « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً » بل ما طلب الله أن ندعوه بقوله : ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا .

(١) في الاستفهام تقدير لشخصية السامع واحتفاء به ودعوة له ليسهم في الحكم اللهم إلاحين

يراد به غرض آخر .

السؤال بهل ، وليعرف جواب هل . ومجىء « ننبشكم » يفيد أنها أخبار عظيمة ذات فائدة تثير في النفس ما تثير من تطلع . والخسران نقصان مما أعطى الإنسان ، أو مما كان يأمل أن تأتية زيادة عليه وفضل . وهؤلاء الذين يتكلم الله عنهم قد اشتروا الضلالة بالهدى ، فما ربحت تجارتهم ، وما كانوا مهتدين . لقد كانت لهم تجارة مع الله يعرفون جيداً حقيقتها ولكنهم كانوا يحكمون عليها بغير الحق ، فظنوا أنها تجارة تنفع أو تغنى ، وكان لهم سعى في سبيل رواج هذه التجارة . ولكنه السعى الخبيث الدنيء الذى يودى بصاحبه ، فما جاءت تجارتهم بغير الخسران ، ولا آبوا من سعيهم إلا بالخيبة .

« والأخسرون » أفعل تفضيل يدل على أن صفة الخسارة في هؤلاء بادية ظاهرة أكثر من بدوها وظهورها في قوم آخرين . وقد بين الله السبب وهو أنهم يقتربون السعى الضال ، ويحكمون عليه بأنه سعى حسن ، فهم - إذن - جاحدون مكابرون ، أو يقودهم عمى بصيرة وغمة عقل تختلط لديه قيم الأشياء ، فيرون الطيب خبيثاً والخبيث طيباً وتدبر قول الله سبحانه : ( إن شر الدواب عند الله الصُّمُّ البُكْمُ الذين لا يعقلون ) الأنفال : ٢٢ .

وهؤلاء شر من هذه الدواب ، ففي الدابة حسٌ يحذرنا مما يؤذيها ، فتجتنبه ، أما هؤلاء فما بقي لديهم إلا ما يزين لهم الباطل حقاً ، والحق باطلاً . والضرار نافعاً ، والنافع ضاراً .

وقد وردت كلمة « أعمالاً » نكرة لتشمل كل عمل سواء أكان عملاً للدنيا أم كان عملاً للآخرة ، وإن كنت أو من أن العمل الطيب مع صدق الإيمان وابتغاء وجه الله هو من أعمال الآخرة ، وإن كان في ظاهره عملاً للدنيا<sup>(١)</sup> . وأولئك قد أصابهم الخسران المبين في كل عمل من أعمالهم .

---

(١) كصاحب التجارة أو الصناعة أو الزراعة حين يصدر في عمله عن إيمان صالح وإرادة لوجه الله . فإن تجارتها هذه تصير بهذا عملاً من أعمال الآخرة .

«الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا» هذا جواب الاستفهام . وياله من جواب !!

والجواب يقوم على أمرين . الحكم عليهم بضلال السعى . والحكم عليهم بالضلال فيما يصدرونه من أحكام على ما يعملون . ولقد أشرت من قبل — في هذا العدد والذي قبله — إلى ما أدى بهم إلى هذا .

إن سلوك الإنسان في الحياة تعبير عن عقيدته ، فإن كان ذا عقيدة سوية جاء عمله سوياً . وإن مسّه طائف من الشيطان تذكر فأبصر . وليس في قلوب هؤلاء الضالّال سوى أمشاج من كفر وضلال وإلحاد ، فصدوا في أعمالهم عن هذه العقائد الضالة التي تعمدتها قلوبهم الحاقدة الجاحدة ، فكان هذا الضلال في السعى ، وكان هذا الضلال في الحكم . إن الرجل المسلم الصادق الإسلام صادق فيما يصدره من أحكام على أفعال نفسه ، ولهذا يتذكر حين يخطئ أنه قد أخطأ . ويحس بالندامة تلفح روحه ونفسه وحسه ولبه وقلبه على ما اقترف ، لأنه يقوّم كل شيء بالحق . ولديه الإدراك الصحيح . والفهم الدقيق والإيمان الذي ينير له سبيله في الحياة ، ويمشى به في الناس ، إن أتى بصالح سرّ قلبه واستبصر ، وإن أتى بطالح ندم واستغفر . فما خلط بين الأمرين ، ولا ساوى بين النقيضين ولا ظن أنه صنع الحسن ، وهو يقترف القبيح ؛ لأن له بصراً وبصيرة . أما أولئك فعلى عَمى القلوب عمى البصائر .

إن الرجل المسلم دائماً يستشعر الخوف من الله ، ومما عمل مخافة أن يكون مما يفضب الله . أما غير المسلم ، فإنك تجد قلبه ، وقد رانت عليه ظلمات ورائات تحجب عنه كل حس وفهم ، وإدراك ، فلا يقلق من شيء : ولا يخاف من شيء ، ويعيش وكأنما ضمنت له الجنة يعيش وفي قلبه طمأنينة كاذبة خادعة . وفي قلبه رضوان شامل عما يفعل في الحياة وإن كان أخسى الجرائم والذائل .

اليهودى في حقه وجحوده وعدوانه الباغى على الله يشعر بالطمأنينة ، ويرى الجنة

له وحده . والصليبي الذي يبهت الله بأن حل في بطن امرأة من خلقه يشعر بمثل ما يشعر به اليهودي ، والصوفي الذي يبني على الله بغيًا جائراً وهو رئيس كلية مثلاً ، فيزعم أن الله عين خلقه يشعر بمثل ما يشعر به الصليبي واليهودي من اطمئنان بالغ .

بل إنك لتجد على وجه الطائف حول صنم البدوي من إشراق البهجة والسرور والنشوة ما لا تجده عليه وهو يطوف حول بيت الله !!! .

ولئن حاولت أن تنقص له من قيمة بدعته الكافرة أبي إلا غلوا واستكباراً في الأرض .

لا يحس اليهودي بأنه غليظ البنى والجحود . ولا يشعر الصليبي بأنه كافر حقود ، ولا يشعر الصوفي بأنه ملحد كنود . كل يرى عمله حسناً . يرى أخبث ضلالة أطيب هدى . وكذلك المقلد الذي لا يعرف لماذا يفعل هو هذا الشيء ، فإنه لا يصدر في عمله عن بينة . ولا يحكم على عمله عن بينة . لقد أعطى قلبه وفكره ولسانه لعبد مثله !!  
المسلم الصادق الإسلام هو وحده الذي يصدر في عمله عن بينة مشرقة ، وقل أن يخطيء في حكم يحكم به على عمله .

ولهذا لا يتوب صاحب بدعة لأنه يرى البدعة الكافرة سنة مؤمنة ، فكيف يتوب منها .

أما المسلم فأواب تواب أوامه منيب ؛ لأنه يشعر بخطئه وانحرافه فيرجع إلى ربه .  
إنك لترى الفرق واضحاً بين المسلم وبين غيره فيما يشعر به كلاهما من شعور ، وفيما يصدره كلاهما من أحكام ، وفي تقويمهما لحقائق الأشياء .

إنك ترى المسلم حين يقصر - مثلاً - ركعة عما يعرف أنه أول مداها ، يشعر بقلق وخوف . وقد يحس أن صلاته غير مقبولة . هكذا يفمر قلبه مثل هذا الشعور من هذا العمل الذي يبدو تافهاً بادي الرأي .

ولكن تعال إلى صوفي يسجد على العتبات ، ويقبل النعال ، ويستصرخ بالميت ، ويستغيث به !! تأمله قليلاً ، ثم اطلب منه أن يستغفر الله مما فعل ، وإنك لسوف تفاجأ بشورة عارمة عليك منه لأنه يدين بأنك طلبت منه أن يستغفر من طاعة لامن شرك !!

ولهذا لا يدهشنا أن نرى رجلاً يتولى وزارة مثلاً ، ولديه شهادة كبرى من جامعات أوروبا أو يتولى عمادة كلية دينية كبرى ، لا يدهشنا أن نرى أمثال هؤلاء عميماً بكام ، تقود خطاهم في الدين عمية وجهالة ، وينزعون في دينهم عن وثنية غليظة وكفر بواجب وجهل عميق أبكل أصول الدين وفروعه الواضحة الظاهرة .

ولدينا من هؤلاء كثير . ولدينا من أسمائهم كثير !!  
كما أنه لا يدهشنا أن نرى رجل الدين — في مقياس البله — دابةً مسخرة ، وسلعة تباع في أحسن الأسواق . أسواق النفاق . وعبدًا يُسام السياط الباغية ، وهو يراها قبلات رحمة وحنان !!

في ردغة الموالد يُمرغ الشيطان أوليائه وتُنظر فترى من تدهشك — بادية الأمر — رؤيته . تراه خاشعاً ضارعاً بين يدي « درويش » قدّر لفظته السجون . وكل ما يمتاز به قتل يسرح ، وقول يجرح ، ومارقة صنعها الرياء ، ومسبحة يدمدم عليها النفاق ، ولحية فيها وكر للحشيش !! وتهز رأسك !!

إن هذا الذي يجلس بين يدي هذا « الدرويش » القذر . قد يقدر ميزانية دولة . وهو لا يقدر نفسه . قد يقيم العماثر الشاهقة ، وهو لا يقيم ركعة ؟! قد يحرر أدق المعاهدات ولكنه لا يعرف مع الله عهداً . ويحفظ أصول القوانين المدنية ، ولا يحفظ آية !! ولكنه لا يجيد البيان عن كلمة واحدة من كلام الله .

لقد أخذوا بأسباب تلك الأشياء فنبغوا فيها . ولم يأخذوا بأسباب الدين وثقافته الصادقة فعموا وصموا وفقدوا البصيرة الواعية الناقدة ، وظنوا أنهم يحسنون في الدين صنعا .

ولهذا ترى ألوف الألوف من مثقفينا الذين لهم في الدنيا مناصب وجاهات شاذخة أشد الناس جهالة بديننا الحق . بل في جهالتهم أنتن سفها من غير المثقفين ، بل هم في جهالتهم بالدين أحط من الأميين إذ فيهم نتن الفرور ، وجهالة أنهم يجهلون !! . . .  
( أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ، فحبطت أعمالهم ، فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ) .

ذِكْرُهُمْ قَرِيبَ وَالْإِشَارَةِ إِلَيْهِمْ بِأُولَئِكَ الَّتِي لِلْبَعِيدِ ، لَنَعْلَمَ أَنَّ أُولَئِكَ الْقَوْمَ بَعِيدُونَ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ ، وَأَنَّهُمْ هُنَالِكَ فِي هَوَاةٍ سَحِيقَةٍ عَمِيقَةٍ تَتَهَاوَى عَلَيْهَا الرُّجُومُ مِنْ لَعْنَاتِ اللَّهِ . وَقَدْ دَمَعَهُمُ اللَّهُ بِصِفَتَيْنِ هُمَا شَرٌّ مَا يَتَصَفُّ بِهِ الْإِنْسَانُ .

أَوَّلَاهُمَا : الْكُفْرَ بِآيَاتِ اللَّهِ . آيَاتِ اللَّهِ فِي السَّكَاثَاتِ ، وَآيَاتِ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ . وَلَا تَنَاقُضَ بَيْنَ آيَاتِ اللَّهِ الْكُونِيَّةِ ، وَآيَاتِهِ الَّتِي نَزَلَهَا فِي كِتَابِهِ . فَكَلَّتَاهُمَا بَرَهَانَ الْحَقِّ ، وَحُجَّةَ الْيَقِينِ ، وَدَلِيلَ الصِّدْقِ الْمُبِينِ . وَأَيُّ أَمْرٍ أَشَدَّ كُفْرًا مِنْ إِنْسَانٍ يَرَى الْخَلْقَ أَقْرَبَ بِهِ مِنَ الْخَالِقِ ، وَأَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنَ الرَّحْمَنِ ، فَيُشْكِرُ الْعَبْدَ ، وَيَكْفُرُ بِالرَّبِّ ، بَلْ يَجْحَدُ بِهِ عَنْ حَقِّهِ دُنَى !!

وَأَيُّ أَمْرٍ أَشَدَّ كُفْرًا بِآيَاتِ اللَّهِ ، مِنْ رَجُلٍ يَرَى الْحَقَّ جَلِيًّا مُشْرِقًا مِنَ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ ، ثُمَّ يَأْبَى إِلَّا أَنْ يَرَى هَذَا الْإِشْرَاقَ وَالْجَلَاءَ سَوَادًا وَغَمُوضًا وَإِهْهَامًا ، وَيَتَجَهَّزُ إِلَى كُتُبِ الْمَذَاهِبِ وَالتَّرَاثِ الْكَذُوبِ يَنْشُدُ مِنْهَا الْهُدَى وَالْيَقِينَ ؟ !

وَمِثْلُ هَؤُلَاءِ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَعَالَوْنَ عَلَى مَا سَمِيَ اللَّهُ ، وَتَعْنُو وَجُوهَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ لِقَوَانِينِ نَفَثَتْ فِيهَا الصَّلِيبِيَّةُ سُمُومَهَا ؛ وَالصَّهْيُونِيَّةُ أَحْقَادَهَا .

إِنْ عَلَى السَّنَةِ الصَّحِيحَةِ نُورٌ مِنَ اللَّهِ ، وَمَعَهَا اسْمُ اللَّهِ .

وَمَعَ كُتُبِ الْقَانُونِ اسْمُ جُورْجَ ، وَبَنِيَامِينَ وَحَايِيمَ ، وَنَاخُومَ .

وَأَسْمَاءُ هَؤُلَاءِ تَسِيطِرُ عَلَى قُلُوبِ الْمَلْحَدِينَ بِالْعِبُودِيَّةِ لَهَا وَالْخُنُوعِ الدَّلِيلِ .

أَمَّا اسْمُ اللَّهِ فَلَا يَثِيرُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا كَرَاهِيَّةً وَاشْتِمَازًا وَنَفُورًا مِنْ ذِكْرِيَّاتٍ يَحْقِدُونَ كُلَّ الْحَقِّ عَلَى مَنْ يَخْلُقُ مَعَهَا فِي سَمَاوَاتِهَا الْمَشْرِقَاتِ . لِأَنَّهَا ذِكْرِيَّاتٌ انْتَصَارَ كَلِمَةُ الرَّحْمَنِ عَلَى ضَلَالَةِ الشَّيْطَانِ .

أَمَّا الصِّفَةُ الْآخَرَى فَكَفَرَهُمْ بِلِقَاءِ اللَّهِ . وَهَذَا الْكُفْرُ نَتِيجَةُ لِلْكَفْرِ الْأَوَّلِ ، أَوْ مُسَبَّبٌ عَنْهُ . فَمَنْ يَكْفُرُ بِآيَاتِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِلِقَائِهِ ، وَإِنْ أَقْرَبَ بِلِسَانِهِ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ بِهَذَا اللَّقَاءِ !!

وَلِهَذَا لَا يَكُونُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ شَيْءٌ يَسْتَحِقُّ أَنْ يَوْزَنَ ، تَدَبَّرْ قَوْلَ اللَّهِ خَاتِمِ أَنْبِيَائِهِ ( وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ ، وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ : لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ) وَهُوَ لَمْ يَفْعَلْ اللَّهُ شَيْئًا ، وَلَمْ يَقْدَمْ اللَّهُ شَيْئًا ، فَكَيْفَ يَقِيمُ اللَّهُ لَهُ وَزْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ .

إن كل ماقدمه حابط ، أو كل مأتى به لا قيمة له ؛ ولهذا لا يستحق تقييما ما .  
 هذا ، وقد جاء في البخارى عن أبى هريرة — رضى الله عنه — قول الرسول —  
 صلى الله عليه وسلم — : « كَيَأْتِي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله  
 جناح بعوضة — وقال : اقرءوا إن شئتم : ( فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا ) . ورواه مسلم  
 بهذه الصورة : « يأتى بالرجل الأكل الشروب العظيم ، فيوزن بحبة ، فلا يزنها .  
 قال : وقرأ : فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا » .  
 لقد فرغ مثل هذا فما له عند الله وزن يوم القيامة . أما هذا الجسد الضخم ، فليكن  
 للنار طعاما ووقوداً .

« ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا ، واتخذوا آياتى ورسلى هُزواً » يبين الله — سبحانه —  
 جزاءهم ، وما به استحقوا هذا الجزاء . أما الجزاء فجهم — ونعوذ بالله منها — وأما  
 المسبب فلا أنهم كفروا ، وجعلوا آيات الله ورسله مهوى استخفاف واستهزاء ، إنهم  
 لم يقيموا للإيمان بالله ورسله وزنا ، إذ استخفوا بكل هذا ، وجعلوا منه لهم سخرية  
 واستخفافا كافراً حتى بكل قيمة أدبية وإنسانية !! ولهذا لا يقام لهم عند الله وزن !!  
 أما هؤلاء فكثير اليوم !،

فما أكثر الذين يستهزئون بآيات الله ورسله ، واستهزؤهم هذا دليل على أنهم  
 يؤمنون بأن كتاب الله ليس فيه حق ، ولا هدى . ولا خير ، ولا يصاح أبداً اليوم  
 لهداية البشرية ، أو قيادة الأمة ، ويؤمنون بأن رسل الله ماجأوا بهداية تنتفع بها  
 الإنسانية ، ولو كانوا يطوون القلب عن ذرة من هذا الإيمان لرأينا أثره حتى فيما يقولون  
 أو يكتبون : فضلا عن أثره فيما يفعلون !!

ولو أنك ابتليت الذين يكتبون في صحفنا — حتى عن شئون الدين لرأيت قوماً  
 يكتبون عن كل ضلالة ، وما للضلالة من مَسَّةٍ رحم الإسلام — لرأيت صليبية متبجحة ،  
 ويهودية تنشر نتنها الخبيث ، وشيوعية تبغى على أقدم من الروحية ، والضلالة كل  
 الضلالة أن تسمى هذه الأمشاج : إسلاماً !!

وقد راحوا يستعينون باللحى والعمام . وما أكثر عبيد السوء من بين هؤلاء !!  
 ولكن الله غالب على أمره ولو كره المشركون .  
 عبد الرحمن الوكيل

## تقدير من السيد رئيس الجمهورية لكتاب « البهائية »

رئاسة الجمهورية العربية المتحدة

مكتب الرئيس

السيد عبد الرحمن الوكيل

تحية طيبة وبعد :

فقد تلقى السيد الرئيس مافاضت به رسالتك الواعية من تأييد ومودة ووفاء وأمرنى سيادته أن أبعث إليك بشكره البالغ على هذه المشاعر الصادقة التى حملتك على موافاته بكتابك « البهائية » - تاريخها وعقيدتها .

وأن السيد الرئيس ليقدر لك هذه الروح العالية التى تصفو بيقينها بالله وتسمو بالعمل بكتابها والتمسك بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم - محيياً فيك هذه النيرة القوية التى تدفعك إلى الرد على ما يفترى به على الدين القويم من شبه وأباطيل .

مع تمنيات سيادته لكم بالتوفيق والسداد فى ظل مجتمع فاضل متراحم وأمة عربية خالدة .

مع وافر الاحترام

إمضاء

محمود الجيار

مدير مكتب الرئيس للشئون الداخلية

## ٤ - نظرات في المجتمع والشرعة :

### السلبية

- ١ -

منهج البحث : معنى السلبية - السلبية آفة . صور من السلبية - الإسلام والسلبية .  
بين السلبية والإيجابية . السلبية في المجتمعات الإسلامية المعاصرة : بواعثها  
ومظاهرها . خاتمة .

#### مقدمة :

يقول الله تعالى : ( كنتم خير أمة أخرجت للناس : تأمرون بالمعروف ، وتنهون عن  
المنكر ، وتؤمنون بالله ) . هذه الآية من كتاب الله تصف المستوى الرفيع الذي سما إليه  
المجتمع الإسلامي في عصوره الأولى حين كان إمامه رسول الله ، ورائده كتاب الله ،  
وسياسته نشر دين الله الحق بما فيه من عقيدة مستقيمة ، وسلوك كريم . وعندما كان  
أفراد ذلك المجتمع مسلمين مخلصين كانوا أشداء على الكفار ، رحماء بينهم ، تراهم ركعاً ،  
سجداً ، يبتغون فضلاً من الله ورضواناً .

ولو نظرنا نظرة موازنة بين ذلك المستوى الذي كنا عليه ، والذي تشير إليه الآية ،  
وبين المستوى الذي نحن عليه ، لوجدنا مسافة من الخلف شاسعة ، لا تقاس بالأشبار  
والأمتار ، ولكن بتسجيل الصفات والأعراف <sup>(١)</sup> ، والتقاليد ، والنظم التي انحرفت به  
عن ذلك المستوى المرموق . وتلك مهمة تحتاج إلى كثير من التأني ، وحسن التأني ، كما  
تستلزم تمحيصاً نزيهاً ، ودقة بالغة ، واستقراءاً شاملاً <sup>(٢)</sup> . والله وحده المستعان لنصل بقارتنا

(١) الأعراف : جمع عرف

(٢) الاستقراء : تتبع الجزئيات لإصدار حكم كلي .

إلى ما نريد من كشف مسافة الخلف بين المجتمعين حتى يكون على علم بالداء ، وعلى بصر بالدواء . وقد عاش معنا القارئ فكراً في بعض نظرات أسلفناها في المجتمع والشرعية هي : النفاق ، والفرق والاختلاف ، وأخيراً الابتداع .

والآية التي ذكرتها في صدر هذا المقال مصورة المجتمع الأول ، تكشف للناظر المدقق عن داء رابع منى به مجتمعنا ، وانحرف به عن القصد ، وهو لخطورته وتوغله ، وعظم استشرائه خليك بالبحث والدراسة ؛ لذا رأيت جعله موضوعاً لهذه الدراسة . . . إنه السلبية آفة مجتمعنا ، وآفة كل المجتمعات . فما السلبية ؟ وماذا يراد منها ؟ وما السمات التي تكشف عن حقيقتها ؟

### معنى السلبية :

هي من الكلمات المبتكرة ، والتي دخلت في قاموسنا اللغوي حديثاً مثل الوطنية ، وهي في أساسها التصريفي : مصدر صناعي مكون من النسب إلى كلمة « سلب » مع زيادة « تاء تأنيث » ، والسلب : أخذ الشيء باحتيال أو جبر وقسر قال تعالى : ( وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه )<sup>(١)</sup> وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قتل قتيلاً فله سلبه » . والسلب : ما يؤخذ من القتل أو ما من شأنه أن يجرده منه بعد قتله . وفي نفس المعنى سلب المال أو العقل أو نحو ذلك فالمادة كلها تدور حول أخذ أو تجريد أو إبعاد شيء عن شيء .

وأما المعنى العرفي لها ، والذي على أساسه نعالجها في هذا البحث فهو : تخلي الفرد عن واجبه الاجتماعي وعدم نهوضه بالتبعة الملقاة على عاتقه كواحد من جماعة ، أو عضو في جهاز كبير هو المجتمع في هذه الحالة سلب منه جزء من أجزائه ، وأخذ منه طاقة عضو من أعضائه . وفرد من أفرادها ، والفرد السلبي على هذا الوضع : أناني ، ضعيف الشخصية ،

منحرف غريباً<sup>(١)</sup>، تافه الأثر ، قليل الخطر ، لم يؤد رسالته في الحياة ، ولم يقم بمهمة الخدمة الإنسانية في الوجود . والمجتمع المكون منه ومن أمثاله مفكك الرابطة ، واهن الصلة ، قلته ضعف ، وكثرته كزبد السيل ، مكانه بين الشعوب في المؤخرة ، ونزلته في الركب الحضارى ذيل القافلة .

وأبرز مظهر هنا في ذلك المجتمع : الاتكالية بمعنى أن يحمل كل فرد غيره التبعة والمسئولية ، وتكون النتيجة : لا شيء ، لا عمل ، لا إنتاج !! أتذكر بهذه المناسبة قصة طريفة ترددها الألسن عبرة وعظه . ذلك الأمير الذى أراد أن تختبر مدى وفاء رعيته له ، واستجابتهم لأمره ، وتجاوبهم مع مطالب مجتمعهم ، فأمر كل فرد منهم - تنفيذاً لأمر يقتضيه الصالح العام - أن يحضر كوباً من عسل ، ويضعه ليلاً في إناء وضع لهذا الغرض في قلب المدينة . وما دام الأمر أصبح في الظلام فإن التبعة صارت بين الفرد ونفسه ؟ ولذا فهو يستطيع بسهولة أن يتخلص منها ، وينفذ من تبعاتها ، ولا ضير عليه . وهنا تظهر الاتكالية بصورتها البشعة ، فكل فرد منهم قال في نفسه : لو ملأت كوبى ماء ، وألقيت به في إناء الأمير فليس ذلك بمؤثر في العسل الكثير الذى يضعه سائر أهل المدينة . وفي الصباح تظهر النتيجة ، وينكشف وجه الحقيقة ، ويعرف الأمير المطوى من دوائر شعبه الاتكالى ؛ إذ ينظر في الإناء فيراه مملوء بالماء !!!

### السلبية آفة :

وبهذا التناول لمعنى السلبية نقف على حقيقة هامة هي أن السلبية آفة ، وأنها مرض اجتماعى يصيب المجتمعات فى الصميم ، فيبدد الطاقة ، ويضعف القوى فى كل ناحية من نواحي المجتمع ، وفى كل مظهر من مظاهر نشاطه .

فمن الناحية السياسية : تتخبط الأمة فى أمورها ، ولا تعرف ما هو الهدى فى

---

(١) نسبة إلى غريزة . ومن الغرائز الإنسانية : غريزة الاجتماع .

حياتها ؛ لأن الآراء لم تتلاق ، والأفكار لم تتلاقح ، والشورى لم تتبادل ، فتسير رهينة رأى واحد ، ليس له من معقب إن أخطأ ، ولا من رادٍّ : إن حاد وضل .

ومن الناحية الاجتماعية : تقتل السلبية المعاني الإنسانية السامية من أخوة نبيلة ، ومروءة كريمة ، وبر صادق ، وإحسان خالص ، وتعاطف حميد ، وتعاون وثيق .

ومن الناحية الاقتصادية : تهدد السلبية مستقبل الأمة ، وتعوق تقدمها الحضارى . وتحد من مقدرة الأمة الصناعية . وتتحول التجارة إلى سعى وراء الربح بصرف النظر عن مصلحة المجتمع ، وتثول إلى ثراء غير منظم في يد قلة من الأثنيين ، يستهدفون فيما يعملون مصالحهم الشخصية ، ولما يشترك أحدهم بثروته اشتراكاً إيجابياً فيما ينفع المجتمع ، قد يخدم قضاياه . وأما من الناحية الحربية : فالسلبية فيها أشد فتكاً وأقوى خطراً ، وهنا أتذكر أحداثاً ذات مغزى وردت في القرآن الكريم ، نراها من خلال القصص القرآنى ، وفيها صورة واضحة لأثر السلبية في المجتمعات ، وبخاصة من الناحية الحربية .

### صور من السلبية :

١ - تعتبر السلبية من أشنع الآفات التى منى بها مجتمع بنى إسرائيل ، وظهرت سلبيتهم لحظة اختبار ملكهم لهم ، وقد توجه بجنوده لساحة المعركة ، ويريد أن يطمئن إلى مدى إيجابيتهم ، ومشاركتهم فى ذلك الحدث الهام الذى يتعرض له مجتمعهم ، ثم يتمخض الأمر عن جبن مزرٍ ، وعزيمة خائرة ، وعود عن المشاركة فى ساحة الشرف ، إقرأ قوله تعالى : ( فلما فصل طالوت بالجنود قال : إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منى ، ومن لم يطعمه فإنه منى ، إلا من اغترف غرفة بيده ، فشربوا منه : إلا قليلاً منهم ، فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه ، قالوا : لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده !! قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله : كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله ، والله مع الصابرين ) !! ثم تستمر الآيات فى الحديث عن الطائفة المؤمنة الصابرة التى حرصت على

إيجابيتها في المجتمع فيقول تعالى : ( ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا : ربنا أفرغ علينا صبراً ، وثبت أقدامنا ، وانصرنا على القوم الكافرين . فهزمهم ياذن الله وقتل داود جالوت ، وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ) .

ثم نتحدث الآيات عن الإيجابية ، وأنها سر من أسرار عمران الوجود ، فيقول تعالى : ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، ولكن الله ذو فضل على العالمين ) .

ب - قال موسى لقومه بنى إسرائيل وقد خرجوا من مصر حيارى : ( ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ، ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين ) وذلك حتى تقوم لهم دولة مهابة ويكون لهم مجتمع له كيان . ويحىء جوابهم تعبيراً واضحاً عن سلبيتهم : ( قالوا : يا موسى إن فيها قوماً جبارين ، وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون ) .

وتتدخل العناصر الإيجابية البناءة في المجتمع . ( قال رجلان من الذين يخافون ، أنعم الله عليهما : ادخلا عليهما الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون . وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ) ثم تتجلى أخيراً السلبية بصورتها المزرية : ( قالوا : يا موسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا ، إنا ها هنا قاعدون ) .

ولا يجد موسى عليه السلام بدا من أن يشكو إلى ربه سلبية مجتمعه ، وتفكك أوصاله : ( قال : رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ) . ويكون الجزاء جزاء أى مجتمع يتخلى عن إيجابيته ، ويرضى بالمذلة والخنوع : ( قال : فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض ، فلا تأس على القوم الفاسقين ) .

وإلى اللقاء مع صور أخرى للسلبية ، ومع بقية البحث ؟

يتبع

السيد رزق الطويل

مدرس ثانوى

# الطلاق وأحكامه

## في الإسلام وما يثار حوله

نشرت الصحف والإذاعات مناقشات حول تنظيم الأسرة . وقيل في هذا الصدد أن الأمة عندنا أكثر الأمم طلاقاً ، ولذا أفهم يريدون علاج المسألة بما يتفق مع الشريعة الإسلامية الغراء وصيانة الأسرة .

والإجماع منعقد بين كل الأطراف المعنية بالموضوع على أن تكون الشريعة الإسلامية أساساً لكل تعديل أو تطوير في القوانين التي تتصل بالأحوال الشخصية ، من زواج وطلاق وميراث وغير ذلك .

\* \* \*

وهذا تلخيص في إيجاز لنظام الطلاق في الإسلام ، طبقاً لما ورد في كتاب الله تعالى ، وأحاديث النبي - صلى الله عليه وسلم - ، حتى يتبين المسلمون موقف الإسلام من هذه المسألة .

فالإسلام وهو دين الله المنزل من خالق الناس ، العليم بما ركز في فطرهم من الغرائز والميول ، عالج العلاقة بين الرجل والمرأة أصلح علاج .

ولنبداً كلامنا في حكم الإسلام في كل ما قد يطرأ على الأسرة بعد تكوينها ، وارتباط الرجل والمرأة بميثاق الزواج . فإذا تجاوزت الأمزجة ، وساد علاقتهما الوثام ، وسارت الحياة رضية هنية ، فتلك نعمة الله بحمد عليها سبحانه وتعالى .

أما إذا تخلل حياة الزوجين ما يعكر صفوها ويبذر بذور الشقاق والخلاف بينهما ، فعلاج الأمر قوله تعالى ( وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما ، إن الله كان علماً خبيراً ) .

يختار الزوج حَكَمًا من قبله ، ويختار الزوجة حَكَمًا ، يكونان من عقلاء الأسرتين ،  
 يوكل إليهما أمر إصلاح ما فسد واجتثاث بذور الفرقة ، وإعادة الوفاق محل الشقاق .  
 ولا مانع من تكرار ذلك ، فإن يريدا إصلاحًا يوفق الله بينهما .

فإذا لم ينجح العلاج ، وحل اليأس محل الرجاء ، فهنا يشرع الطلاق بالكيفية التي  
 اصطلاح الناس على تسميتها بالطلاق السني ، الذي هو الموافق لشرعة الإسلام ، والمبينة  
 في الآيات والأحاديث الآتية :

قال الله تعالى ( يا أيها النبي إذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ، وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ،  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ، لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ، وَتِلْكَ  
 حُدُودُ اللَّهِ ، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ، لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ  
 ذَلِكَ أَمْرًا ) سورة الطلاق .

وروى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه طلق امرأته وهي حائض ،  
 فذكر عمر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فتفيظ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم  
 قال « مُرَّةٌ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ يَمْسُكُهَا حَتَّى تَطْهَرَ ، ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرَ ، فَإِنْ بَدَّاهُ أَنْ يَطْلُقَهَا  
 فَلْيَطْلُقْهَا قَبْلَ أَنْ يَمْسُهَا ، فَتِلْكَ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » وفي رواية أخرى « فَتِلْكَ الْعِدَّةُ  
 الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَطْلُقَ لَهَا النِّسَاءَ » .

فهذا تنظيم الطلاق إذا تأزم الأمر في الأسرة ، ولم تنجح مساعي الإصلاح . ومدلول  
 هذه النصوص : أنه لا يصح طلاق إلا إذا كانت الزوجة في طهر لم يمسها فيه زوجها .  
 فإذا حدث أن طلقها مع توافر كل الشروط المطلوبة فلا يحل إخراج الزوجة من بيت  
 الزوجية قبل تمام عدتها ، لقوله تعالى ( وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ ) وقوله  
 ( لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ) وهو احتمال عودة الصفاء بين الزوجين ، بعد هدوء  
 العاصفة بإيقاع الطلقة الأولى أو الثانية ، لأن رباط الزوجية أثناء الطلاق الرجعي يعتبر  
 موقوفًا لا مقطوعًا ، حتى تنتهي المدة المحددة بثلاثة قروء .

ولذلك إذا مات أحد الزوجين قبل تمام العدة فللباق منهما حقه في ميراث المتوفى .  
 وإذا انقضت العدة ولم يتراجع الزوجان ، فعندئذ يكون عقد الزوجية قد فقد صلاحيته ،  
 ولا يجوز أن تغادر الزوجة بيت الزوجية قبل ذلك ، مادام الطلاق رجعياً .

وإذا أنتج بقاء الزوجة في بيت الزوجية ثمرته بعد الطلقة الأولى أو الثانية ، ورغب  
 كل منهما في رتق ما انفتق وتراجعا ، كان المأمول أن يستفيدا في قابل حياتهما من التجربة  
 ويتجنبا أسباب الفرقة والشقاق ، حتى يستقيم أمرهما ، وتسود حياتهما الهناء والسعادة .  
 أما إذا تملكتهما الرعونة والطيش . وعاد الخلاف والشجار ، ولم يستقم الأمر بينهما  
 فيكرر العلاج مرة أخرى ، ابتداء من انتداب الحكمين .

أما إذا ساد التهور وعدم المبالاة ، حتى بلغا التطليقة الثالثة ، فهنا لا يرجى الخير من  
 تراجعهما ، وفي ذلك يقول الله تعالى ( الطلاق مرتان : فإمساك بمعروف أو تسريح  
 بإحسان ، ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله ،  
 فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به ، تلك حدود الله فلا تعتدوها  
 ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون . فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح  
 زوجاً غيره ، فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله ، وتلك  
 حدود الله يبينها لقوم يعلمون ) البقرة .

فإذا عولج الخلل الذي ساد الأسرة بأسلوب الإسلام السابق بيانه ، ومع ذلك  
 لم تتحسن العلاقة بين الزوجين ، حتى بلغا التطليقة الثالثة ، فعندئذ يسدل الإسلام الستار  
 الخاتم على عقد الزوجية ، ويفرق بين الزوجين الذين فشلوا في تكوين أسرة سعيدة .

وفي كل هذه المراحل جعل الإسلام حق إيقاع الطلاق في يد الرجل باعتباره الشريك  
 الحامل للمسئولية .

والإسلام لم يسلب من يد المرأة حق قبول أو رفض الزواج من الرجل الذى يتقدم لخطبتها ، بل يمنع الإسلام تزويج المرأة لمن لا تريده ، وليس ذلك فقط ، بل جعل الإسلام للمرأة مخرجاً ، إذا تأكد لديها أنها تسرعت وأخطأت الاختيار ، وذلك بأن تطلب الطلاق مقابل فدية يقدرها ولى الأمر . فقد روى البخارى رضى الله عنه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن جميلة بنت عبد الله بن سلول أتت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت « يا رسول الله : إن ثابت بن قيس ما أعتب عليه فى خلق ولا دين ، ولكن لا أطيعه بفضاً ، وأكره الكفر فى الإسلام ، قال : أتردّين عليه حديقته ؟ » قالت : نعم ، قال : إقبل الحديقة وطلقها تطليقة .

\* \* \*

إننا لو ذكرنا جميع النصوص القرآنية ، والأحاديث النبوية الصحيحة فى الطلاق ، لما اتسعت لذلك صفحات المجلة . ولذا فنحن هنا نقول فيما يلى :

لا يصح الطلاق فى أثناء الحيض ، ولا فى طهر مسها فيه زوجها ، ولا الطلاق فى غير وعى ، ولا بإكراه ، ولا الطلاق المعلق ، المقيد بشرط . والطلاق الثلاث فى مرة واحدة لا يقع إلا واحدة فقط .

أما الطلاق الذى صدر فى طهر لم يتماسا فيه الزوجان ، فيقع قطعاً طلاقاً رجعياً فى المرة الأولى والثانية ، وطلاقاً نهائياً فى المرة الثالثة .

\* \* \*

إن جميع الأمم التى تأخذ من نظمها الاجتماعية ، تبدو من شعوبها وبعض الواعين من كتابها ، صرخات ألم عميق من حالة الفوضى الخلقية السائدة ، من فرار الرجال والنساء من البيوت إلى علب الليل ، وأندية الخلاعة والمجون فيها ، نتيجة حتمية لتقييد الطلاق ومنع تعدد الزوجات .

وتبدو صرخات أولئك المخلصين في كلمات تنشر حيناً بعد حين في صحفهم ومجلاتهم . ولكن يحجب تلك الحقائق المؤسفة ستار من البهجة والسعادة الزائفة . فكما تحجب المساحيق والأصباغ دمامة بعض الوجوه الكثيبة ، فإن ستار البهجة الكثيف في تلك الأمم ، يوارى الآلام التي يحسها النفر المخلصون ، الذين يتنفسون من حين لآخر بإنذارات في صحفهم أو تقاريرهم .

ونحمد الله تعالى على أن أمتنا الإسلامية لا تزال بمنجاة من آثار الفوضى الاجتماعية والخلقية التي تسود معظم الأمم في هذا العصر . فإنك ترى أن الخادنة والخاللة أمران عاديان عند الفرنجة ، لا يستنكرهما العرف السائد ، ولا القانون النافذ في تلك البلاد ، بينما تحاكم من يجرؤ على اتخاذ زوجة ثانية .

قال بعض دعاة تقييد الطلاق : « لقد طفت أقطار الدنيا جميعاً شرقاً وغرباً ، وشمالاً وجنوباً ، فما رأيت أمة أكثر تخلفاً منا » !!

راعنى هذا القول وأدهشنى ، فسألت نفسى : أى مقياس ، يا ترى ، اتخذوه ليصلوا عن طريقه إلى هذا القرار العجيب ؟ وفى أى مجال من مجالات الحياة ، يا ترى ، بلغ تخلفنا هذ الدرك الوضع ؟

إذا كانت أقدار الأمم تقاس بما هى عليه من خلق فاضل وكرامة إنسانية ، وهذا ما يجب أن يحكم على الأمم على أساسه ، فهل صحيح أننا قد بلغ تخلفنا هذا المكان السحيق ؟ لا : أبداً ، وما أظن القائلين بهذا إلا مخدوعين بمظاهر زائفة تخفى تحتها حقائق مؤلمة .

زعموا أن نسبة الطلاق في تلك البلاد منخفضة ! وهل يصلح ذلك أساساً يبنى عليه ذلك الحكم الجائر ؟ إننا لم نطف ببلد من تلك البلاد . ولكننا نستعيز بالله تعالى مما يفد علينا من أبناء تلك البلاد والفساد المستشري فيها .

لقد نشرت إحدى المجلات الأمريكية منذ ثلاث سنوات إحصاءاً اجتماعياً ورد فيه أن هناك مئات الآلاف<sup>(١)</sup> من الأمهات غير المتزوجات ( UNWEDDED MOTHERS ) قالت المجلة : إن بين هؤلاء الأمهات ثلاث آلاف لم يبلغن سن الخامسة عشر ! فانظروا واعجبوا هل نحن نعتبر متخلفين بالقياس إلى هؤلاء ؟

\* \* \*

قرأنا وقرأ الجمهور في جرائدنا المحلية تحت عنوان ( أصغر أم في العالم ) : أن طفلة في التاسعة من العمر في أمريكا ، قد وضعت طفلاً ، إلا أنها لا تعرف أباه !! وفي الأهرام بتاريخ ٤ - ٢ - ١٩٦٥ النبأ التالي :

« الفتيات اللاتي يمارسن العرى في ملاهى الليل في لندن قررت إنشاء نقابة لهن !! وذلك بعد أن فصل ملهى ثلاثة من زميلاتهن في لندن » .

يا سلام ! أنظروا إلى ما عند هؤلاء من تقدم ، ليبدو لكم واضحاً التخلف العظيم الذى نعيش في ظلاله ، لأننا لم نقيّد الطلاق والزواج !!

وإذا كان القارئ الكريم في حاجة إلى مزيد من أدلة التقدم عند أمم الحضارة الأجنبية ، فليراجع تفاصيل فضيحة ( برفوميو ) الوزير البريطانى . مع العلم بأن بريطانيا تعتبر أكثر أمم الغرب مراعاة للتقاليد .

\* \* \*

إن الطلاق شرعه الإسلام وحدد له حدوداً . وليس الزواج والطلاق في نظر الإسلام من الأمور الإدارية التى تنظم بقوانين إدارية ، ولكنها علائق شرعية تنظمها الشريعة بنصوص ثابتة في كتاب الله وأحاديث رسوله . فإذا طلق الرجل زوجته بعد استيفاء الشروط التى

---

(١) نسبت العدد وكان مكوناً من خمسة أرقام

حددها الدين ، فلا سبيل إلى القول بأن هذا الطلاق لا يقع ، لأنه بوقوع الطلاق يحرم على الزوج ما كان حلالاً له من أنواع الاتصال بزوجته .

ومن أعجب ما يقوله أحد المعنيين بهذا الموضوع قوله « إذا كان من الثابت القول بعدم وقوع الطلاق الذى يصدر والمرأة حائض ، فلهذا لا نقول مثل ذلك فى الطلاق الذى يقع بعيداً عن القاضى ؟؟ » .

وهذا التساؤل مردود واضح البطلان ، لأن الذى يحكم بعدم تطليق المرأة أثناء الحيض ليس هو أحد العلماء ، ولا أحد الأئمة ، بل هو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الذى لا ينطق عن الهوى ، ولا يحكم فى شرع الله إلا بأمر الله . وهو يشير فى حديثه المتقدم . « فتلك هى العدة التى أمر الله عز وجل أن تطلق لها النساء » إلى النص القرآنى فى قوله تعالى ( يا أيها النبى إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن )

وليس لأحد من الأمة مهما علا قدره ، أو اتسع علمه ، أن يضع نفسه مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدعى حق التشريع فى الإسلام . بهذا يظهر أن إباحة الزوجة لزوجها بعد أن يطلقها طلاقاً سنياً ، لا يتفق مع تعاليم الإسلام وشريعته . ولا نظن أبداً أن نساءنا المسلمات يرتضين المعاشرة الحرام لرجل حرّم عليه الاتصال بهن ، لانقطاع صلة الزوجية بوقوع الطلاق .

\* \* \*

إن التذرع لإلغاء الطلاق فى غيبة القاضى بما صنع عمر بن الخطاب مع الذين تهاونوا وابتكروا الطلاق الثلاث فى مجلس واحد ، فذلك أمر لا يستقيم لأسباب ؛ منها أن صنع عمر رضى الله عنه ، إنما هو حرمان المخالفين من بعض ما يباح لهم ، جزاء ابتداعهم ، أما إلغاء الطلاق الذى وقع شرعاً بحجة أنه وقع فى غيبة القاضى ، فهو إباحة لما حرم الله ، وفرق بعيد بين الأمرين . وذلك علاوة على ما خص الإسلام به الخلفاء الراشدين فى أمثال هذه الأحكام .

فإن النبي صلى الله عليه وسلم ، يقول « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى » وعمر بن الخطاب هو ثاني الخلفاء الراشدين الذين أمرنا أن نتمسك بسنتهم ، وليس ذلك لأحد من بعدهم ، لا عالم ، ولا إمام ، ولا الجنة .

ومع هذا فلم يقدم عمر رضى الله عنه على تنفيذ قراره إلا بعد انعقاد إجماع الصحابة عليه ، إجماعاً لم يشذ عنه أحد .

( ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين ) :  
( هذا بلاغ للناس ولينذروا به ، وليعلموا أنما هو إليه واحد وليذكر أولوا الألباب ) .

\* \* \*

بعد كتابة ما تقدم نشرت جريدة « الأخبار » بعددها الصادر صباح يوم ١٢ / ٢ / ١٩٦٥ ما يأتى :

« الطلاق فى أمريكا فى زيادة مستمرة . حالات الطلاق سنة ١٩٦٤ بلغت ثلاثة ملايين ونصف مليون حالة ، بزيادة قدرها ٢٨ ٪ ( ثمانية وعشرين بالمائة ) عن عشر سنوات مضت » .

ونشرت جريدة الأهرام الصادرة صباح الخميس ٢٨ / ٢ / ١٩٦٥ للنبا التالى :  
« بدأ طبيب جامعة (شيفيلد) فى صرف حبوب منع الحمل لطالبات الجامعة ، وعددهن ٧٠٠ ( سبعمائة ) طالبة ، بعد أن ارتفع عدد الأطفال غير الشرعيين الذين تنجبهم الطالبات ، فأصبح بمعدل ١٢ طفلاً سنوياً »

والعجيب ، أن ما ينشر من أمثال هذه الأنباء الخفيفة ، لا يثير قلق القائمين بحملات تقييد الزواج والطلاق ، فما نحس منهم من أحد ، ولا نسمع لهم ركزاً . إنما يثير هياجهم ذلك النزر اليسير من تعدد الزواج ، وتلك النسبة الضئيلة من حوادث الطلاق .

عبد اللطيف مـين

## ﴿ ثقة كريمة ﴾

مسجد الصرفى بينها يصبح مركزاً لدعوة الحق

ورد إلى فضيلة الدكتور محمد خليل هراس نائب الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية صورة الخطاب التالى من الأخ الكريم حسن أحمد الصرفى ناظر وقف مسجد الصرفى بينها وهذا نص الخطاب :

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على خاتم النبيين عبد الله ورسوله محمد وعلى آله وصحبه وسلم وبعد ، حضرة صاحب الفضيلة الدكتور محمد خليل الهراس أستاذ التوحيد والمنطق والفلسفة بكلية أصول الدين .

أحييك بتحية مباركة من عند الله فسلام الله عليكم ورحمته وبركاته ، وبعد : لما عهدناه فى فضيلتكم من حرصكم على التوحيد وإحياء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واقتفاء أثر سلفنا الصالح نرجو أن تتكرموا بإحياء الشعائر الدينية من الخطبة والأذان والإمامة ورعاية المسجد أتم ومن توكلونه من جماعة أنصار السنة المباركة وذلك بمسجد الصرفى بمدينة بنها قليوية .

ونرجو ملحين إجابة دعوتنا وأسأل الله أن يزيدكم علماً وإيماناً وتقى . وأن يكافئكم على مجهودكم المبارك إنه نعم المولى ونعم النصير . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ؟  
تحريراً فى ٢ / ٢ / ١٩٦٥

ناظر الوقف

حسن أحمد الصرفى

بمسجد الصرفى بينها

وجماعة أنصار السنة إذ تشكر للأخ المفضل حسن ثقته وكريم أريحيته تعلن قبول رجائه وإجابة دعوته فتولى هذا المسجد كل عنايتها وتجعل منه مركزاً لدعوة الحق فى تلك البلدة الطيبة المباركة والله ولى التوفيق ؟

# مِنْ عِلْمِ السُّنَّةِ

تعقب أحاديث كتاب ( الروح ) للإمام ابن القيم ( رضى الله عنه )

— ٢ —

سألنى بعض الإخوة الفضلاء لماذا لم أبدأ بما بدأ الإمام ابن القيم متتبعا للرؤى والأحلام وغيرها وقد أتى بها مسندة إلى ذويها من «كتاب القبور» لأبى بكر عبد الله بن أبى الدنيا فأتناول أسانيدها فإذا صحت تلك الأسانيد فإن لم تنفع بما فيها من العلم فقد أفدنا منها العبرة وإن لم تصح تلك الأسانيد فقد استفدنا من تراجم الرجال ومعرفةهم والإحاطة بأنواع الجرح فيهم مما يجعلنا نحكم على الأسانيد المرفوعة للنبي صلى الله عليه وسلم وفيها أحد منهم بالحكم المناسب حتى لا نتلقى الدين من غير تمحيص فأقول وبالله التوفيق : -

١ - قال ابن أبى الدنيا : (حدثنا) محمد بن <sup>(١)</sup> عون حدثنا يحيى بن <sup>(٢)</sup> يمان عن عبد الله بن سمعان عن زيد بن أسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم »

الحديث الأول فى إسناده : (١) محمد بن عون قال النسائى : متروك . وقال البخارى : منكر الحديث . وقال عباس بن معين : ليس بشيء .

(٢) يحيى بن يمان ( العجلي الكوفى ) قال أحمد : ليس بحجة ، وقال ابن المدينى صدوق ، فليج تغير حفظه وقال محمد بن عبد الله بن نمير : كان سريع الحفظ سريع النسيان ، وكان يحيى من العباد . ذكره أبو بكر بن عياش فقال : ذاك ذاهب وقال ابن معين : ليس بالقوى ، قال ابن عدى : عامة ما يرويه غير محفوظ وهو فى نفسه لا يعتمد الكذب إلا أنه يخطئ . ويشبه عليه .

قلت : وأحاديث أخرى مشهورة على السنة العوام فى الأسواق آتتها يحيى بن يمان مثال ذلك ؛ ما قال عبد الله بن الوضاح : حدثنا يحيى عن سفيان عن الأعمش عن زيد الرقاشى عن أنس مرفوعاً : كاد الحسد أن يغاب القدر ، وكاد الفقر أن يكون كفراً .

- ٢ - (حدثنا) محمد بن<sup>(٢)</sup> قدامة الجوهري حدثنا معن بن عيسى القزاز أخبرنا هشام بن<sup>(٤)</sup> سعد حدثنا زيد بن أسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : إذا مر رجل بقبر أخيه يعرفه فسلم عليه فرد عليه السلام وعرفه وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام «
- ٣ - (حدثنا)<sup>(٥)</sup> محمد بن الحسين حدثني يحيى بن<sup>(٦)</sup> بسطام الأصغر حدثني مسمع<sup>(٧)</sup> حدثني رجل<sup>(٨)</sup> من آل عاصم الجحدري قال : رأيت عاصماً الجحدري في منامي بعد

(٣) والحديث الثاني في إسناده : محمد بن قدامة (الجوهري البغدادي اللؤلؤي) . أحد شيوخ بغداد ، روى عن ابن عينة وأبي معاوية وابن علي ووكيع وخلق ، وعنه ابن أبي الدنيا وأبو يعلى والبغوي وجعفر الفريابي وآخرون . روى أحمد بن محرز عن ابن معين : محمد بن قدامة ليس بشيء . وقال أبو داود : ضعيف ، لم أكتب عنه شيئاً قط . مات سنة سبع وثلاثين ومائتين . قال الحافظ الذهبي : وقدم الخياط وغيره في خلط ترجمته بترجمة محمد بن قدامة ابن أعين المصيصي الثقة الذي بقي إلى حدود سنة خمسين ومائتين .

(٤) هشام بن سعد (أبو عباد المدني مولى بني مخزوم) يقال له يتيمة زيد بن أسلم صحبه وأكثر الرواية عنه وروى عن عمرو بن شعيب ، والمقبري ، ونافع وعنه ابن وهب والتقفي ، وجماعة كثيرة . قال أحمد : لم يكن بالحافظ . وكان يحيى بن سعيد القطان لا يحدث عنه . وقال أحمد أيضاً : لم يكن محكم الحديث .

أما الإسناد الثالث وفيه قول محمد بن واسع : بلغني أن الموتى الخ فإنه معضل فليس من مراسيل الصحابة وليس مرفوعاً ولم يصرح بأنه حديث وقد شرحنا وجوه (المعضل) في مقدمتنا لكتاب الروح الذي سيصدر قريباً إن شاء الله وأعان وفي هذا الإسناد : (٥) محمد بن الحسين أبو الشيخ البرجلاني صاحب كتاب الرقائق وعنه ابن أبي الدنيا وابن مسروق قال الحافظ الذهبي : أرجو أن يكون لا بأس به ما رأيت فيه توثيقاً ولا تجريحاً ، لكن سئل عنه إبراهيم الحربي فقال : ما علمت إلا خيراً توفي سنة ٢٣٨ هـ .

(٦) يحيى بن بسطام عن ابن لهيعة شيخ بصرى قال أبو حاتم : صدوق وقال ابن حبان : لا تحل الرواية عنه لأنه داعية إلى القدر ولأن في روايته مناكير وقال البخاري : ابن بسطام المصنف يذكر بالقدر .

(٧) مسمع ؛ قال الذهبي : قال العقيلي : لا يتابع على حديثه

(٨) مجهول .

موته بسنتين فقلت أليس قدّمت؟ قال : بلى ، قلت فأين أنت ؟ قال : أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فننتقي أخباركم . قال : قلت أجسادكم أم أرواحكم ؟ قال : هيهات بليت الأجسام وإنما تتلاقى الأرواح . قال : قلت : فهل تعلمون بزيارتنا إياكم ؟ قال : نعم نعلم بها عشية الجمعة كله ويوم السبت إلى طلوع الشمس قال : قلت : فكيف ذلك دون الأيام كلها ؟ قال : لفضل يوم الجمعة وعظمته .

٤ - ( حدثنا ) محمد بن الحسين حدثني بكر بن <sup>(٩)</sup> محمد حدثنا حسن القصاب قال :- كنت أغدو مع محمد بن <sup>(١٠)</sup> واسع في كل غداة سبت حتى نأتى الجبان فنقف على القبور فنسلم عليهم وندعو لهم ثم ننصرف فقلت ذات يوم : لو صيرت هذا اليوم يوم الإثنين قال : بلغنى أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوماً قبلها ويوماً بعدها .

٥ - ( حدثني ) محمد <sup>(١١)</sup> حدثنا عبد العزيز بن <sup>(١٢)</sup> أبان قال حدثنا سفيان الثوري

(٩) الإسناد الرابع : محمد بن الحسين مر ذكره أما بكر بن محمد فقد قال الذهبي : قال الأزدي : منكر الحديث .

(١٠) الأقوال فيه متضاربة وأصحابنا يقدمون الجرح على التعديل فمحمد بن واسع (أبو بكر البصري الزاهد) يقول الذهبي فيه :- أحد الأعلام ثقة احتج به مسلم . وقال أبو حاتم : روى حديثاً منكراً عن سالم عن ابن عمر ثم قال : وقد روى أبو قلابة عن علي بن المديني مثل يحيى القطان عن مالك بن دينار ومحمد بن واسع وحسان بن أبي سنان فقال : ما رأيت الصالحين أكذب منهم في شيء أكذب منهم في الحديث ، يكتبون عن كل أحد .  
الإسناد الخامس :

(١١) محمد هو ابن الحسين مر ذكره .

(١٢) عبد العزيز بن أبان (أبو خالد الأموي الكوفي) . أحد المتروكين وهو عبد العزيز ابن أبان بن محمد بن عبد الله بن سعيد بن العاص بن أبي أحيحة سعيد بن العاص بن أمية القرشي السعدي . نزل بغداد وحدث عن مسعر وفطر وطائفة وعنه الحارث بن أبي أسامة وجماعة : =

قال بلغنى عن الضحاك<sup>(١٣)</sup> أنه قال : من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته . فقليل له وكيف ذلك ؟ قال : لمكان يوم الجمعة .

٦- ( حدثنا ) خالد بن<sup>(١٤)</sup> خِداش حدثنا جعفر بن<sup>(١٥)</sup> سليمان عن أبي التياح

= قال أحمد بن حنبل : لما حدث بحديث المواقيت تركته . . وقال يحيى : كذاب خبيث ، حدث بأحاديث موضوعة . وقال أحمد : لا يكتب حديثه . وقال البخارى : تركوه . وقال ابن سعد : ولى قضاء واسط وتوفى سنة ٢٠٧ .

(١٣) الضحاك بن مزاحم كان يهودياً وأسلم يحدث عن ابن عباس ولم يلقه وإن فى النفس منه شيئاً وانظر إلى تخصيصه يوم السبت بالزيارة فلتأمل بعمق واخذر الضحاك بن مزاحم .  
(١٤) الإسناد السادس: خالد بن (خداش المهلبى مولا هم البصرى) نزيل بغداد روى عن مالك وحماد بن زيد ، وعدة وروى عنه مسلم ، وأحمد ، وإسحق ، وابن أبى الدنيا وخلق . قال الذهبي : وثق . وقال أبو حاتم وغيره : صدوق . وقال ابن معين : ينفرد عن حماد بأحاديث . وقال ابن المدينى ، وزكريا الساجى : ضعيف ذكر الرمادى فى تاريخه : حدثنا خالد بن خداش ، حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن الحسن عن صخر بن قدامة رفعه قال : لا يولد مولود بعد ستمائة لله فيه حاجة . قال أيوب : فلقيت صخرأ قال : لا أعرفه . قال الذهبي : وصخر تابعى والحديث منكر .

(١٥) جعفر بن سليمان (الضبعى) مولى بنى الحارث ، وقيل مولى لبني الحريش نزل فى بنى ضبيعة وكان من العلماء الزهاد على تشيعه روى عن ثابت وأبى عمران الجونى وخلق وعنه ابن مهدي مسدد وابن خداش وخلق . قال يحيى بن معين : كان يحيى بن سعيد لا يكتب حديثه ويستضعفه . ثم قال ابن معين : وجعفر ثقة ، وقال : لا بأس . قدم صنعاء فحملوا عنه وقال البخارى : يقال : كان أمياً وقال ابن سعد : ثقة فيه ضعف ، وكان يتشيع . وقال أحمد بن المقدام : كنا فى مجلس يزيد بن زريع فقال : من أتى جعفر بن سليمان ، وعبد الوارث فلا يقربنى وكان عبد الوارث ينسب إلى الاعتزال ، وجعفر ينسب إلى الرافض . وقال ابن حبان فى الثقات : حدثنا الحسن بن سفيان ، حدثنا اسحق بن أبى كامل ، حدثنا جرير بن يزيد بن أبى هرون بين يدي أبيه قال : بعثنى أبى إلى جعفر الضبعى ، فقلت له : بلغنى أنك تسب أبابكر وعمر ، قال أما السب فلا . ولكن البغض ما شئت ؛ فإذا هو رافضى مثل الحمار . وقال العقيلي : حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن أبى بكر القديم سمعت عمى عمر بن على يقول : رأيت =

قال : كان مطرف يغدو فإذا كان يوم الجمعة أدلج ( قال وسمعت أبا التياح ) يقول : بلغنا أنه كان ينور له في سوطه فأقبل ليلة حتى إذا كان عند مقابر القوم وهو على فرسه فرأى أهل القبور كل صاحب قبر جالساً على قبره فقالوا : هذا مطرف يأتي الجمعة . قلت : وتعلمون عندكم يوم الجمعة ؟ قالوا : نعم ، ونعلم ما تقول فيه الطير . قلت : وما يقولون ؟ قالوا : يقولون : سلام ، سلام .

٧ - ( حدثني ) محمد بن الحسين حدثني يحيى بن أبي بكير حدثني الفضل بن (١٦) موفق ابن خال سفيان بن عيينة قال : لما مات أبي جرعت عليه جزعاً شديداً فكنت آتي قبره في كل يوم ثم قصرت عن ذلك لما شاء الله ثم إني أتيت يوماً فينما أنا جالس عند القبر غلبتني عيناي فنمت فرأيت كأن قبر أبي قد انفرج وكأنه قاعد في قبره متوشحاً أ كفانه عليه سحنة الموتى ، قال فكأنني بكيت لما رأيته قال : يا بني ما أبطأ بك عني ؟ قلت : وإنك لتعلم بمجيئي ؟ قال : ما جئت مرة إلا علمتها ، وقد كنت تأتيني فأنس بك وأمر بك ويُسَرُّ من حولي بدعائك ؛ قال : فكنت آتية بعد ذلك كثيراً .

= ابن المبارك يقول لجعفر بن سليمان : رأيت أيوب ؟ قال : نعم . ورأيت ابن عون ؟ قال : نعم . قال : فرأيت يونس ؟ قال : نعم . قال : فكيف لم تجالسهم وجالست عوفاً ؟ والله مارضى عوف يبدعة حتى كانت فيه بدعتان ، كان قدرياً شيعياً . وقال البخاري في الضعفاء : جعفر ابن سليمان الحرشي ، ويعرف بالضبعي يخالف في بعض حديثه . قال الحافظ الذهبي : روى أحاديث في مناقب الشيخين وهو صدوق في نفسه ، وينفرد بأحاديث عدت مما ينكر ، واختلف في الاحتجاج بها ، منها : حديث أنس : إن رجلاً أراد سفراً فقال : زدوني إلخ ومنها حديث : لينتهن أقوام عن رفع أبصارهم عند الدعاء في الصلاة ، وحديث : حصر عن بدنه وقال : إنه حديث عهد بربه ( أي المطر ) وحديث : كان يفطر على رطبات ، وحديث : طلقت لغير لغير سنة وراجعت لغير سنة . وحديث : مم أضرب منه يتيمة ، وحديث ما يقال ليلة القدر ، وغالب ذلك في صحيح مسلم ، وأحاديث أخرى في مناقب على تفرد بها .

الإسناد السابع : فيه (١٦) الفضل بن موفق ، ضعفه أبو حاتم وقال : كان قرابة لابن عيينة . روى عنه فطر ، ومالك بن مغول روى عنه أحمد بن حنبل وأبو أمية الطرسوسي وجماعة . يتبع : محمد نجيب الطبعي

## الشيوعية تعانق الصوفية

نشر « المصور <sup>(١)</sup> » في العدد رقم ٥١٠٤ الصادر بتاريخ ١٩٦٥/٢/٥ هذا المقال تحت عنوان « ركعتان في العشق » وإليك المقال والرد عليه :

من أنضج وأمتع ما قدمته إذاعتنا في الفترة الأخيرة برامج ثلاثة عن التصوف الإسلامى ، بقلم الأستاذ عبد الحق الحماقي البرنامج الأول : عن الحلاج ، والثانى : عن السهروردي ، والثالث : عن محيي الدين بن عربي .

والتصوف الإسلامى فى الحقيقة من أنبل التجارب الانسانية وأرقها فى تراثنا كله وهو قمة من قمم المعاناة ، والفناء والتضحية والصمود من أجل الحقيقة . وقد نختلف اليوم حول التصوف ومنهجه كطريق للحياة والمعرفة ، وقد لا يكون الزهد فى الدنيا ، والتخلى عن مباحيها ، وارتداء الصوف الحشن ، والانقطاع عن الناس ، والتغرب فى الآفاق ، من فضائل عصرنا ، إلا أنه سيبقى للتجارب الصوفية قيمتها البشرية الأصيلة ستبقى فضائلها ونقاوتها ، وستبقى بطولتها فى مواجهة غواية النفس والجسد ، وستبقى رحاتها العميقة من أجل الإنسان الكامل الإنسان الأسمى ! .

قد نختلف فى المنهج والأسلوب والهدف ، ولكن هذا الشوق العارم إلى الحق والعدل والحرية والكمال والنقاوة سيبقى تراثاً نبيلًا حيًا للإنسان ، ما بقى الإنسان ، وسيبقى ينبوعاً خالدًا له فى مسيرته الصاعدة أبداً .

وهناك دراسات قام بها المستشرقون فى التصوف الإسلامى ، وخاصة دراسات ماسينيون للحلاج وكوربان للسهروردي ، ولكنها دراسات على جديتها تبعد بالتصوف عن واقعها الخاص وإطاره للوضوعى . وهناك دراسات قيمة أخرى للأستاذين الدكتور

محمد مصطفى حلمي والدكتور عبد الرحمن بدوي . والدراسة الأولى على موضوعيتها .  
 ينقصها الاهتمام بالجانب الاجتماعي في تفسير ظاهرة التصوف ، أما الدراسة الثانية فهي  
 محاولة طموح لإتخاذ التصوف الإسلامي مصدراً أساسياً لفلسفة وجودية إنسانية شاملة  
 وهي محاولة يضعها الدكتور بدوي في مواجهة المصادر الصوفية المسيحية للوجودية الألمانية  
 والفرنسية ورغم ما تنسم به محاولة الدكتور بدوي من ذكاء ولعان وتعمق . فإنها محاولة  
 تختلف مع روح العصر . فلقد أخذت الوجودية تنقشع في فرنسا وألمانيا وفي عالمنا  
 العربي كذلك .

إن التصوف الإسلامي يمكن أن يصلح غذاءً طيباً لتجاربنا الإنسانية الجديدة  
لأن أحسن دراسته دراسة وجدانية وفلسفية واجتماعية معاً .

ولعل هذه هي القيمة الحقيقية للبرامج الثلاثة التي كتبها الأستاذ عبد الحق الحماقي .  
 فقد قدم التصوف الإسلامي في ارتباط حي وثيق بواقعه الاجتماعي ، وبهذا استطاع  
 أن يبين كثيراً من جوانبه الإيجابية المشرقة .

لقد كان التصوف الإسلامي دعوة محبة وفضيلة في مواجهة المفسد والمكاره والأطع  
 والأحقاد المستشرية في عهد الخلافة العباسية وخاصة السنوات الأخيرة من حياتها وكان  
 التصوف الإسلامي دعوة وحدة وجود في مواجهة التفكك والانقسام وعزلة الفرد  
 الرهيبة وغربته القاتلة وتشرده في الآفاق في إطار ذلك العصر وكان التصوف  
 الإسلامي دعوة إلى العدل والتحرر من ذل الحاجة في مواجهة البذخ الذي كان يستمتع  
 به الخلفاء والوزراء والأتباع والفقر المدقع الذي كان يعانيه الشعب . وكان التصوف  
 الإسلامي صرخة احتجاج ونقد واستعلاء في مواجهة مفسد العصر ، وضياع القيم  
 وظلم الحكم .

حياة الحلاج مثلاً ومأساته . . إنها ليست مجرد قصة ميتافيزيقية ، بل هي رد فعل

لمصر بلغ حدّاً بشعاً من الفساد والتفسخ أيام الدولة العباسية . الخليفة . طفل عاثر ماجن مستهتر ، - يسيطر عليه الأتراك ، فيسيطرون على الدولة تماماً . من يتولى القضاء بين الناس ؟ جارية للخليفة تدعى ثمل ! تفصل في المظالم ! كانت القصور تزخر وتتكدس بالجواهر والأموال والجواري والعلماء وأنهار الخمر ، وليالي الفسق والفجور ، وكان الشعب يعاني الفاقة والجوع والأمراض القاتلة ، والعدوان والاعتصاب . الفلاحون مثلاً كانوا يكتبون أملاكهم سوريا للأمرء والأعيان حتى يأمنوا العسف ، وحتى تخفف عنهم الضرائب . وما أكثر ما كانت تضيع أراضيهم بهذه الطريقة أو تلك .

وكانت المملكة الإسلامية منقسمة على بعضها ، ممزقة إلى دويلات شتى ، وكانت الثورات وأشكال التمرد تنفجر كل يوم هنا وهناك . في هذه الفئة أو تلك الولاية . .

وفي هذه الفترة قامت ثورة الزنج<sup>(١)</sup> المشهورة ، التي استمرت ١٤ عاماً وأربعة أشهر ، وأقامت لها شبه دولة وفي هذه الفترة نشبت المعارك الضارية بين المذاهب الفكرية المختلفة ، والعصبية المختلفة . علماء أجلاء تضوروا جوعاً . بعضهم لم يحتمل فانتحر . بعضهم حبس على نفسه . بعضهم سجن وقتل . في سنوات الحمة هذه ، كان التصوف رد فعل روحياً عنيفاً . كان وجهاً متطرفاً مقابلاً لذلك التكالب على اللذائذ والمفاسد والمظالم . وكان إدانة ورفضاً لهذا التكالب . هكذا كانت قصة الحلاج وكانت مأساته . كانت دعوته إلى وحدة الأديان والمذاهب رفضاً وإدانة للدماء التي كانت تسيل باسم

(١) قامت بقيادة رجل فارسي اسمه علي بن محمد سنة ٢٥٥ هـ : ٨٦٩ م ويقول أحد المؤرخين « وذكر القتال معه ملحق بالقتال مع الكفار لأنه - وإن كان يدعى الإسلام - لكن فعله بأهل الإسلام أشنع مما تفعله الكفار » . وقد التف حوله الزنوج ؛ إذ كان يعدهم بإصلاحات لم ينفذ منها شيئاً ، هاجم البصرة سنة ٨٧١ م في أثناء صلاة الجمعة فنهب المدينة ، وأعمل السيف في رقاب أهلها حتى قتل منهم ثلاثمائة ألف ثم أشعل النار في مبانيها . وظل يعيث في الأرض فساداً إلى أن قضى الخليفة (الموفق) على فتنته التي استمرت أربعة عشر عاماً . وكان القضاء عليه سنة ٨٨٣ م .

عبد الرحمن

الدين . كانت دعوته . لحلول الله في الوجود ، رؤيا لوحدة الشاملة في مواجهة التشتت والانقسام والتمزق . وكانت دعوته للحقيقة الحميدة الأولى تعبيراً عن البحث عن معيار ثابت باق في مواجهة القيم الضائعة والمعايير المختلة . وقد يقال : إن المعتزلة كانوا أنضج فكراً وأرقى اتجاهاتاً من المتصوفة . على أن الاعتزال كان تعبيراً عن الحرية في الفكر والإرادة في المرحلة الصاعدة النامية للحضارة الإسلامية العربية وكان المتصوفة تعبيراً عن رفض واحتجاج وترفع في مرحلة تفكك تلك الحضارة . كانوا يمثلون ثورة جوانية على حد تعبير الدكتور عثمان أمين ، لا ثورة برانية كثورة القرامطة مثلاً . وإن كان هناك من يقول بوجود علاقات مريبة بين هاتين الثورتين ! .

كان الحلاج يقول : ركعتان في العشق لا يكون وضوءهما إلا بالدم أى إن محبة الله لا تتحقق ولا تتمتعن إلا بالفناء من أجله . وكانت حياة الحلاج ، وكانت محاكمته وكان عذابه وسجنه وكان مصرعه أخيراً ، تجسيدا حياً بطولياً لهاتين الركعتين . ولقد كانت حياة كثير من المتصوفة في الحقيقة نماذج رائعة للصمود والنقاوة والتفاني والبطولة والاستشهاد . ما أنبل هذه القيم في حياة : رابعة والحلاج والسهروردى ومحيي الدين بن عربي وذى النون المصري وعشرات غيرهم . وما أنبل رحلتهم الروحية من أجل الحق والعدل والمحبة والفضيلة .

ما أشد حاجتنا إلى مزيد من الدراسات والأعمال الأدبية والفنية ، التي تكشف لنا عن الجوانب المشرقة الباقية في تراثنا القويم ، على هذا النحو الناضج المتمتع حقاً الذي قدمته إذاعتنا في برامجها الثلاثة عن التصوف الإسلامي .

« محمود أمين العالم »

وإلى القارىء ، ردنا مع هذا المقال :

## الشيوعية تعانق الصوفية

هكذا تنتهك الاستار ، وتبرج الأسرار !! .

أو هكذا تتجلى الغاية من الدفاع عن الزندقة الصوفية !! .

والصوفية لم تعد تفتننا شاعرية سحرها ، أو سحر شاعريتها المكحولة الغواية ، فقد بصرنا الله بدخاها ودخائها ، وهدانا إلى أن نعرف أن هذه البسمة الخلوب التي تغازل القلب على شفيتها ، ما هي إلا غواية الشيطان افتن في تصوير فتنها على ثغر غانية هلوك قتول !!

ولقد بذلت ما ملكني الله من جهد في سبيل هتك الأقنعة السحرية عن وجهها الدميم المتقيح ، ليبدو للذين فتنهم أنه وجه لا يقبل ، وإنما هو الوجه الذي يجب أن يكون هدفاً لكل بصة ، وأن يرحم من المسلمين بكل لعنة .

ولقد جاءنا الأستاذ الكاتب « محمود أمين العالم » بحجة فوق حجج كثيرة أمدنا بها دعاة التصوف أنفسهم ، تؤكد لنا صدق ما آمننا به من قبل ، وهو أن للتصوف غواية وغاية .

أما غوايته فمهلكة ، حسبنا أنها تجرد المسلم من عقيدته وكرامته وإنسانيته ! .

وأما غايته ، فهي ألا تكون الإسلام أمة ، ولا قاب يستنشئ عبيره ، ولا كتاب يشع نورَه ولا ذكرى رسول يفرض الصلاة عليه !! .

لا نفحة عبير ، ولا لمحة نور باد ، ولا صلاة أبواب ، ولا ضراعة ثواب ، ولا تهجد خاشع ، وتوبة ضارع ! ، هكذا تريد الصوفية وابقتها الشيوعية !! .

تريد حاضراً مقطوع الأسباب عن ماضينا العظيم ، وحياة تنزع بنسبها إلى كل مروق بناصب دين الله الكراهية والبغضاء !! .

تريد القضاء على كل قيمنا الإسلامية ، ومقوماتنا الروحية التي نستمدّها من  
هدى الله !!! .

تريد تاريت العداوات والأحقاد ضد أمة الإسلام ورسول الإسلام وكتاب الإسلام  
ورب الإسلام !!! .

تريد كل عدو حشداً وإلباً ضد هذا القرآن الذي يهدى للتي هي أقوم ، وهو عليهم  
عمى ، وبشير في قلوبهم الرعب ، ويذكي ضرام الحسد الدنيء ، لأنه — رغم تحالف  
قوى الشر ، وتراعى الأحقاب والقرون بالكيد له — لم تمسه يد بتحريف ، ولم ينل  
منه باطل بتأويل ، ولم تصنع حليفتها الصهيونية به ما صنعت بالتوراة والإنجيل .

أرايتم كيف يدافع الأستاذ « محمود أمين العالم » بهذا الأسلوب الشاعرى المتوقد  
العاطفة عن التصوف ، وهو أبشع جريمة ارتكبت ضد الإسلام ؟ .

وهو زندقة لا يحترمها عقل فيه شعاعة من فكر قويم .

وهو إلحاد لا يمكن أن يخنو عليه قلب كريم .

لقد قلنا مراراً — وكان البعض يتشكك — أن التصوف حمولة مُعبّدة المظهر  
للاستعمار ، وللشيوعية وللصهيونية . ولكل نحلة مارقة جاحدة ، وأنه الذى يمد كل عدو  
للإسلام بما يكيد به للإسلام .

ولقد حدثنى الأخ الأستاذ سليمان رشاد عن أخ مسلم هو الشيخ محمد بخارى الذى  
فر من وجه الشيوعية ، أن الشيوعيين كانوا يحاولون إقناعهم بالشيوعية عن طريق  
دعما بما فى كتب الصوفية ، ولم لا ، والصوفية تمثل فى نظر الكثرة الغالبة النبع الأصيل  
لأشرف روحانية ، وسماء القدس لأرفع ربانية ؟ .

وهى فى حقيقتها نفايات زندقات ، وأمشاج ضلالات ، وباطل أساطير وخرافات !!

الصهيونية صوفية !!! .

والصليبية صوفية !!! .

والباطنية الخبيثة صوفية !! .

وإلحاد إخوان الصفا صوفية !! .

والإسماعيلية والبهائية تن من أتت الصوفية !! .

ومن يَرْتَبِّ فيما أقول ، فإنى أرجوه أن يكون بارًا بالحق حَقًّا بمعرفة الحقيقة ،  
ويقرأ كتب أولئك الذين أوغلوا في الضلالة ، ويقرأ معها كتاباً صوفياً واحداً ،  
وليكن « فصوص الحكم لابن عربي » وثمت يشعر أنه كان يقرأ لشيطان واحد له  
أسماء مختلفة فحسب !! .

ثم إنى أتحدى من يهفو إلى التشكيك فيما أقول كيلا يبصر الناس حقيقة الكيد  
الصوفى ، أتحدى من بلوى عما أقول صفحة عنق غليظ ، أتحدى أن يأتى واحد منهم  
بأثارة من دليل أو وهم حجة يثبت أحدهما غير ما أقول . وإنى لأرجو أن يدعونا  
— مشكوراً — إلى مساجلة فى العلن ، وليحدد هو لها الزمان والمكان . فهل أجد  
من يقبل التحدى يا كهنة الصوفية ؟ .

بالتحدى ألطم وجه كل صوفى كبير ، وكل شيوعى خطير ، سواء منهم عمداء  
الكليات أو كتاب المقالات . أتحداهم جميعاً فى شتى أقنعتهم ، وبعضهم لبعض ظهير ،  
ثم نبتهل ، فنجعل لعنة الله على الكاذبين !! .

إننى أعتقد أن الذى يؤمن بشيء إيماناً وثيقاً يهب فى حماس صادق إلى الدفاع  
عنه ضد عدوه . فمن الذى يهب إلى الزياد عن الصوفية بالكلمة المقبحة ، لا بالدسيسة  
الخرقاء ، والكيد الدنى .

والتحدى لا ينبعث عن تعصب مقيت ، أو بينة من الحق ، وعن رسيس حمية  
جاهلية ، أو مسيس تخايل بعرفان ، وإنما عن إيمان بأن الإسلام هو الحق وأنه الدين  
الذى شهدت له التجارب الصادقة ، وأيدها التاريخ والواقع فى كل مكان وزمان أنه  
وحده الدين الذى يهدى البشرية إلى التى هى أقوم فى كل شيء .

ولقد أعفانا الأستاذ الناقد الكبير « محمود أمين العالم » فقد جاء بما يدان به التصوف دون حاجة ما إلى تعداده ، أو التذكير به .

جاء بأساطير التصوف ، أو حماقاته ، أو زندقته دون موارد أو مداهنة أو تلطف في الزج بها أمام الأبصار والبصائر ؛ لتبدو على حقيقتها ، أما بعض كهنة الصوفية فيأتى بها وعلى وجهها أصباغ تكسبه شيةً من الجمال وعلى هيكلها الدنس شفوف رِقاقٍ قد لا تستر ما تحتها من دمامة ، ولكنها تخدع النظرة العُجلى .

ولنأت بهذه الزندقات الصوفية واحدة بعد واحدة كما ذكرنا بها الأستاذ محمود : وحدة الوجود : وكل صوفي عَنِ الضلالة متمرد الباطل يحكم على الله سبحانه بأنه عين خلقه ، يحكم عليه - سبحانه - بأنه ماله من وجود غير وجود هذا الكون المادى المحسوس . هذه هى وحدة الوجود الصوفية باختصار .

وفى هذا كان الأستاذ « محمود » نابغ الصراحة والوضوح ، فلم يلجأ إلى ما لجأ إليه الأستاذ الدكتور عبد الحليم محمود عميد كلية « أصول الدين » ؛ فقد ابتدع دفاعاً عن الصوفية ينزع في الحقيقة إلى إدانة المتهم لا إلى تبرئته كما أحب الدكتور ، فوضع فى عين الصوفية المَلَّ ، وكان يظنه الكحل !!

فقد زعم الدكتور عبد الحليم أن الصوفية يؤمنون بوحدة الوجود ، لا بوحدة الموجود ، وظن أنه بهذا قد رد عن عنق المجرم سيف العدالة القاطع ، على حين يتجلى مما فعل أنه مكن الحق الأبلج من مقتل الباطل اللجلج . ولقد ذكرناه فى صحيفتنا « الهدى النبوى » بنصوص قاطعة من كتب أئمة التصوف فى مقال كتبه الأستاذ نجيب المطيعى تثبت فى جلاء وبقين لا يدافع أن الصوفية تؤمن بوحدة الموجود ، فما ثم من فرق بين الإيمانيين الخبيثين ؛ إذ هما متلازمان تلازم الخبث والنتن .

ووحدة الوجود - كما نفثها شيطانها ابن عربى - تقرر ما يأتى :  
« إن العارف من يرى الحق - أى الله - فى كل شيء ، بل يراه عين كل شيء »

ص ١٩٢ ج ١ فصوص الحكم ، وكلمة (شئ) أعم كلمة في لغة العرب وهي تطلق - عند ابن عربي - على الصور العقلية ، والأعيان الثابتة قبل تعين الوجود المطلق فيها .

وتدبر هذه النصوص ترى ، وهي من كتاب فصوص الحكم لحبي الدين ابن عربي طبع دار إحياء الكتب العربية ، بتحقيق وتعليق الدكتور أبو العلاء عفيفي (من ص ٦٨ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ١١١ ، ١١٢ .

يقول : « فالحق محدود بكل حد ، وصور العالم لا تنضب ، ولا يحاط بها ؛ ولا تعلم حدود كل صورة منها إلا على قدر ما حصل لكل عالم من صورته ؛ فذلك يجهل حد الحق ، فإنه لا يعلم حده إلا بعلم حد كل صورة ، وهذا محال حصوله ، فحد الحق محال » . ويقول « تحققنا بالمفهوم وبالإخبار الصحيح أنه عين الأشياء !! والأشياء محدودة ، وإن اختلفت حدودها فهو محدود بحد كل محدود . فما يحد شئ إلا وهو حد الحق . فهو الساري في مسمى الخلوقات والمبدعات ، ولو لم يكن الأمر كذلك ما صح الوجود ، فهو عين الوجود « فهو على كل شئ حفيظ » بذاته « ولا يؤوده » حفظ شئ ، فحفظه تعالى للأشياء كلها حفظه لصورته أن يكون الشئ غير صورته ، ولا يصح إلا ههنا ، فهو الشاهد من الشاهد والشهود من المشهود ، فالعالم صورته وهو روح العالم المدبر له فهو الإنسان الكبير » !!

ويقول : « ومن أسمائه الحسنی ( العلی ) ، على من وما ثم إلا هو ؟ وهو العلي لذاته أو عن ماذا ، وما هو إلا هو ، فعلوه لنفسه ، وهو من حيث الوجود عين الموجودات . فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها ، وليست إلا هو » .

ويقول : « إن الله تعالى لا يعرف إلا بجمعه بين الأضداد في الحكم عليه . فهو الأول والآخر والظاهر والباطن . فهو عين مظهر ، وهو عين ما بطن في حال ظهوره . وما ثم ومن يراه غيره ، وما ثم من يبطن عنه ، فهو ظاهر لنفسه باطن عنه . وهو المسمى أبا سعيد الخراز ، وغير ذلك من أسماء المحدثات » .

ويقول : « ولهذا الكرب تنفس ، فنسب النفس إلى الرحمن ؛ لأنه رحم به ما طلبته النسب الإلهية من إيجاء صور العالم التي قلبنا هي ظاهر الحق ، إذ هو الظاهر وهو باطنها ، إذ هو الباطن وهو الأول ، إذ كان ولا هي وهو الآخر ، إذ كان عينها عند ظهورها » .  
يقول في نصه الأول : إذا أردنا أن نضع لله تعريفاً كاملاً ، وجب علينا أن نأخذ في تعريفه تعريف كل شيء في العالم ؛ لأنه عين هذه الأشياء . ولهذا لا يمكن عنده وضع تعريف شامل لله ؛ لأن صور العالم قد تتناهى !!

وفي النص الثاني يقول : لقد حكم العقل والنقل « يعنى بالنقل القرآن والحديث » أن الله عين الأشياء ، وأنه ما من تعريف إلا ويطلق على الله . وأن هذا العالم صورة الله ، وذاته . وأنه سبحانه روح هذا العالم ، وأنه إنسان كبير .

وفي النص الثالث : صرح بأن لله عين الموجودات . وأن هذه الحداثات التي نراها ليست إلا الله . فإذا ولد إنسان قيل : لقد ولد الله . . وإذا مات كافر قيل : لقد مات الله ، وجل سبحانه . وإذا رأى الصوفي خنزيراً يأكل الخراء سجد له وقال له : سبحانه يا الله !  
وفي النص الرابع : « يقول إن الله يجمع بين الأضداد في ذاته ، وأنه عين الأشياء حال ظهورها ، وعينها حال بطونها . ثم جاء بالصوفي أبي سعيد الخراز وقرر أنه هو الله ، ليدل بهذا على أنه يؤمن بأن الله كلي ، وأن الله عين أفراد هذا الكلي ، يؤمن بأنه الكلي والجزئي ، والكل والجزء !

وفي النص الخامس : يؤكد أن الله هو عين صور العالم .

وهناك عشرات النصوص التي تجهك في كل صفحة من صفحات كتابه والتي تؤكد إيمان ابن عربي بأن الله سبحانه هو عين هذا الوجود المتقدم في مادة . وأنه هو هذه المادة نفسها . وبهذا تلتقي صوفية ابن عربي وتلاميذه بالشيوعية في عناق دائم ملهوف مشغوف ؛ فالشيوعية تكفر بوجود الله ، ولا تؤمن إلا بوجود هذا الكون المادي المحسوس . وكذلك ابن عربي !!

كل ما بين اللعنتين الكافرتين من فرق هو أن صوفية ابن عربي في خداعها الخنث وريائها الداعر . تسمى هذا الكون إلهاً ، أما الشيوعية فتسميه باسمه !!

هذا ما يؤمن به ابن عربي ، وهو عين إيمان الشيوعية . ولكنه يسميه بالله . أما الشيوعية فتسميه طبيعة ، وهذا فرق لا يحكم على الإنسان بإيمان ولا ينجيه من كفر . غير أنى - دون أن أبهت بقلو ، أو أتهم بعصية جاهلية - أؤكد أن دين ابن عربي أشد نكراً وأقبح كفراً وإسفافاً في حطة المادية ، وإيغالا في لوثة الإلحادية . فالشيوعية لا تدهن في كفرها ، ولا تفرض عليك تقديس هذه الماديات البادية في صورة صنم أو عجل أو خنزير ، ثم إنها على كفرها تنزع إلى الفصل بين قيم كثيرة من الأشياء المادية أو المعنوية .

أما صوفية ابن عربي وتلاميذه ، فكفر يدهن ، ونفاق يرأى ، ووثنية غليظة تتراعى فيوض روحية مؤمنة خالصة التوحيد ، وعدو يقتلك وهو يقبلك !!

ثم هى - وقد حكمت على كل شئ بأنه هو الله - تفرض على من يدين بها أن يقدس كل شئ وأن يعبد كل شئ حتى الوثن والخنزير والصليب وعجل السامرى !! أما الشيوعية فلا تخلع على هذه الأشياء طيلسان هذه القداسة !! هذا والصوفية لا تفصل مطلقاً لا بين الضدين ، ولا بين النقيضين ، في المعنويات ، ولا بين المتباينات في الماديات . فالكفر عندها عين الإيمان ، والباطل عين الحق ، والخطأ عين الصواب ، والذيلة عين الفضيلة وإبليس عين آدم . والنمروذ عين إبراهيم ، وفرعون هو موسى ، وأبو جهل هو عين خاتم النبيين !!

فوحدة الوجود تسوى بين الخالق والمخلوق في المفهوم والحقيقة والوجود ، فكلاهما عين الآخر ذاتاً ووصفاً واسماً . ومن الضلال البعيد عند الصوفية أن تفصل بين مفهوم الكلب الميت النتن الأجرب وبين مفهوم الإله . ومن يؤمن بهذه الصوفية يؤمن بأنه لا قيمة خاصة للخير أو للفضيلة أو للحرية ، أو للكرامة . فما ثم شئ منها إلا وبلتقى مع نقيضه ومقابله . إن الخير عين الشر ، والعبودية عين الحرية . لأن الرب عين العبد .

والصوفية تفرض علينا ألا نلوم مجرمًا ، أو نعاقبه خاطئًا ، لماذا ؟ لأن المقترف لهذه الخطيئة هو عين الله ، وهكذا ذلك المجرم . ولهذا حكم ابن عربي بسمو إيمان فرعون وربوبيته ، وبسمو إيمان اليهود الذين عبدوا عجل السامري ، والمسيحيين الذين عبدوا المسيح والجاهليين الذين عبدوا الأوثان .

كما تؤكد لنا - كما ذكر ابن عربي في الفصوص - أنه ما ثم عذاب يوم القيامة ، أو بتعبير أصح . ما ثم من قيامة بمفهومها القرآني ، لأن الله عين كل شيء . وليس من المعقول أن يعذب الله نفسه !! وما أكثر النصوص في كتابه « الفصوص » فأي تحريض مسفر على الإيغال في الفسوق والإبعاد في المروق ؟

بل أي إلحاح فاجر في الدعوة إلى المجانة والتمرد على كل فضيلة أصرح من هذا .  
وأشد قحة !!

أفريد منا الأستاذ « محمود » أن تؤمن بهذا !

وهل يجد الأستاذ الكبير عميد كلية أصول الدين في الشر المستطير نفحة خير أو أصلا من أصول الدين ؟

قد يقال : كيف تعانق الشيوعية الصوفية في الكفر بالله ، والصوفية تحكم على الله بأنه وجود مطلق ، والشيوعية تحكم عليه بأنه عدم مطلق ؟

وأقول : كلا الكافرين سواء في الحقيقة متغايران في اللفظ . فالحكم على الله بأنه وجود مطلق عين الحكم عليه بأنه عدم مطلق ، إذ أن الكلّي بشرط الإطلاق لا وجود له إلا في الأذهان فقط . فلا وجود لـكلّي في الخارج اسمه الحيوانية أو الإنسانية مثلا . وإنما هما أمران كليان ينتزعهما العقل من أفراد كلّي . وبهذا يتجلى لنا أن الذين يقولون بأن الله وجود مطلق . إنما يحكمون عليه بأنه صورة ذهنية فحسب ينتزعهما العقل من استقراره للموجودات . أي يحكمون عليه بأنه عدم والعدم صورة ذهنية يتخيلها العقل . فأي فرق بين الكفر الصوفي والكفر الشيوعي ؟

أقول هناك فرق ، وهو أن الكفر الشيوعي منسجم مع نفسه ، فلم يراء ليظهر كفره إيماناً ولم يرد أن يتوتر تناقضه في كل كلمة . وإن كان كتابه ردغة رياء !!

أما الصوفية - وقد فهمت تماماً أن القول بالوجود المطلق هو عين القول بالعدم المطلق - هربت إلى أسطورة أخرى ، أو تناقض حاد . ذلك هو زعمها أن هذا الوجود المطلق <sup>(١)</sup> - أو العاء ، أو الأحدية - انتقل من مرتبة الإطلاق إلى مرتبة التعيين ، فكان هو هذه السماء وهذه الأرض ، وتلك الكلاب ، والخنازير والبغايا والمستعمر الخثون ، والبهيونى الدنس . ثم لجأت إلى تناقض آخر ، فزعمت أن هذا الوجود المتعين أو المقيد هو عين الوجود المطلق !!

من ذا الذى أوحى إلى الوجود المطلق أن يتعين ؟

كيف يكون الله سبحانه عين الخنازير والكلاب ؟

هذا هو دين كل صوفى : ولا تسألنى : كيف . بل سل هؤلاء الذين حادثوا الله ورسوله ، فسوا بين خاتم النبیین ، وبين شيخ الشياطين .

وحدة الأديان : كما مجد الأستاذ « محمود » دعوة الحلاج إلى الإيمان بوحدة الأديان ، وكل صوفى مُعْتَق الصوفية فى دنان الشيطان يدعو إلى الإيمان بهذا لا الحلاج وحده . فابن عربى وابن الفارض والجيلى وغيرهم من النابحين بهذا النباح . وأبو حامد الغزالى فى بعض همساته ووسوساته . وإن كان يحاول أن يضحخ النتن بعطر من الإيمان !!

والذى يثير الدهشة ويعرك أذنيها فى قسوة أن الأستاذ « محمود » يرفض مثل هذا الإيمان إن حاولنا أن نفرجه به فى أمور لا تنسب إلى الدين ولا تصل إلى قمته الرفيعة ، أو تدنو من أفقه القدسى الوضى .

---

(١) النابلى فى غلو التجريد أو فى غلو المادية والتجريد يزعم أن هذا الوجود منزه حق عن الإطلاق فهو وجود بلا قيد ، أو هو وجود متعين دائماً فما مرت على الله لحظة دون أن يكون ظاهراً فى صورة من صور الخلق . إذ هو دائماً ظاهر فى المحدثات بذاته .

أترأه يستطيع أن يؤمن بأن الشيوعية عين الرأسمالية أو يهمس حتى بهذا بينه وبين نفسه ، أو بأن الرومانتيكية عين الكلاسيكية ؟ أو بأن الديموقراطية هي الارستقراطية ؟ . وأن « ستالين » عين « بلدوين » ، وأن « زينون » الرواقى عين « ذى النون » المصرى . ولا أظنه يرضى بأن يسوى فى المفهوم بينه وبين أبى جهل ، ولا بين ابن عربى وبين الشيطان !! وإن كنت أومن بهذه التسوية بين ابن عربى وملهمه الشيطان الرجيم فى الفسوق والضلالة . أما فى دين الصوفية فهما متساويان ؛ لأن كلا منهما عين الله . غير أنا نقول : إن الصوفية ترتضى التسوية بين أبى بكر وأبى لهب وبين موسى وفرعون ، لتنسجم مع دينها فى وحدة الوجود . ولكنها تعد إلى الكفر بهذه الوحدة إن سويانا نحن بين ابن عربى وأبى جهل .

وإذا كان الأستاذ « محمود » يرفض هذه التسوية التى عرضناها عليه ، فكيف إذن يفرض علينا أن نؤمن بأن الإسلام هو عين الصليبية ، والصهيونية والمجوسية والصابئية ؟ لقد رفض رفضاً مُصرّاً حتى الهلكة أو عليها أن نسوى بين مفهوم « الشيوعية ومفهوم الرأسمالية » .

أما فى الدين فيطلب منا هو والصوفيون والشيوعيون أن نقدر دعوة الصوفية إلى الإيمان بوحدة الأديان !! إن الإيمان بوحدة الأديان هو فى الحقيقة إنكار للأديان ، وكفر بالأديان ، وجحود بالأديان .

الإيمان بوحدة الأديان هو إيمان بأنه لا وجود للأديان . وبأنّ لا قيمة للأديان . والدعوة إلى الإيمان بوحدة الأديان غايتها رفض الإسلام والكفر به ، والتمرد عليه ، والجحود به . وما ابتدع القول بوحدة الأديان فى عصر من العصور إلا لهذه الغاية الدنسة .

ترى هل نستطيع إقامة دولة إسلامية على شيوعية ورأسمالية معاً ؟ .

فلماذا يراد منا أن نقيم القلوب على إسلام وجاهلية وصليبية ؟ .  
لماذا تريد الصوفية منا أن نؤمن بأن الصليبية حق ، وأن الصهيونية حق ، وأن  
المجوسية حق ، وأن البوذية حق ، وأن البرهمية حق ، وأن الإسلام هو عين هذه  
الأديان الوضعية التي نزت بها نزوات ، وفجّرتها شهوات ؟ بل أقول لماذا تريد الصوفية  
— في الحقيقة — أن نكفر بالإسلام ؟ أو أن نؤمن بأنه دين خيالات افترتها خيالات ،  
وبأنه فنون من تهاويل جنون .

إن الذي يمس قلبه نفحة من إيمان بأن اليهودية مثلاً حق ، فإنه يؤكد بهذا أنه  
يكفر بكفر أصرياً بالإسلام ، والصوفية لا تحقدهى والشيوعية على دين كما يحقدان  
على الإسلام ، ولو أن هذه الأمة استبدلت بالإسلام الصليبية مثلاً لأندى هذا من غليل  
الصوفية والشيوعية ، ولخذأوار حقدما على أمتنا ؛ لأنها صارت غير مسلمة .

إننا في مقاييسنا الحسية الذوقية لا نسوى أبداً بين المرارة والحلاوة ، أو بين الخسونة  
والنعومة ، أو بين الحرارة والبرودة !! .

وفي مقاييسنا الخلقية لا نسوى بين الشر والخير ، أو بين الرذيلة والفضيلة ، أو بين  
الكذب والخيانة والصدق والأمانة .

وفي مقاييسنا الفكرية لا نسوى بين النقيضين ، أو بين الضدين ولا بين الحق  
والباطل ، ولا بين الصواب والخطأ ، هل نستطيع أن نحكم على الشيء بأنه موجود وغير  
موجود في وقت واحد ؟ وبالتساوى التام بين مفهوم الوجود ومفهوم العدم ؟ .

وفي مقاييسنا الاقتصادية لا نسوى بين الشيوعية والرأسمالية ، بل لا نسوى حتى  
بين الرأسمالية المستغلة والرأسمالية الوطنية !! .

وفي مقاييسنا الأدبية لا نسوى بين الشعر والنثر ، ولا بين أدب الخطابة وأدب  
الكتابة ولا بين الشعر الجاهلي والشعر الإسلامي ، ولا بين شعر شوقي وشعر حافظ .

أما في مقاييسنا الدينية ، فالصوفية تفرض علينا أن نؤمن بأن الهدى عين الضلال ،

وبأن الإيمان عين الكفر ، وبأن التوحيد الخالص عين الشرك الغايط ، وبأن الإسلام هو الصهيونية ، والمجوسية ، والصليبية والبوذية هو عين كل هذه المتناقضات من ردغة الضلالات ، وحماة الزندقات .

بل أن تؤمن بأنه لا دين اسمه الإسلام ، ولا كتاب اسمه القرآن ، ولا رب اسمه الله !!! إنما الرب هذا الكون بما فيه ومن فيه !!! .

وفي هذا تعانق الشيوعية الصوفية ، فكلاهما إلب على الإسلام ، وما عنيت الشيوعية بالقضاء على دين كما عنيت بالقضاء على الإسلام ففي الأديان الوضعية عوامل كفيلة بالقضاء على هذه الأديان ، ثم هي تصالح غايات الشيوعية التي تستهدف القضاء على الإسلام .

إن الشيوعية في حربها للأديان الوضعية تعلم أنها تحارب فتنة شيطان وشهوات إنسان ، أما في حربها للإسلام ، فهي تعلم أنها تحارب هداية القهار الديان ولهذا تجدد في حربه والكيد له ، والاثمار به بكل وسيلة ، ولهذا أيضاً منيت بالهزيمة في كثير من المعارك التي خاضتها ضد هذا الدين القويم وما كان انتصارها في بعض معاركها إلا نتيجة حتمية لسبب واضح هو أن الذين حاربوها باسم الإسلام لم يكونوا مسلمين ، ونحن نشهد في هذه الأيام حفاوة كبيرة من الشيوعية بأفق الصوفية وإفكها ؛ لأن الصوفية — كما رأينا — حفية بالقضاء على القرآن ، ودين القرآن ، وأمة القرآن ، والكفر برسول القرآن والرب الذي نزل القرآن ! .

إن القرآن يلعن كل هذه الأديان الوضعية التي ابتدعتها ضلالات الذين كدوا في سبيل استعباد البشر لأهوائهم ونزواتهم ، وسلوا التاريخ عن افتري اليهودية أو الصهيونية ؟ وسلوه عن الصهيوني الخبيث الذي ابتدع الصليبية ، ونحن نرضى جواب التاريخ .

فما للصوفية — والقرآن يلعن كل هذه الأديان — تدعونا إلى الإيمان بها وبقداستها ، وبسموها العظيم ، وإلى التسوية التامة بينها وبين الإسلام ؟ تقترف الصوفية هذا والله

يقول : ( ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ، ولكن كان حنيفاً مسلماً ، وما كان من المشركين ) ويقول : ( ومن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ، وهو في الآخرة من الخاسرين ) .

وبعد التدبر نسأل كيف يكون المرء مسلماً يهودياً مشركاً في وقت واحد !! .

إن الشيوعية والصوفية تؤكدان لنا أن هذا المستحيل الذي يشهد العقل والواقع باستحالته يتجلى كثيراً في أفق الإمكان الرحيب !! .

قد يكون هذا المستحيل ذا وجود في هوى الشيوعى والصوفى ، وتصورها لمستقبل أمتنا الإسلامية !! ولكن الله غالب على أمره ولو كره المشركون .

أما المسلم فيدين بأن الله سبحانه لم ينزل على البشر ديناً غير دين الإسلام . ويؤمن بأن الله قد أرسل بهذا الدين وحده رسالة تترى مبشرين ومنذرين إلى أن خُتِمَ أنبيأؤه بمحمد صلى الله عليه وسلم .

لا دين سوى الإسلام ، يؤمن المسلم كما يقرر القرآن بأن نوحاً وإبراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى كانوا رسلاً من رسل الإسلام .

ويؤمن بأن الله أرسل محمداً بالإسلام كاملاً ، وبالنعمة تامة ، وبرسالته ختمت الرسالات ، وبنبوته ختمت النبوات ، فلا كتاب للإسلام بعد كتابه ، ولا نبي للإسلام بعد نبوته صلى الله عليه وسلم ، ولا يقر المسلم أبداً بما يهدف به خَرَفُ الجاهل ، ووثنية الجاهلين بأن هذا الشرق كان مهبط أديان سماوية متعددة ، وإنما يقر ويدين بأنه كان مهبط دين واحد ، هو دين الإسلام . وفي القرآن آيات كثيرة تؤيد هذه الحقيقة التي أفلح المستعمر في أن يجعلها أمام أعيننا غريبة يحدد بها اللب ، أو ضلالة يتمرّد عليها القلب ، فنعلّم أبناءنا في المدارس ما يصرفهم عن هذه الحقيقة المشرقة ؛ إذ تؤكد لهم في الكتب التي يدرسونها أن الشرق هو مهبط الأديان السماوية واليهودية والمسيحية والإسلام ، وهكذا نسوى بين ما افترته شهوات البشر ، وبين ما نزل رب البشر !! .

وهكذا نؤكد للصهيونية إيماننا بها ، وبأن موسى كان صهيونياً — واليهودية هي  
هي الصهيونية — وبأن عيسى كان صليبيًا ، مع قول الله سبحانه عن موسى ( وقال  
موسى : يا قوم إن كنتم آمنتم بالله ، فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ) يونس : ٨٤ .

وقوله — جل شأنه — عن حواربي عيسى : ( قال الحواريون : نحن أنصار الله ،  
آمنّا بالله ، واشهد بأنا مسلمون ) آل عمران : ٥٢ .

غير أن القرآن — قد قرر وحدة الدين الذى دعا إليه الرسل جميعاً — قرر أنه  
كان لكل رسول شرعة ومنهاج ، وبرأً أنبياء بنى إسرائيل من اليهودية والنصرانية ،  
وأثبت لنا أنهم جميعاً كانوا أنبياء الإسلام . تدبر قول الله سبحانه : ( وأنزلنا إليك  
الكتاب بالحق مُصَدِّقًا لما بين يديه من الكتابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ، فاحكم بينهم بما  
أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً )  
المائدة : ٤٨ .

وقوله : ( وقالوا : كونوا هودًا أو نصارى تهتدوا . قل : بل مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ،  
وما كان من المشركين ) البقرة : ١٣٥ .

وقوله : ( أم تقولون : إن إبراهيمَ وإسماعيلَ ، وإسحاقَ ويعقوبَ والأَسْبَاطَ  
كانوا هودًا أو نصارى ، قل : أأنتم أعلم أم الله ، ومن أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ  
من الله ، وما الله بغافل عما تعملون ) البقرة : ١٤٠ .

وقوله سبحانه : ( إنا أنزلنا التوراةَ فيها هُدىً ونورٌ يحكمُ بها النبيون الذين أسلموا  
للذين هادوا والربانيون والأحبار بما اسْتَحْفَظُوا من كتاب الله ، وكانوا عليه شهداء )  
المائدة : ٤٤ .

فهل تستنشى من هذا الهدى رَيبًا اعتراف باليهودية والنصرانية .

إنك لتبصر لعنة الله ترجم هذه المفتريات السود الأضغان !! .

وترى البرهان المشرق من القرآن بأن الإسلام وحده هو الذى كان يدعو به وإليه ، كل رسول ونبي وولى وشهيد وصديق وربانى !!! .

وترى القرآن يفرض علينا أن نؤمن بأن الله سبحانه ما أنزل من يهودية ولا نصرانية ، ولا مجوسية ، ولا بوذية ، ولا برهمية ، ولا صابئية ولا غير هذا مما أفك المبطلون !!! .

فكيف تفرض علينا الصوفية وأختها الشيوعية أن نسوى بين ما أنزل الرحمن ، وبين ما افترى الشيطان ؟ .

أما من يأتينا بأقوال تثبت غير ما يثبت القرآن ، فنقول له : إننا لن نضرب قول الخالق بقول المخلوق ، ولن نبغى على صدق الرب الحكيم بكذب العبد الزنيم ، ولن نتجاوب أبداً مع فرية ملعونة يفترها ملعون !!! .

وإليك بعض النصوص من كتب أئمة الصوفية تشهد لما يثبت من دين الصوفية ، — ومن شاء سعة بيان فليقرأ كتابي « هذه هي الصوفية ، ومصرع التصوف » . يقول ابن عربي :

عقد الخلائق في الإله عقائداً وأنا اعتقدت جميع ما اعتقدوه .

ويقول في ص ١٩٥ من الفصوص :

« والعارف المكمل من رأى كل معبود مجلى للحق يُعبد فيه ؛ لذلك سمّوه كلهم

إلهاً مع اسمه الخاص بحجر ، أو شجر ، أو حيوان ، أو كوكب ، أو ملك » .

هكذا يصوب ابن عربي عبادة الحجر والشجر والحيوان .

هكذا يحكم برؤية الحجر والشجر والحيوان .

هكذا يحكم بأن الله هو عين الحجر والشجر ، والحيوان ، والكوكب والملك ،

والشيطان .

فما رأى عميد كلية أصول الدين في هذا الدين ؟ .

يقول في ديوان شعره :

لقد كنتُ قبل اليوم أنكر صاحبي إذا لم يكن ديني إلى دينه داني  
لقد صار قلبي قابلاً كل صورة فرعى لفرلان ودير لرهبان  
وبيت لأوثان وكعبة طائف وألواح توراة ومصحف قرآن  
أدين بدين الحب أني توجهت ركائبه فالحب ديني وإيماني  
ويقول : « فإياك أن تتقيد بعقد مخصوص ، وتكفر بما سواه ، فيفوتك خير  
كثير ، بل يفوتك العلم بالأمم على ما هو عليه ، وكن في نفسك « هيولى » لصور  
المعتقدات كلها ، فإن الله تعالى أوسع وأعظم من أن يحصره عقد دون عقد فالكل  
مصيب ، وكل مصيب مأجور ، وكل مأجور سعيد ، وكل سعيد مرضى عنه » .  
ص ١٩١ وما بعدها فصوص الحكم ط ١٣٠٩ .

في شعره الأثيم يعترف كاهن الصوفية الأكبر أنه صليبي وثني يهودي مسلم !! ،  
وفي هذا يهزل له عشاق باطله . ولو أنه قال : أنا شيعي رأسمالي لرجموه بكل لعنة !! .  
فشيوعية ماركس ولينين أعز عندهم من دين رب العالمين !! .  
وفي نصه الثاني يحذرنا من أن نتخذ لنا ديناً خاصاً ، ونكفر بما سواه مما اتخذ  
البشر من أديان .

يحذرنا من الإيمان بالإسلام مع كفرنا بتلك الأباطيل التي اتخذت أدياناً من دون  
الإسلام ، فإن هذه الأباطيل ، وإن كانت من صنع البشر ووضعهم ، إلا أنها أيضاً  
من صنع الله ووضعها ، لأنه عين هؤلاء البشر .

وتأمل حكمه على اليهود بأنهم مصيبون !! .

تأمل حكمه على الصليبيين بأنهم مصيبون !! .

تأمل حكمه بأن الله راض عن الصليبيين !! .

تأمل حكمه بأن الله راض عن الصهيونيين !! .

تأمل حكمه على هؤلاء العدو الألد الخصام بأن لهم عند الله أجراً عظيماً !! .

كلهم مؤمنون ، كلهم ناجون ، كلهم مأجورون !! .

غير أنا نعرض على العقل إن كان للشيوعية وللصوفية عقل — ما يأتى :

لقد قال اليهود والصليبيون عن الله ما يأتى : « فاستراح فى اليوم السابع من جميع عمله الذى عمله » وقالوا : « وسمع وسمعا هوة الرب الإله ماشياً فى الجنة وقالوا : « فحزن الرب أنه عمل الإنسان فى الأرض ، وتأسف فى قلبه » وقالت : « فتنسم الرب رائحة الرضى وقال الرب فى قلبه لا أعود ألعن الأرض » وقالوا عن الله ويعقوب : « فبقى يعقوب وحده ، وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حق نخذه » والانسان هنا هو الله الذى زعموا أن يعقوب كان يغلبه !! .

وقالوا عن علاقة الله بينى إسرائيل : « وكان الرب يسير أمامهم نهراً فى عمود سحب ليهدىهم فى الطريق وليلاً فى عمود نار ليضىء لهم ، لكى يمشوا نهراً وليلاً » . وقالوا أيضاً عن موسى وهرون وناداب وأبيهو<sup>(١)</sup> وسبعين من شيوخ إسرائيل أنهم « رأوا إله إسرائيل ، وتحت رجله شبه صدفة من العقيق الأزرق الشفاف ، وكذات السماء فى النقاوة ، ولكنه لم يمد يده إلى أشراف بنى إسرائيل فرأوا الله وأكلوا وشربوا » وقالوا : عن موسى أنه قال لله « ارجع عن حمو غضبك ، واندم على الشر بشعبك .. فندم الرب على الشر الذى قال إنه يفعله بشعبه » وقالوا عن الله : « لعل الله يعود ويندم ويرجع عن حمو غضبه فلا نهلك : فلما رأى الله أعمالهم أنهم رجعوا عن عن طريقهم الردئية ندم الله على الشر الذى تكلم بصنعه بهم فلم يصنعه » ما هذا الإله الذى يندم . ويصارعه إنسان ؟ !

وقالت الصليبية عن الله إنه سجن فى بطن مريم . وأنه نزل من فرجها . وأنه صلب وأنه قبر ، وأنه قام » وقالت على لسان اليهودى بولس وهو يعلم كراهية إسماعيل عليه السلام وكراهية العرب جميعاً . ويدعو إلى عصبية مرذولة : « إنه كان لإبراهيم ابنان واحد من الجارية والآخر من الحرة لكن الذى من الجارية ولد حسب الجسد ، وأما الذى من الحرة فبالموعد . وكل ذلك رمزاً لأن هاتين هما المهدان أحدهما من جبل

(١) ناداب وأبيهو ولدا هرون كما يؤرخ اليهود .

سيناء الوالد للعبودية الذى هو هاجر ؛ لأن هاجر جبل سيناء فى العربية ولكنه يقابل  
أورشليم الحاضرة ، فإنها مستعبدة مع بنيتها وأما أورشليم العليا التى هى أمنا جميعاً فهى حرة .  
لكن ماذا يقول الكتاب : أطرد الجارية وابنها لأنه يرث ابن الجارية مع ابن الحرة ، إذاً  
أيها الإخوة لسنا أولاد جارية بل أولاد حرة » فإذا يقول الأستاذ محمود ؟ والدكتور  
عبد الحليم ، ودين الصليبية يفرض هذه الحماية المقيتة ، ويحقر من شأن العرب جميعاً ؟ !

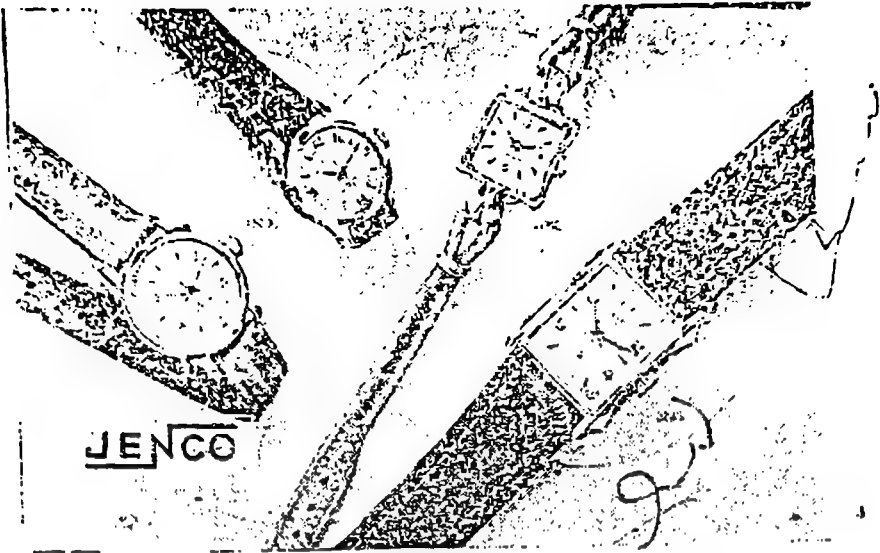
ورمت اليهودية سليمان بعبادة الأصنام وبهتت داود بالزنا والقتل الأثيم ، ومريم  
بالخطيئة . ويعقوب بالخيانة . وسفحت دماء الأرامل واليتامى ظلماً وعدواناً ، فلها فى  
الحرب شريعة تقول : « حين تقرب من مدينة - لكى تحاربها - استدعها إلى الصلح ،  
وفتحت لك ، فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير ، ويستعبد لك ، وإن  
لم تسالك ، وعملت معك حرباً ، فحاصرها ، وإذا دفعها الرب إلهك إلى يدك ، فاضرب  
جميع ذكورها بحد السيف ، وأما النساء والأطفال والبهايم ، وكل ما فى المدينة كل غنيمتها  
فتغنمها لنفسك ، وتأكل غنيمة أعدائك التى أعطاك الرب إلهك ، هكذا تفعل بجميع  
المدن البعيدة منك جداً التى ليست من مدن هؤلاء الأمم هنا . وأمامدن هؤلاء العرب  
التي يعطيك الرب إلهك نصيبك ، فلا تستبق منها نسمة ما ، بل تحرمها تحريماً الحثين  
والأموريين والكنعانيين والفرزيين والحويين واليبوسيين كما أمرك الرب إلهك<sup>(١)</sup> »

وبهذا الدين خربت اليهود ماخربت ، وبغت على من بغت ، وعصفت بالأمن  
والسكينة عصفت الإعصار المدمر بالزهور الباسمة !! .

وظاهرتها الصليبية فى عدوانها الأثيم ، فهى لا تنقض حرفاً واحداً من شرعة اليهود  
وعاثت فى الأرض فساداً وظلماً . وعدواناً . فهل تقول عن هؤلاء إنهم مصيبون ؟

( للمقال بقية )  
عبد الرحمن الوكيل

(١) تكوين إصحاح رقم ٢ وإصحاح رقم ٣ وإصحاح رقم ٦ وسفر التكوين إصحاح ٣٢ وسفر  
الخروج إصحاح ١٣ ، إصحاح ٣٢، ٢٤ . وسفر يونا إصحاح ٣ ورسالة بولس إلى أهل غلاطية  
إصحاح ٤ . وسفر تثنية إصحاح رقم ٢٠ .



# شركة غرب للساعات

إدارة: محمد الغرب محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين



أحدث الساعات  
في  
المانه ورقه الصنعة  
أسعار مذهلة

تساهل في الدفع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لصنع جميع أنواع الساعات

التمن ٣٠ ملها

منطبعة السنة المحمدية

١٧ شارع شريف باشا الكبير - القاهرة

# المذكر النبوي

مجلة دينية علمية

ذو الحجة  
سنة ١٣٨٤

تصدرها

العدد الثاني عشر  
المجلد ٢٩

جماعة أنصار السنة المحمدية

خير الهدى  
هدى محمد صلى الله عليه وسلم

٣	تفسير القرآن الكريم . . . للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
١٢	الرحمة . . بقلم السيدة الجليلة حرم الدكتور محمد رضا
١٨	الشيوعية تعانق الصوفية للأستاذ الشيخ عبد الرحمن الوكيل
٢٧	نظرات في المجتمع والشريعة » » السيد رزق الطويل
٣٣	من علم السنة للأستاذ محمد نجيب المطيعي
٤٣	الفتاوى للأستاذ الدكتور محمد خليل هراس

صدرت :

## المجموعة الأولى من كتاب : « نور من القرآن »

صفحات مشرقة مضيئة منتقاة من محاضرات وتفسيرات

أستاذنا الراحل الشيخ محمد همام الفقي  
الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية  
رحمه الله

جمعها . محمد رمزي فليفل

الثنى ١٥ خمسة عشر قرشا وأجرة البريد المسجل ٥ خمسة قروش

وترسل باسم محمد رشدي خليل

٨ شارع قوله — عابدين — القاهرة

خير المي خدي محمد ميل الله عليه وسلم

مدبر الإدارة

للمجاهد مـونـه

الاشتراك السنوى

٣٠ - فى الجمهورية العربية

المتحدة والـودان

٤٠ - فى الخارج

# المهذى النبوى

مجلة شهرية دينية

تصدرها جامعة انصار السنة المصنعية

رئيس التحرير

عبد الرحمن الوكيل

أصحاب الامتياز : ورثة

السبح محمد حامد الفقى

المركز العام : ٨ شارع قولة - عابدين القاهرة - تليفون ٩١٥٥٧٦

المجلد ٢٩

ذو الحجة سنة ١٣٨٤

العدد ١٢

## نور من القرآن

### بسم الله الرحمن الرحيم

قال - جل ذكره - : ( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ، وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا . خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا . قُلْ : لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّى لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّى ، وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ) .  
الكهف : ١٠٧ - ١٠٩ .

### « معانى المفردات »

آمنوا : قال الراغب فى مفرداته : الأمن طمأنينة النفس ، وزوال الخوف .. والإيمان يستعمل تارة للشيعة التى جاء بها محمد عليه الصلاة والسلام ، ويوصف به كل من دخل فى شريعته مقراً بالله وبنبوته .. وتارة يستعمل على سبيل المدح ، ويراد به إذعان النفس للحق على سبيل التصديق ، وذلك باجتماع ثلاثة أشياء : تحقيق القلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بحسب ذلك بالجوارح .. إلا أن الإيمان هو التصديق الذى معه أمن .

الصالحات : الصلاح ضد الفساد ، وهما مختصان في الاستعمال بالأفعال ، وقوبل تارة في القرآن بالفساد . وتارة بالسيئة . ولكي نعرف مفهوم الصلاح نذكر أن الفساد هو خروج الشيء عن الاعتدال قليلا كان الخروج عنه أو كثيراً ، ويستعمل في النفس والبدن والأشياء الخارجة عن الاستقامة . « الراغب »

الفردوس<sup>(١)</sup> : قال ابن الأثير في النهاية : هو البستان الذي فيه الكرم والأشجار والجمع : فراديس . وجاء في المعجم الوسيط عنه : البستان الجامع لكل ما يكون في البساتين وهو مذكر ، وقد يؤنث . ويقال أيضاً على المكان الذي تكثر فيه الكروم ، وعلى الوادي الخصيب . ويقال : فرْدَسَ الكرم : وسَّعه وعَرَّشَه « الكرم - العنب » .  
نَزُلَا : النزل : ما يعد للنازل من الزاد . وقري الضيف ، وتضم زايه . ويراد به ما للشهداء وغيرهم من المؤمنين عند الله من الأجر والثواب : « عن الراغب وابن الأثير بتصرف » .

يبغون : يقال : بغيت الشيء إذا طلبت أكثر ما يجب . وقد جعل ابن فارس مادة الكلمة دالة على أصلين . أحدهما : طلب الشيء ، والآخر : جنس من الفساد .

حوَلاً : قال الراغب : أصل الحول : تغير الشيء وانفصاله عن غيره . وباعتبار التغير قيل : حال الشيء يحول ، وباعتبار الانفصال قيل : حال بيني وبينك كذا . ولا يبغون عنها حولا : تحوُّلاً .

مدادًا : سمي ما يكتب به مدادا ؛ لأنه يُمد بالماء . يقال : مددت الدواء وأمددتها .  
كلمات قال ابن فارس عن مادة الكلمة إنها تدل على أصاين . أحدهما : يدل على

(١) ورد في قاموس الدكتور بوست « فردوس كلمة مشتقة من الفارسية معناها بهجة أو بستان أو جنة ويقصد بها في الكتاب - يعني كتاب المسيحيين - النعيم » وقد جاء ذكرها في إصحاح ٢٢ من إنجيل لوقا وفي الإصحاح الثاني من رؤيا يوحنا .

مُلَقًى مُفْهَمٌ ، والآخِر : على جراح . . وقد تسمى اللفظة الواحدة المفهومة كلمة ، والقصة  
كلمة ، والقصيدة بطولها كلمة . وجمع الكلمة كلمات وكَلِمًا .

تنفد : قال الراغب : النفاذ الفناء وقال ابن فارس عن أصل الكلمة إنه يدل على  
نطاع شيء وفنائه .

مدداً : قال ابن فارس : مَدَدَتِ الشَّيْءَ أَمَدَهُ مَدًّا ، وَمَدَّ النَّهْرُ ، ومده نهراً آخر  
، زاد فيه ، وواصله ، فأطال مدته ، وأمدت الجيش بمدد .

### « المعنى »

بينت الآيات السابقة مصير الأخسرين أعمالاً ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا ،  
هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وقد وضع المصير الذى نستعيد بالله رب العالمين منه  
إخبار الله - سبحانه - أنه لا يقيم لهم وزناً يوم القيامة ، وأنه سيجزيهم جهنم بكفرهم  
اتخاذهم آيات الله هزواً .

أما هذه الآيات فتبين مصير الطرف المقابل . مصير المؤمنين الذين جمعوا بين أمرين  
لازمين . الإيمان ، والعمل الصالح .

والإيمان طمأنينة النفس بعقيدة حَقٍّ من الله سبحانه . هو التصديق الذى يفر النفس  
كينة وأمناً بكل ما أخبر به الله سبحانه عن نفسه ، وعن رسله ، وعن جميع خلقه ، وعن  
نيب كلّه ، دون مَسَّةٍ من رَيْبٍ ، أو همسة شكٍّ ، أو سَعْفٍ إلى تحريف للكلم عن  
إضاهه ، أو إلى تأويل هو شر أنواع التحريف .

وإذا بسطت هذه العقيدة سلطانها على النفس ، وسيطر الإيمان بها على نوازع  
الحس ، سيطرت إرادتها على خُلُقِ المرء وسلوكه ، ودفعت به فى رضى ويقين إلى طاعة  
له ورسوله ، وخشية ربه وتقواه . وهذا هو لازم العقيدة الصالحة ، أو لازم الإيمان  
مسحيج . أى يلزم من الإيمان الصحيح العمل بكل ما أمر الله به ، والتكلم بما يرضيه ،  
الإقرار الصادق بما يعتقد فى ربه سبحانه .

أما العمل الصالح ، فهو العمل الذى لا يخرج عن حد الاعتدال ويختص بإزالة النفاق بين النفس والحق والخير . العمل الذى فيه استقامة النفس على أمر الله . العمل الذى ينبعث عن إرادة خيرة ، ويستهدف رضوان الله ، ويتأسى بما بين الله وفعل رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإن لم يجد فى الكتاب والسنة فالعرف الحق الخير الذى تعارفت عليه أمة مسامة سيطر على دنياها ودينها هذى الله سبحانه ، وعاشت لإعلاء كلمة الله جل شأنه .

ولهذا لا يطلق العمل الصالح فى القرآن على العبادات فحسب ، وإنما يطلق على كل سلوك إنسانى فى الحياة كان وصفه كما قدمت . سواء أكان صلاة ، أم حجاً ، أم عملاً تجارياً ، أم عملاً زراعياً ، أم غير ذلك مما يقوّم بانه عمل .

ولهذا ورد مفهوم « العمل » فى القرآن مطلقاً غير مقيد بوصف إلا بوصف يحبه الله وهو أنه « صالح » .

وهذا يؤكد لنا مبلغ تعظيم الإسلام للعمل ، واحترامه له .

والذى يعمل لا بد من أن يخطئ ، إذ كل ابن آدم خاطئ . والإسلام يكره منك أن تترك العمل مخافة أن تخطئ ، ثم تعيش عالة فى تواكل ذميم .

ولهذا وهب الله سبحانه من رحمته ما يشجعك على العمل ويحول بينك وبين السلبية المقيتة ، أولى النفس عن المشاركة فى بناء نفسك وأسرتك ومجتمعك وأمتك ، فقرر أن الله يعفو عن كثير ، ثم تدبر قوله تعالى : ( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً ، وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم ) ( ومن يعمل سوءاً ، أو يظلم نفسه ، ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ) ( إن الحسنات يذهبن السيئات ) ( وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ، ويعفو عن السيئات ) وهذه رحمة بيّنة توحى إلى الإنسان بحب العمل ، وتحثه عليه دون أن يحول بينه وبين الخوف من عثرات قد يبتلى بها . فإن الله سبحانه يُقبله من عثراته ، ويعفو عن سيئاته إذا كان فى نفس الصورة المشرقة التى رسمتها الآيات .

والعمل الدينى لا يكون صالحاً إلا بشرطين متلازمين كل التلازم أحدهما أن يكون

صواباً ، أى موافقاً لما سَنَّ الله سبحانه . وبين رسوله - صلى الله عليه وسلم . الأمر الآخر : أن يقصد به وجه الله وحده وسيأتى - إن شاء الله البيان .

العلاقة بين الإيمان والعمل وجزاؤها : والقرآن لا يقبل إيماناً بدون عمل ، ولا يقبل عملاً بدون إيمان ، ولهذا قرن في كثير من آياته بين الإيمان والعمل . ووضح الجزاء العظيم الأوفى عنهما .

أما إن القرآن لا يقبل عملاً بدون إيمان صحيح ، فقد تبين في الآية السابقة ( أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ، فحبطت أعمالهم ) وفي آيات كثيرة غيرها .

أما ربط القرآن بين الإيمان والعمل الصالح ، فقد تكرر في كثير من آياته مقترنا هذا الربط بالجزاء العظيم الذى أعد الله سبحانه ، ولنتدبر معاً هذه الآيات .

( وبشر الذين آمنوا ، وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا ، قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل ، وأتوا به متشابهاً ، ولهم فيها أزواج مطهرة ، وهم فيها خالدون ) البقرة : ٨٢ .

( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ، ولا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون ) البقرة : ٢٧٧ .

( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ، سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبداً ، وعد الله حقا ، ومن أصدق من الله قيلا ) النساء : ١٢٢ .

( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم . دَعَوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ، وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ . وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ) يونس : ٩ ، ١٠ .

( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ، وليكننَّ لهم دينهم الذى ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً ،

يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ، ومن كفر بعد ذلك ، فأولئك هم الفاسقون )  
النور : ٥٥ .

ومن يتدبر هذه الآيات يجد أن القرآن يتبع ذكر الإيمان بذكر العمل الصالح ، يتبع للزوم بذكر اللازم ؛ ليؤكد لنا أنه لا قيمة للإيمان بدون عمل ، بل لا وجود للإيمان صادق بدون عمل صالح ، كما يتبين له أيضاً أن الله أعلا للإيمان والعمل الصالح جزاء في الدنيا ، وجزاء في الآخرة ، وجزاء للفرد ، وجزاء للأمة . أما جزاء الآخرة فالجنة بما بين الله . وأما جزاء الدنيا ، فالاستخلاف في الأرض ، وتمكين الإسلام ، وهو الدين الذي ارتضاه الله ، وتبديل الأمة أمناً بعد خوفها .

فانسمع الأمم ، ولتع وعد الله سبحانه ، ووعد الله حق وصدق وعدل وخير وسعادة . ولن تنال الأمة الإسلامية الاستخلاف في الأرض وغيره مما وعد الله إلا بشروطه « يعبدونني لا يشركون بي شيئاً » ولنتأمل وعد الله هنا في هذه الآية .

( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً ) بغير الإيمان مقترنا بالعمل الصالح لا تكون جنة الفردوس . بغير الحقيقة كاملة التي باطنها الإيمان وظاهرها العمل الصالح لا يكون الثواب . والذين يفصلون بين الأمرين ، يفصلون بين الروح والجسم أو بين الشمس وضوئها .

وقد أعد الله لذوى الإيمان والعمل الصالح نزلاً كريماً ، أو ضيافة كريمة . هي جنات الفردوس . وقد جاء التزلُّ مُفَصَّلاً في كثير من آيات القرآن ، وقد ذكرتكم ببعضها ، فتتبع ثواب المؤمنين المذكور في القرآن ، فهو نزل جنات الفردوس ، وإذا فعلت هذا بينت لك حقيقة الفردوس . فهي مثلاً المذكورة في الآية رقم « ٨٢ » من سورة البقرة . وقد ذكرتكم بها . ولم قلت هذا ؟ قلت هذا لأن الله يقول هنا : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً » ويقول في سورة البقرة « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار » الآية . . فالجزء هنا على

الإيمان والعمل الصالح ، وهناك على الإيمان والعمل الصالح ، وهذا يقتضى وحدة الجزاء والتساوى فى المفهوم ، فالفردوس إذن هى الجنات التى تجرى من تحتها الأنهار المذكورة فى سورة البقرة ، وفى كل آية تحدثت عن جزاء الإيمان والعمل الصالح . ولم يجرى ذكر الفردوس سوى مرتين فى القرآن . مرة فى هذه السورة . والآخرة فى سورة «المؤمنون» : ( الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ) ..

أقوال فى الفردوس : وقد ذكر المفسرون عن الفردوس أقوالاً منسوبة إلى أصحابها . وأحب أن أذكرها لك .

قالوا عنها : هى معظم الجنة ، أو ربوة الجنة ، أو أوسطها وأفضلها ، أو سرّة الجنة ، أو البستان باللغة الرومية أو الحبشية ، أو البستان الذى فيه الأغراب ، والذى يجمع الكرم والنخل وقد ورد فى الصحيحين : « إذا سألت الله الجنة ، فاسأله الفردوس ، فإنه أعلى الجنة ، وأوسط الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة » .

ومن يتدبر الحديث ولا سيما آخره ، يجد فيه إشراقة من قول الله فى سورة البقرة : وحسبنا هدى الله ، وهدى رسوله صلى الله عليه وسلم . ( خالدين فيها لا يبدلون ) .

والخلود هو الثبات والملازمة أو هو كما عرفه الراغب مفصلاً - تبرئ الشئ عن اعتراض الفساد ، وبقاؤه على الحالة التى هى عليه . وكل ما يتعاطى عنه التغير والفساد تصفه العرب بالخلود . وهو تعريف دقيق ، ومنه يتبين لنا أن أهل الجنة يبقون فيها دون أن يصيبهم نصب أو لغوب ، أو صيرورة إلى بوار ، أو فساد ، أى دون أن ينال منهم كراهات الأجيال ما ينال من أهل الدنيا . تعرف فى وجوههم دائماً نظرة النعيم . ولقد جرى فى غير هذه الآية بكلمة « أبداً » والأبد زمان ممتد لا يتجزأ كما يتجزأ زماننا ، وقيل هى الدهر . وتستعمل ظرف زمان للمستقبل مستعملاً مع الإثبات والنفي ، وهنا يدل على الاستمرار . غير أن هذا الاستمرار قد يقيد بمدة مثل ما جاء فى قوله سبحانه قاصداً قول بنى إسرائيل : ( إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها ) .

وورود الكلمتين معاً ليس تكراراً ، وإنما هو لبيان أمرين : الأول بقاء أهل الجنة على حالهم من النعيم والعافية والنضرة دون صيرورة إلى شيء آخر ، وهذا هو الخلود . والأمر الآخر استمرار هذا البقاء دون انقطاع ، أو أن بقاءهم في زمان لا نهاية له . وهذه هي الأبدية . وقد تكرر ذكر الأبدية والخلود مع نعيم أهل الجنة تسع مرات في القرآن . وذكر مع عذاب أهل النار ثلاث مرات فقط .

« لا يیفون عنها حولاً » لا يطلبون عن جنات الفردوس تحوُّلاً أو انفصالاً .

( قل : لو كان البحر مداداً لكلمات ربى ، لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى ، ولو جئنا بمثله مدداً ) الله سبحانه هو الأول والآخر ، وهو الرب الحق والإله الحق ، وهو الخالق القادر الذى بيده وحده ملكوت كل شيء ، وهو الذى لا تنفاهى كلماته فإنه سبحانه لم يزل متكلماً . أما البحر بكل أنواعه فمحدود له بداية ونهاية . ولهذا فهو لا يمكن - إذا جعلناه مداداً - إلا أن ينفد وينتهى ، قبل أن تنفذ كلمات الله . فى الحقيقة لأنها لا تنفذ ، وهل ينفذ كلام مَنْ هو الأول والآخر الذى ليس قبله شيء ، ولا بعده شيء ، ولا فوقه شيء ؟

ولهذا قال الله سبحانه : ( ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام ، والبحر يمده من بعد سبعة أبجر ما نفذت كلمات الله إن الله عزيز حكيم . ما خلقتكم ، ولا بعثتكم إلا كنفسٍ واحدةٍ ، إن الله سميعٌ بصير ) لقمان : ٢٧ ، ٢٨ وتدبر أنت هذا . تدبر أن تكون كل الأشجار أقلاماً ، وأن تكون بحار الأرض كلها ، ومثلها سبع مرات مداداً تكتب به هذه الأقلام . إنها ستنفذ دون أن تنفذ كلمات الله . ثم تدبر أن الله يبين لنا - سبحانه - أن خلقنا جميعاً ، وبعثنا جميعاً عنده كنفس واحدة . بكلمة كُنْ . فإذا كان كل الخلق ، وكل البعث بكلمة واحدة ، فما أعظم كلمات الله الباقيات !! ولن يستطيع بيان - مهما تسامى وبلغ أفق البلاغة - أن يحيط بشيء ما من هذه العظمة !!

يخلق النفس الواحدة بكلمة كُنْ . ولا يتطلب منه الخلق كله ، ولا البعث كله

إلا هذه الكلمة نفسها تدبر ( أَقْعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ؟ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ )  
 ق : ١٥ وتدبر ( أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَلَمْ يَغْنَىٰ بَخْلَقِهِنَّ  
 بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ؟ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) الأحقاف : ٣٣ ( ولقد خلقنا  
 السموات والأرض ، وما بينهما في ستة أيام ، وما مسنا من لغوبٍ ) ق : ٣٨ ما مسّه  
 سبحانه عجزٌ ، ولا مسّه تعب وهل يعجزه شيء ، أو يمسه تعب مَنْ يخلق كل شيء  
 بكلمة واحدة ؟

ثم اقرأ ما تبهت به اليهودُ الله سبحانه . وذلك فيما ذكره في الإصحاح الثاني من سفر  
 التكوين « وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل ، فاستراح في اليوم السابع من  
 جميع عمله الذي عمل ، وبارك الله اليوم السابع ، وقدهس ، لأنه استراح من جميع عمله  
 الذي عمل الله خالقاً » واقرأ أيضاً بهتانهم في الإصحاح السادس . « فحزن الرب أنه عمل  
 الإنسان ، وتأسف في قلبه ، فقال الرب : أحمو عن وجه الأرض الإنسان الذي خلقتُهُ .  
 الإنسان مع بهائم ودبابات وطيور السماء ، لأنني حزنت أني عملتهم ، وأما نوح ، فوجد  
 نعمة في عيني الرب » .

بعد هذا الغناء من الكفر ، تدبر الآيات التي ذكرتك بها وقصة نوح في القرآن ،  
 لتحمد الله - سبحانه - على أنه نزل على عبده الكتاب ، ولم يجعل له عوجاً .

ونحمد الله سبحانه ، ونضرع إليه أن يهدينا بسواء السبيل م

عبد الرحمن الوكيل

## حكمة

إذا ما أتيت الأمر من غير بابهِ ضللت ، وإن تقصد إلى الباب تهتد

## الرحمة

بقلم السيدة الجليلة حرم « الدكتور محمد رضا »<sup>(١)</sup>

الرحمة صفة من صفات الله سبحانه وتعالى . فهو الرحمن : الرحمة صفته وهو الرحيم : الرحمة عمله .

وهي غريزة وضعها الرحمن الرحيم في قلوب عباده رحمة بهم ، إذ تدعو المرء إلى محاولة إنقاذ غيره من ألمه أو شقوته . وإيقاظ الظالم لنفسه من غفلته . فالرحمة شعور كريم يدفع إلى عمل كريم مدحه الله تعالى ومدح الذين يتواصون به في قوله [ وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة ] ولعظيم رحمة الله بعباده أرسل لهم رسلاً وأنزل لهم كتباً ليهديهم إلى الصراط المستقيم ، ويرحمهم من العذاب الأليم [ هو الذي يُنزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات إلى النور وإن الله بكم لرؤوف رحيم ] .

فكتاب الله رحمة بالعباد وأى رحمة ، إذ يخرج الجاهل من ظلمات جهله وغفلته إلى نور الإيمان بالله فيرى آياته ويفهم عظاته ويقدر رحمته ويشكر نعمته . إنه شفاء لما في الصدور وهدى للمؤمنين إلى خير الدارين . ورحمة من شفاء الحياتين . فلا شقاء في الدنيا ولا في الآخرة كالبعد عن الله ، مهما كان المرء ثرياً أو ملكاً عظيماً تنحني له الرؤوس وتخضع له النفوس . وصدق تعالى في قوله لرسوله صلى الله عليه وسلم [ وما أرسناك إلا رحمة للعالمين ] . ومن واسع رحمة الله تعالى بعباده ألا يؤاخذ من أخطأ وهو لا يفهم ، وأن يفر لمن أذنب وهو لا يعلم . قال تعالى [ وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولا كن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفوراً رحيماً ] .

(١) سجد في المقال الرائع جديداً لم يطرقه كاتب من قبل ، وبصيرة مشرقة بالقرآن الكريم ، وفهماً دقيقاً لمراميه ، وأسلوباً مشرقاً الديباجة .  
عبد الرحمن

وهو يغفر لمن يعمل السوء بجهالة ثم يتوب من بعد ذلك ويصلح ، فلا عقاب لمن عمل سوءاً وهو جاهل في رعونة الشباب وذهول الطيش . على شرط أن يتوب من قريب ويصلح ، ولا يصبر على ما فعل وهو يعلم . كما بين تعالى في قوله [ كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم ] .

بل إنه تعالى يغفر لكل من ندم على ما فعل من سوء وتاب إليه ، مهما كان الذنب كبيراً كما وعد سبحانه في قوله [ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ] . وفي قوله [ ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ] وفي قوله [ فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم ] .

نفهم من هذه الآيات الكريمة أن الرحمن الرحيم يرحم عبده النادم التائب إذا ارعوى وعمل صالحاً فيقبل توبته .

وقال تعالى في كتابه الكريم : (إن الحسنات يذهبن السيئات) أى أن الأعمال الصالحة والصدقات تكفر عن السيئات . ومن رحمة الله الواسعة أن يأخذ هذه الصدقات ويتكرم على عبده بقبولها وهو في غنى عنها ليكفر بها عن سيئاته كما بين في قوله [ ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم ] .

وبين تعالى لعباده أن لا يؤاخذ ولا يعاقب أحداً إلا بعد إرساله له رسولا يعلمه ويفهمه أو امرأته ويدله على الصراط المستقيم ، ويحذره مما يغضب الله ، فقال تعالى [ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ] .

وقال تعالى [ ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ] خص تعالى بالذكر الذين يؤتون الزكاة بعد ذكره الذين يتقون . مع أن إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكل فرائض الله وأوامره من شروط التقوى . وهذا التخصيص بعد التعميم إشارة إلى أن إيتاء الزكاة رحمة بالمسكين والمريض واليتيم .

ومن يرحم برحمة الله ، فالجزاء من جنس العمل . وأمر تعالى الإنسان بالرحمة لمن هو جدير بالرحمة فقال [ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ] .

أراد الرحمن الرحيم أن يرأف بالشيخوخة لأنها عذاب وضعف ومرض وحرمان . وأن يعرف المرء جميل من أحسن إليه ورحمه في ضعف الطفولة فيرحمه هو في ضعف الشيخوخة . فأمر الإنسان بأن يعطف على شيخوخة أبويه ويكون لهما عزاء ، ويذل لهما ويخضع لأمرهما رحمة بهما ، ويطلب لهما من الله الرحمة .

وجعل تعالى في قلب الزوج لزوجته مودة ورحمة [ ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ] .

وهذه الرحمة المتبادلة بين الزوجين ضرورة لحياة الإنسان المليئة بالمتاعب والأمراض والأحزان . فالزوج لزوجته عضو وسند يسكن إليه ويطمئن له . ولولا هذه الرحمة ماعطف الزوج على زوجته وعاونته في متاعب الحياة ، وخدمه وحنأ عليه في مرضه ومحنته . فهذه الرحمة وهذه المودة نعمة من الله تعالى على الإنسان .

وأمر تعالى بالرحمة لكل من يستحق الرحمة في قوله [ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجارذى والقربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا ] .

فمن الرحمة الواجبة على كل إنسان : الإحسان إلى كل هؤلاء في رقة وتواضع ، لا في اختيال ونفخ بما أعطاه وما أسداه . فلا يد من إغاثة الملهوف وإعانة الضعيف وعلاج المريض وتعليم الجاهل وتنبيه الغافل .

ومن رحمة الله تعالى الذى يريد بعباده اليسر ولا يريد بهم العسر ، أن لا يكلف نفساً إلا وسعها . فأمر المريض والمسافر بالإفطار فى رمضان ، وأمر من يطيق الصوم بالقدية ، وجعل التيمم بدلاً من الوضوء والغتسال عند عدم القدرة على استعمال الماء أو عند عدم وجوده . وشرع للمسلم أن يصلى كيفما استطاع ، فإن لم يستطع قائماً فليصل قاعداً فإن لم يستطع ففسطجاً . وأباح للمرأة الإفطار فى رمضان ، إذا هى شعرت بالضعف أثناء الحمل والرضاع . وأمرها بالإفطار فى أيام الحيض والنفاس رحمة بها فى هذه الأوقات . وهكذا أكد تعالى رحمته بعباده وأنه يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر . بل إنه أكد لهم بما أنعم عليهم بأنه يريد لهم السعادة والنعيم ، إذ أوجد لهم كثير المتع والملاذات ، كما أوجد لهم الضروريات والكليات . وأنعم على الإنسان بالعقل الذى يقدر فينعم ويشكر ليحظى بالأجر على شكره . فإنه تعالى لم يرد للإنسان أن يكون كالحيوان لا يقدر متعة ولا يفهم لذة ولا يأكل إلا ليعيش فقط . بل أراد أن يستمتع الإنسان ببذنه وعقله معاً ، فخلق له من الثمار والطعام شتى الألوان ، ونوع له الألوان والألحان . كما أوجد له مختلف الأزهار والريحان ، وذلك ليستمتع بعقله وكل جوارحه . إنه تعالى دلى الإنسان ، فخلق له الجميل فى مظهره والجميل فى مخبره . ونوع له المتع والآلاء . وزين له ولون الأرض والسماء ، وسخر له ما بينهما من نبات وحيوان وماء وهواء وضياء . فكل نعمة رحمة ، وكل من نعمة ظاهرة وباطنة . كما قال تعالى : [ وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة ] ولن يستطيع المرء حصر نعم الله حتى يستطيع حصر رحمته .

[ الله الذى خلق السموات والأرض ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم ، وسخر لكم الفلك لتجروا فى البحر بأمره ، وسخر لكم الأنهار . وسخر لكم الشمس والقمر دائبين ، وسخر لكم الليل والنهار ، وآتاكم من كل ما سألتموه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظالم كفار ] .

وأهلهم الرحمن الرحيم قلب كل أم من إنسان وحيوان وحشرة . بغيرزة الرحمة

حفظاً للنوع وصيانة للحياة . فمن تأمل بعين فكره في مظاهر الكائنات ، وأمعن بأنوار بصيرته فيما بها من باهر الآيات ، رأى آثار رحمته وآيات قدرته . [ فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يُحيي الأرض بعد موتها ] فانظر إلى الطفل في مهده والزهرة في طرف غصنها . وتأمل كيف تحنو الأم على وليدها ، وكيف يكلل الندى الأزهار ، وكيف يرسل الله الرياح بُشراً بين يدي رحمته . وينزل من السماء ماءً ليحيي به الأرض بعد موتها ويسقيه أنعاماً وأُناسٍ كثيراً ، ترَ آثار رحمته وعظيم قدرته . [ ومن آياته أن يرسل الرياح مُبَشِّرَاتٍ وليذيقكم من رحمته ] . وانظر إلى البواخر كيف تمخر في البحار وهي تحمل ماخف وثقل وزنه من صناعات وتجارات ، وما تخرج الأرض من شتى الخيرات لتنقله إلى مختلف القارات [ ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحيمًا ] .

وانظر إلى الطيور كيف تبني عشها ثم تملأه بريشها الناعم لتضع فيه بيضها وكيف تلازمه وترقد فوقه لتدفئه حتى يفرخ . وكيف تجمع له القوت ثم تذقه ولا تتركه وحده حتى يشتد ويتعلم منها كيف يطير وكيف يعيش . وانظر إلى اللبؤة والكلبة والهرة ، بل إلى كل ذوات الثدي كيف تُعنى بصغارها وكيف تحافظ على حياتها . وانظر إلى العقرب التي تحمل بويضاتها فوق ظهرها حتى تفرغ ، ثم تغذى صغارها منها ومن دمها حتى تنجب وتموت . ترَ آثار رحمته تعالى [ ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً ] . وانظر إلى رحمة الله الواسعة بالمرأة وهي تلد . فإن ألم الخاض لا يستمر مدة طويلة . بل يبتدىء خفيفاً ثم يزداد بالتدرج حتى إذا ما وصل إلى الدرجة القصوى وصار لا يحتمل ، بدأ في التلاشي إلى أن يزول تماماً ثم لا يبتدىء ثانياً إلا بعد عدة دقائق لتستريح الوالدة وتسترجع قواها [ ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً ] . وانظر كيف ينزع الرحمن الرحيم عن الحيوانات ذوات الشعر الطويل كالقطط الرومية والديبة وغيرها فروتها الغزيرة في الربيع لتحتمل حر الصيف . ثم يعيد إليها شعرها الغزير الطويل في الخريف ليقبها قر الشتاء فهو يجرد لها صيفاً وبكسوها شتاء [ ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً ] .

نعم . فإن رحمة الله وسعت كل شيء . . فهو الذي ملأ القلوب بالرحمة . وهو الذي غمر عباده بالرحمة . فالتألم إذا زاد ألمه رحمه الله بالإغماء . والمريض إذا استفحل مرضه رحمه الله بالموت . والحزين إذا طال حزنه رحمه الله بالنسيان . والحروم إذا استمر حرمانه رحمه الله بالاعتیاد . فإن الاعتیاد نعمة ورحمة لا يفتن لهما الإنسان ولا يشعر بهما إلا حكيم نبيه . فمن اعتاد مشقة العمل وجد فيه لذته . فكم من عامل كادح يعشق مهنته . وقد يسعد الفقير بكبوخه كما يسعد الثرى بقصره . وقد تسعد فقيرة بصندوقها الرخيص ومصاغها الفضى كما تسعد الثرية بأثاثها الثمين ومصاغها الماسي . ومن تعود المشي حافياً لا تؤلّه وعورة الطريق . ومن أمسك بالفأس والمنشار كل يوم تعودت يده . ومن استمر صاعداً هابطاً في بناء بيت تعود قلبه وتعودت قدماه .

فالقاب تقوى عضلاته بالحركة والعمل كالبدن . وجلد القدمين واليدين بالاحتكاك . فكلما احتك الجلد بشيء صلب تألم في البداية وتورم ، ولكنه بعد التكرار يخشوشن ويتضخم . فترى من يمشي حافياً يلبسه الرحمن الرحيم نعلًا من الجلد الصلب . ومن تحتك يده بشيء من صلب يلبسه الرحمن الرحيم قفازاً من الجلد الضخم ، حتى المصيبة فإن المرء يعتادها ، فيتحمّلها ، ومع مرور الزمن تهدأ حدتها وتخبو نارها [ ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما ] .  
بقية المقال في العدد القادم إن شاء الله .

من لى بشبه خوارج قد كفّروا	بالذنب تأويلاً بلا إحسان
ولهم نصوص قصّروا في فهمها	فأتوا من التقصير في العرفان
وخصومنا قد كفّرونا بالذى	هو غاية التوحيد والإيمان
	من نونية ابن القيم

## ٢ - الشيوعية تعانق الصوقية

« كتب الأستاذ «محمود أمين العالم» في مجلة المصور يدعو إلى أن نجعل من التصوف أساساً لتجاربنا الإنسانية الجديدة، ومجد فيما مجد، دعوة الصوفية إلى الإيمان بوحدة الوجود، ووحدة الأديان، والحقيقة الحمديدية، والإنسان الكامل. وقد رددنا عليه في العدد السالف، ونتابع الرد عليه في هذا العدد. وقد عرضنا للصهيونية وللصليبية، ولما يحكم به على الله سبحانه ثم نقول :

فنقول عن هؤلاء - كما يقول ابن عربي - : «الكل مصب وكل مصيب مأجور؟»  
أنحكم على أولئك الذين حادوا الله ورسوله، وبغوا في الأرض بأن الله راض عنهم، وبأنهم أصابوا فيما اقترفوا من جرائم، وبأن لهم عند الله - على بغيرهم - أجراً عظيماً .  
ولقد افترى اليهود الكذب، وسفجوا دماء الأطفال، ليمزجوه بفطيرة عيد الفصح، وقتلوا الأنبياء ورجموا المرسلين، وباعوا أعراضهم بثمان بنخس، فهل على الله نحكم بأنه المقترف لهذه الجرائم ؟ .

أما المسلم فيقول : تعالى الله عن هذا علواً كبيراً . أما الصوفية فيزعم لهم طاعوتهم الأكبر محي الدين بن عربي في ص ٨٠ من كتابه « فصوص الحكم » أن الله سبحانه يوصف بالخبس الدنى من تلك الصفات : لأن الله « يظهر بصفات الحداثات - وأخبر بذلك عن نفسه - وبصفات النقص، وبصفات الذم . ألا ترى الخلق يظهر بصفات الحق من أولها إلى آخرها - وكلها حق له - كما هي صفات الحداثات حق للحق » صفات الله من ربوبية والوهية، وخالقية ورازقية، وقدرة قاهرة، وعلم محيط بما ظهر وما بطن . كل هذه الصفات حق للمخلوق .

وصفات الأرذال الأنذال من كذب ونفاق وزياء . وغدر وخيانة وغيرها من صفات السوء والعار، كلها من صفات الله !! .

وقد أكد ابن عربي في ص ٧٩ من كتابه الفصوص أن الله سبحانه لا تفوته صفة أبداً سواء أكانت - كما هو نص تعبيره - محمودة عرفاً وعقلاً وشرعاً ، أو مذمومة عرفاً وعقلاً وشرعاً . وزاد كفره فحشاً وقحة فعقب على هذا بقوله : « وليس ذلك إلا لسمى الله تعالى خاصة » هل يرى عقل ما أن هذا أمراً ممكناً ؟ .

أو في الذي يمكن أن يسكن إليه عقل بتصديق ما أن يكون المرء مجوسياً يهودياً صليبيّاً مسلماً في وقت واحد ؟ أن يكون في دركات الضلالة ، وموبق العصيان وفوق ذروة الهدى ، وفي منجاة الطاعة ؟ أن يكون صالحاً في كل شيء ، طالحاً في كل شيء .

وإذا كان الله بهذه الصفات الخسيسة - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً - فكيف نعبده ، أو ماذا تستفيد الإنسانية من عبادته ، وهو خثون غدور كنود ؟ وهل تلهنا عبادته التطلع إلى المثل العليا ، والكفاح في سبيل تحقيق القيم الزاكية ؟ وهل تصدق - بعد هذا - أن للأخلاق قima وموازن ؟ تصوّر حاكماً يجمع بين هذه المتناقضات من الأخلاق والصفات : أمانة وخيانة ، صدق وكذب ، علم وجهل ، كرم وبخل ، شجاعة وجبانة ، قوة وضعف . أيمن أن يتصوره الأستاذ محمود ؟ فكيف إذن تتصوره الصوفية في الرب المعبود ؟ ؟ .

وإليك ما يقوله الصوفي الكبير عبد الكريم الجيلي مفسراً قول الله لموسى عليه السلام : ( لا إله إلا أنا ) : « يعنى الإلهية المعبودة ليست إلا أنا ، فأنا الظاهر في تلك الأوثان والأفلاك والطبائع . وفي كل ما يعبداه أهل كل ملة ونحلة في تلك الآلهة كلها إلا أنا ؛ ولهذا اثبت لهم لفظة الآلهة وتسميته لهم بهذه اللفظة من جهة ما هم عليه في الحقيقة تسمية حقيقية لا مجازية .

• • لأن الحق سبحانه وتعالى عين الأشياء . وتسميتها بالآلهة تسمية حقيقية .

• • أراد الحق أن يبين لهم أن تلك الآلهة مظاهر وأن حكم الألوهة فيهم حقيقة ، وأنهم ما عبدوا في جميع ذلك إلا هو . فقال ( لا إله إلا أنا ) ، أى ما نهم من يطلق عليه اسم الإله

إلا وهو أنا» ص ٦٩ ح ١ الإنسان الكامل ط ١٢٩٣ . وإلى هذا ذهب ابن الفارض في تائيته الكبرى .

فهل يريد منا الأستاذ « محمود » أن نحترم هذا ، أو أن نؤمن به ، أو أن نجعله لنا في حياتنا مناراً وشعاراً !! .

« الله عين الأشياء ! أو : ليس الله غير هذه الأشياء ، أو ما الله من وجود غير هذه الأشياء ، أو هذه الأشياء هي عين الله » .

أى جحود موغل في المادية ، مستغرق في العمه والجاهلية ؟!

ولكنها دين الصوفية !! .

« ماثم غير هذه الأشياء » وهذه هي دين الشيوعية ! .

فانظر ، وفكر : هل ترى ثَمَّتَ فرقاً في هذا بين دين الصوفية ، ودين الشيوعية ، إن كان يباح لنا أن نقول عن الإلحادية الصماء إنها دين ؟

أَوْ يَشْفَعُ للصوفية أنها تحكم على الله بأنه مادة تسليح فوقها الغربان ، وتبول الكلاب ، ويقيء الخاطئون ، ويعربد المستعمرون ؟ .

أَوْ تنسبُ الصوفيةُ إلى الإيمان بأنها تحكم على هذه المادة بأنها هي الله ؛ أو على الله بأنه هو عين هذه المادة ؟ .

إن الكفر الصريح أهون شراً من كفر يضيخ نفسه بعطر الإيمان ، والذي يقتل ، وعلى فيه لعنات مدمدمات ، خير ممن يفتك وعلى شفتيه بسمات وقبلات .

الشيوعية تقتل ، وهي تتوعد ، والصوفية تفتك وهي تتودد . الشيوعية تقتل

بالخنجر ، والصوفية تخنق بحبل المسبحة !!

ثم أقول : إذا كان الكفر عين الإيمان ، والضلال عين الهدى ، فلماذا بُعثَ النبيون ، وأرسل المرسلون ، وتقام المساجد ، وتشيّد المعاهد ، ويجاهد في سبيل المرائد ، وتكافح الضلالة والجاهلية ؟ .

وإذا كانت الأديان كلها سواء ، فلماذا تحاول الصوفية والشيوعية فتننا عما نؤمن به ؟ لماذا تجالّد ناصبةً في سبيل أن نكفر بالقرآن ، ورسول القرآن ، ومنزل القرآن ؟ .

أرايتم !! .

إن الأمر ليس دعوة إلى وحدة الأديان ، وإنما الأمر هو القضاء على سيد الأديان !! . القضاء على الإسلام ، هذا وحده هو الهدف !! .

الحلول : ومما يمجده الأستاذ « محمود أمين العالم » من زندقة الحلاج ما افتراه من حلول الله في الكائنات ..

هذا الكون في دين الحلاج الخبيث — خالق مخلوق ، أو إله مألوه ، أو رب مربوب !! .

وهذا الإنسان باطن وظاهر . باطنه لاهوت ، أو الرحمن ، وظاهره ناسوت ، أو الإنسان !! .

حتى هذا الأفق من ضلالات الزندقات ، حتى هذه الأسطورة المافونة التي لا يحنو عليها إلا مدخول ، أو ملعون .

إنها ليست من ابتداع الحلاج ! .

إنه سارق كفر ، ومختلس ضلالة !! .

إنه ليس بين الكفرة سوى مقلد سوء ، ويد قذرة سُخرت ، لتفترن الجريمة ضد الدين الذي آواه وآسأه برحمته ، وتركه يعيش بلا خوف ولا قلق في مجتمعه الرحيب الفسيح الرحيم ، فأبى إلا أن يعمل في سبيل أن يبيع الدولة للقرامطة !! .

إن كفره « الحلول » دين قديم ، أو لعنة دانت بها الوثنية الهندية والفرعونية واليونانية ، ومنه استمدت الصليبية عقيدتها ! .

وقد نجم الحلاج كالشيطان ؛ ليفسد على الإسلام أمته ودولته ناعقاً بهذا الكفر القديم ، ووراءه المؤتمرون الكائدون للإسلام في سحر البيان ، ومكر الشيطان ، يبشرون بالحلولية الحلاجية زاعمين أنها أقدس روحانية ، بها وحدها كان الإسلام خير دين ، وأكمل دعوة ! .

ولنصنع إلى نعيقه ، وثمت ان نميز بينه وبين صهيونية « فيلون » وصليبية « أفلوطين » ! .

« سبحان من أظهر ناسوته سراً سنا لاهوته الشاقب

ثم بدا في خلقه ظاهراً في صورة الآكل والشارب  
حتى لقد عاينه خلقه كلحظة الحاجب بالحاجب »

إنه حين يزمرم بهذه اللعنة في خرف الذي عربد بخمرة قدرة مع أوشاب ليثة نجسة !  
إنه بها يذكرنا بعراييد الفتنة من قبله ، ولا سيما بأولئك الذين اختلقوا الصليبية ؛  
فمنهم سرق الحلاج الفاظه ومعانيه ، غير أن الصليبية لم تأخذ مأخذه ، ولم تبعد في  
الضلالة إبعاده ؛ لأنها دانت بحلول الله في نبي ، أما القرمطي الشعبي الحلاج فقد زعم  
أن الله يحل في النبي وفي البغي ، وفي العبرى والغبي ، وفي الصالح والطالح ، وفي  
الطاهر والداعر ، وفي المؤمن والكافر .

وأنه حل في الصنم « يغوث » بالمقدار الذي حل به في نوح ، وحل في « آزر »  
كما حل في الخليل إبراهيم ، وحل في فرعون حلوه في موسى ، وحل في « قيافا »  
حلوه في عيسى ، وحل في أبي لهب حلوه في خاتم النبيين . ترى أيقول الصوفية أنه  
حل في « راسبوتين » كما حل في « محيي الدين » ؟ ! .

ولئن استفتينا « محيي الدين ابن عربي » في هذا فإننا سنجد من دينه أن ربوبية  
فرعون كانت أتم وأكمل من ربوبية موسى ، واقرأوا « الفصوص » ، ففيها الكثير  
من النصوص !! .

فهل يريد منا الأستاذ « محمود أمين العالم » أن نطوى عقيدتنا على هذا الدّخل  
للعين ؟ وهل يهدى الإيمان بهذه الحلولية إلى خير ؟ .  
إذن فليؤمن بأن طغاة الرأسمالية عين بغاة الشيوعية .

وإذا كان الأمر كما يزعم ، وتزعم الصوفية التي تمده اليوم بما يريد من تراث يناهض الإسلام ، فلماذا يلعن الاستعمار ، ويرجم الصهيونية والصليبية ؟ .  
لماذا نجالد الاستعمار في الجنوب المحتل ، ونناضل في سبيل تطهير الأرض المقدسة من رجس الآبقين ؟ .

لماذا نحارب الجريمة ، ونلعن الرذيلة ، ونسعى إلى تحقيق أقدس القيم ؟ أليس المستعمرون - في دين الحلاج وأذنا به وأوشابه - هم الناسوت الذي فيه حل اللاهوت ؟ فكيف نعدو على الألوهية بعدوان ، أو نبغى على الربوبية ببغى ؟ .  
لا يا أستاذ !! .

واسمعي صاحبة تدوي بها كل حاضرة وبادية ، ومفازة ومنجاة : إن دعوة الحلول ووحدة الوجود والأديان ، تجعل ممن يدينون بها ظهورا معبدة للخيانة الآثمة ، وأيديا تصنع الجريمة ، والسنة تلوك الكلمة الخائنة الكافرة ، وأقداما باغية تنتهك أطر الحرم !! .

تجعل منهم خونة مارقين يجب أن يرحمهم باللعنة كل مؤمن ، بل كل إنسان .  
كل إنسان له شرف كرامة ، أو شرف وطن ، أو شرف آدمية ، وله لحة من عقل ، ونعمة من دين . وليدرس الأستاذ « محمود أمين العالم » هذه الأساطير دراسة جادة تستهدف الوصول إلى الحقيقة ، ولعله يجد فيما أقول صواباً ! .

إننا حين ننظر إلى ما بين أيدينا وما خلفنا ، وما حولنا من الأشياء بهذه النظرة الخلاجية فإن فعلنا هذا تردينا في متناقضات ليس لهوة منها قرار .

إننا سنشعر نحو كل شيء بما يشعر به العبد نحو الرب ، سنرمقه خاشعين وكأنما عليه جلال الربوبية والألوهية . سنحبس ألسنتنا على الصلاة بين يديه ، وقلوبنا على الضراعة له ، والرجاء فيه .

بالنظرة الخلاجية سيرى كل امرئ في نفسه إلها يجب أن يخشع له الكون ويهطم ، ويمعن ويخضع . سيدعو الناس إلى تقديس ما يقترب من جريمة ، واحترام ما يعربد به

من خطيئة ؛ لأنه يصدر في كل عمل يأتي به ، أو قول يردده عن ربوبية القاهرة تحيط  
بالكائنات علماً وقدرة ، وتديراً وحكمة !! :

فهل يصلح العالم أن يزعم كل من فيه أنه وحده الإله ؟ .  
وهل يسمو بكرامة الإنسانية أن تقدر جيفة وتبعد رمة ، وتأنم بخنزير ؟ .  
وهل يصدقها الأستاذ « محمود » إذا نبح بها استعماري ؟ .  
وهل يرمى بهذه النظرة « بن جوريون » ؟ .

إنى لأرجو الأستاذ « محمود » أن يتصور - والمستحيل قد يتصور - لهذه الحلولية  
تطبيقاً . ثم أرجوه أن يصور لى حال العالم عند هذا التطبيق إذا زعمنا أن الإمكان يجد  
له قيد إنمئة !! .

الحقيقة الحمديّة : ويشيد الأستاذ « العالم » بالأساطير التي نسجت عناكب  
الصوفية حول ما يسمى : بالحقيقة الحمديّة فما الحقيقة الحمديّة عند الصوفية ؟ .  
يرى كهنة الصوفية أن الله سبحانه كان وجوداً مطلقاً ، لا يعرف ، ولا يسمى ،  
ولا يوصف ، ثم أراد هذا الوجود أن يكون له اسم ، وأن تكون له صفة ، وأن يعرف  
نفسه ، فتعين ، فكان أول تعين له هو « الحقيقة الحمديّة » وعن هذه تشعبت مظاهر  
الوجود ، وتكاثرت تعيناته ، فكانت السماء والأرض ، وكان الإنسان والحيوان ،  
والنبات والجماد ، والبر والبحر ، والسهل والجبل ، وإليك بعض ما عرف به الصوفية  
الحقيقة الحمديّة : « هي الذات مع التعين الأول ، وهي الله الأعظم » « صور الحق  
هو محمد لتحقيقه بالحقيقة الأحديّة والواحدية » .

فالحقيقة الحمديّة - أو حقيقة محمد - هي ذات الله ، واسمها الأعظم ، والحقيقة  
الحمديّة هي الأحديّة ، وهي الواحدية .

ولا أقول عن هذه الحقيقة : صلى عليه الله وسلم . لأنها ليست حقيقة محمد - صلى الله  
عليه وسلم - وإنما هي خسارة ضلالة ، وعار جهالة ، وبوار شهوة آبهة !! .

ولنأت بما عرف به الصوفية هذه الثلاثة « الاسم الأعظم ، الأحدية ، الواحدية »  
لنعرف حقيقة دينهم في الحقيقة الحمديّة .

الاسم الأعظم هو عند الصوفية « الجامع لجميع الأسماء ، وهو اسم الذات الإلهية  
من حيث هي - أي المطلقة » .

والأحدية هي : « مجلى الذات الإلهية ليس للأسماء ، ولا للصفات ، ولا لشيء  
من مؤثراتها فيه ظهور ، اسم لصرافة الذات المجردة عن الاعتبار الحقية والخلقية » .  
والواحدية هي : « مجلى ظهور الذات فيها صفة ، والصفة فيها ذات <sup>(١)</sup> » . الأحدية هي  
الوجود الإلهي المطلق قبل أن يتعين في شيء أو قبل أن يسمى ، وأن يوصف .

والواحدية هي مرتبة الوجود الإلهي بعد أن صارت له صفة .  
الاسم الأعظم هو اسم الحقيقة الإلهية في تعينها الأول ومحمد هو الأحدية والواحدية  
والاسم الأعظم !! .

محمد الصوفية هو الله في وجوده المطلق ، ووجوده المقيد والمعين .

محمد ها هو ذات الله وأسماءه وصفاته !! :

محمد ها هو ظاهر الله وباطنه !!

محمد ها هو هذا الوجود العيني المتجسد في هذا وذاك من الأشياء ذات الكيان  
المادى البحت !!

وانظر هذه القضايا الصوفية التي يراها الصوفية قضية واحدة صادقة كل الصدق :  
الله هو محمد !! ومحمد هو الله ، فالموضوع عين المحمول !! وتأمل هذه القياسات الصوفية  
التي تنتهى بنتيجة واحدة لا يرتاب فيها صوفي !!

الله هو محمد ، ومحمد هو الكون !!

محمد هو الله ، والله هو الكون !!

(١) (جامع الأصول في الأولياء) تحت هذه المواد و ج ١ ص ٣٠ من الإنسان الكامل للجبلى

الله هو الكون ، والكون هو محمد

والنتائج التي هي في حقيقتها نتيجة واحدة يؤمن بها كل صوفي ، ويراها معراج .  
وإليك هذه النتائج : الله هو الكون ، ومحمد هو الكون ، والكون هو الله ، والله  
هو محمد !!

ومن الكائنات الأوثان ، والخنازير ، والكلاب المسعورة !! فهل يصدق عقل  
أن الأوثان الصماء تلهم الحكمة والنبوة ؟

وهل يصدق عقل أن الخنزير ينشر عبير القداسة ؟

وهل يصدق عقل أن الضبع المنقنة تبث روحانية الإيمان ؟ ! .

أليس الخنزير خلقاً ؟ أليس الضبع هي الذات والاسم والصفة ؟ ! .

تعالى الله عما يفتري الظالمون علواً كبيراً !!

اعتقد يا أستاذ ماشئت ، ولكن برك بهذه الأمة التي تنسب إليها . وترفل  
في سماحتها يفرض عليك ألا تحمل الناس على ما تعتقد ، فلهذه الأمة كتابها الذي يهدي  
للتى هي أقوم !!

خاتم النبیین — صلى الله عليه وسلم — في القرآن : تدبر هذه الآيات المحكمات :

( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحي إلي أنما إلهكم إله واحد ) وقيل هكذا مرتين في  
القرآن : ثم تدبر أيضاً ( قل : ما كنت بدعاً من الرسل ، وما أدري ما يفعل بي ولا بكم )  
أف هذه ربوبية خلاقة قاهرة لها الغنى المطلق ، وألوهية معبودة تمد بالوحي الرسل ؟ إنها  
بشرية مثل بشرتنا تستمد من الله القوة والحياة ، ولكنها تمتاز بأنها من مشارق وحي  
الله !! فلنتل قول الله مخبتين : ( جاء الحق ، وزهق الباطل . إن الباطل كان زهوقاً ) .  
والى العدد القادم إن شاء الله للكلام عن « الإنسان الكامل » .

عبد الرحمن الوكيل

يقولون الزمان به فساد وهم فسدوا ، وما فسد الزمان

## السلبية

- ٢ -

نواصل القول ، ونتابع الحديث في صور السلبية فنقول :

« ح » وهناك مثال ثالث للسلبية : قتيل بنى إسرائيل الذى تعرض دمه للاهتدار والضياح نظراً لسلبية المجتمع الإسرائيلى ، وعدم اهتمامه بتعقب الجرائم التى تقع على صعيده ، كما تشير إلى محاولة كل منهم التخلّى عن وزر الجريمة ومسؤوليتها ، ومحاولة تحميلها لأخيه ، يقول الله في شأنهم : ( وإذ قتلتم نفساً فادّارأتم فيها ، والله مخرج ما كنتم تكتمون ) ، وكان من نتيجة ذلك أن كلفوا بذبح بقرة ، أى بقرة ، ولكن جدّهم حولها إلى بقرة خاصة ، لا فارض ولا بكر ، عوان بين ذلك ، صفراء ، تثير الأرض ولا تسقى الحرث ، مسلمة لا شية فيها . ثم تذبح البقرة ، ويضرب القتيل ببعضها ، وتصبح القصة مثار آية كونية : ( فقلنا : اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ، ويرىكم آياته لعلكم تعقلون )<sup>(١)</sup> .

و - يقص الرسول عليه الصلاة والسلام نبأ قرية من بنى إسرائيل حقت عليها كلمة العذاب ، وتأتى ملائكة العذاب لتنفيذ فيهم وعيد الله ، فتجد رجلاً قد خلا إلى محرابه ، وقبع في مسجده ، يعبد الله ويسبحه ، فقالوا : يا ربنا ، ماذا نعمل بفلان هذا العابد ؟ ! فقال لهم : ابدؤا به ؟ إنه ما تمعّر<sup>(٢)</sup> وجهه في مرة واحدة !! وذلك أن سلبته كانت ضرراً على مجتمعه . فماذا استفاد القوم من صلاح عقيدته واستقامة سلوكه ؟ !

هـ - وهناك مظهر آخر للسلبية غير الانعزالية ، وعدم المشاركة في شئون المجتمع

(١) راجع سورة البقرة الربع الرابع .

(٢) - ما غضب له عصية الله قط .

وقضاياه وذلك في حالة التقليد الذي ينعدم فيه الرأى ، وتنطمس معه البصيرة ، ويصير فيه المرء ذنباً لغيره ، وتابعاً لسواه ، إمعة يقول : إن أحسن الناس أحسنت ، وإن أساءوا أسأت . وبذلك يحرم المجتمع من طاقة تفكيرية ضخمة يسعد بها لو استغلت ، وهذا هو مصير السليبين من هذا النوع ، يحدثنا الله عنه في القرآن الكريم فيقول تعالى .

( ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس ، لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها . أولئك كالأنعام ، بل هم أضل أولئك هم الغافلون ) <sup>(١)</sup> .

وعن هذا الاتجاه السلبي ينهى الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويدعو إلى إيجابية نافعة منتجة ، فيقول عليه الصلاة والسلام : ( لا يكن أحدكم إمعة ، يقول أنا مع الناس ، إن أحسنوا أحسنت ، وإن أساءوا أسأت ، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا وإن أساءوا أن تتجنبوا إساءتهم ) .

### موقف الإسلام من السلبية :

١ - السلبية ضد طبيعة الإنسان : في حديث القرآن الكريم عن السير في خلق الجنس البشرى يقول تعالى : ( وإذ قال ربك للملائكة : إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ، ويسفك الدماء ، ونحن نُسبح بحمدك ونقدس لك ؟ قال : إني أعلم ما لا تعلمون ) !! <sup>(٢)</sup> كأن الجنس البشرى إذن قد خلق على ظهر البسيطة ؛ ليكون إيجابياً يعمرها وينشر فيها العدل والطمأنينة والسلام ؛ ولذا قرن الله الإنشاء بالتعمير في قوله تعالى ( هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها ) <sup>(٣)</sup> .

وقد خلق الله الإنسان بيديه ، ونفخ فيه من روحه ، وزوده بآلات الفهم والإدراك :

(١) سورة الأعراف .

(٢) سورة البقرة .

(٣) سورة هود .

من ذاكرة ، وحافظة ومخيلة ، وحواس ، كلها منافذ للمعرفة ، ووسائل للسعى والعمل والإنتاج . والسلبى معطل لذلك كله ، معطل للوظيفة الأولى للجنس البشرى ، جاحد للنعم التي كرمه الله بها . وأنعم بها عليه . قال تعالى : ( أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها . . الآية ) (١) .

٢ - وطبيعة الإسلام نفسه تتنافى مع السلبية : وذلك أنه تهذيب لسلوك الفرد ولسياسة المجتمع ، وتنظيم لصلة العبد بربه ، وصلة الإنسان بأخيه الإنسان ، فهودين ودنيا ، وعقيدة وعمل . وحبات العرق المتساقطة في ميدان الحياة ، سعياً وراء لقمة العيش ، يسد بها المسلم رمقه ورمق من يعول ، قد تكون إذا توجهها الإخلاص ، بمنزلة الدماء المزاقة في ميدان الجهاد في سبيل الله .

والساعى على رزقه أقرب إلى الله ممن قبع في محرابه ، وأنسى في الحياة واجبه !!  
فأى إيجابية أعمق من هذه الإيجابية ؟ ! وأى فاعلية في المجتمع أبعد أثراً من فاعلية الإسلام في مجتمعه ؟ . . . وإليك النصوص الكريمة من كتاب الله وسنة ورسوله :-  
قال تعالى : ( فامشوا في مناكبها ، وكلوا من رزقه وإليه النشور ) (٢) .

ويقول الرسول عليه الصلاة والسلام : « أحب يد إلى الله يد باتت كالة . من كثرة العمل » ويقول أيضاً : « الساعى على الأرملة والمسكين كالصائم القائم وكالجاهد في سبيل الله » والإسلام يمتك الرهبانية ؛ لأنها ضد طبيعته ، ولأنها من السلبية ، فيقول عليه الصلاة والسلام : « لارهبانية في الإسلام » .

ويهاجم عليه الصلاة والسلام بقوة تصرفاً اتجه إليه بعض الصحابة تحت ضغط

---

(١) وبقيّة الآية : ( أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأبصار ، ولكن تعنى القلوب التي في الصدور ) سورة الحج .  
(٢) سورة الملك .

الوازع الديني والخوف من الله ، والإشفاق من أهوال القيامة ، وذلك بأن قرروا : أن يصوموا النهار ولا يفطروا ، ويقوموا الليل ولا يناموا ، ويجبوا ذكورهم ، ولا يأتوا النساء . فيكون رده صلى الله عليه وسلم أن يضرب لهم المثل بنفسه ، وبإيجابيته في مجتمعه فيقول : « أما أنا فإني أصوم وأفطر ، وأقوم وأرقد ، وآتى النساء . هذه سنتي ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

والعبادة في الإسلام ، وهي في جوهرها إيجابية ، لا يمكن أن تصرف المسلم عن إيجابيته وفاعليته في مجتمعه ، يقول تعالى : ( فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ، وابتغوا من فضل الله ، واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ) (١) .

بل إن الوفاء للعبادة بحقها ، مع الوفاء للمجتمع بحقه ضرب من السمو في العبادة ، والفهم العميق لها ، تفردت به شريعة الإسلام ؛ إذ يعلق الرسول عليه الصلاة والسلام على موقف الرجل الذي لزم مسجده ، ويأتي له أخوه برزقه ، فيقول : « أخوه أعبد منه » . وأروع نصيحة تمثل المؤمن في سمو ذاتيته ، وقوة فاعليته في مجتمعه ، ما يقوله تعالى في حديثه عن قارون : ( وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا ، وأحسن كما أحسن الله إليك ، ولا تبغ الفساد في الأرض ، إن الله لا يحب المفسدين ) (٢) .

ويعر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته رجل يبدو عليه الإهتمام بشئون دنياه ، ويحار الصحابة في أمره ، ويسألون رسول الله رأيه فيه ويكون جوابه : « إن كان يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله ، وإن كان يسعى على أبوين كبيرين فهو في سبيل الله ، وإن كان يسعى لنفسه ينفها عن السؤال فهو في سبيل الله ، وإن كان يسعى رياء وسمعة فهو في سبيل الشيطان !! » .

٣ - والعبادة في الإسلام : تحتم على المسلم أن يكون إيجابياً . ففي صلاة الجماعة ، وصلاة الجمعة نوع من الإيجابية والمشاركة الاجتماعية . والصلاة نفسها تهدف أول ما تهدف إلى تقويم السلوك الاجتماعي ، يقول تعالى : ( إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، ولذكر الله أكبر ، والله يعلم ما تصنعون ) (١) .

والزكاة - وهي عبادة - لكن فيها مساهمة فعالة ، وإيجابية في شئون المجتمع ، وتحل الكثير من مشكلاته ، وقضاياها .

وعبادة الحج تخلق في المسلم إيجابية على مستوى المجتمع الإسلامي الكبير . فالعبادة - وهي شخصية - نراها في الإسلام تخلق في المسلم إيجابية بعيدة المدى عميقة الأثر ، وهي وإن كانت مدرسة للأخلاق ، وتقويم السلوك ، وتهذيب النفس ، نراها فوق ذلك مدرسة تخلق الإيجابية الفعالة في مجتمع المسلمين . وفي صلاة الجمع والجماعات الضخمة في مناسك الحج ما يؤيد الغاية المثلى للعبادة .

٤ - وإيجابية المجتمع الإسلامي بين المجتمعات الأخرى :

منذ أن قامت دولة الإسلام في المدينة المنورة ، ونشأت فتية في دار الهجرة ، أخذت تشارك مشاركة إيجابية في المجتمع الدولي ، وأقامت علاقاتها بجاراتها على أساس الحق والعدل والسلام ، ومحاربة التسلط والبغي والظلم .

ودعوة الإسلام في حد ذاتها رسالة عالمية جاءت لهداية الجنس البشري كله ! ولذا آمن روادها الأوائل بهذه الحقيقة ، وحملوها إلى مشارق الأرض ومغاربها ، حتى انتهت إلى حدود الصين شرقاً ، وشاطئ المحيط الأطلسي غرباً ، وجبال طوروس شمالاً ، وهضبة البحيرات جنوباً . ومن هنا كانت إيجابيتها التي أثرت في المجتمع الدولي كله ، لا في فترة تاريخية محدودة ، ولكن في امتداده العميق في صدر الزمن ، تأثيراً حول مجراه نحو تحقيق المبادئ الإنسانية الخالدة .

وتظهر إيجابية هذا المجتمع في الصدر الأولى الإسلامى مما يأتى :

- ١ - المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار في المدينة بعد الهجرة حتى تتحقق الوحدة العقديّة ، وكلاهما من أهم العوامل في إيجابية المجتمع . قال تعالى : ( والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة . ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ) .
  - ب - عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم معاهدات أساسها الدفاع المشترك عن الوطن الواحد ، وهذا تصرف حكيم يملئ منطق السياسة الرشيدة ؛ إذ لو وقفت الدولة الإسلامية منهم أول الأمر موقفاً سلبياً لكان وضعهم بالغ الخطر على الدولة الناشئة . وعندما تنكر اليهود - كعادتهم - لنصوص المعاهدات ، وعبثوا بمواثيقها ، ولم يرعوا حرمة هذه العهود ، اقتضت إيجابية الدولة أن يرد عليهم عذرهم ، وأن تقف الدولة منهم موقفاً حاسماً ، قال تعالى : ( وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ، إن الله لا يحب الخائنين ) ومن قبل هذه الآية يقول تعالى : ( إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم ، ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون . فإذا تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون ) <sup>(١)</sup> .
- وإلى لقاء آخر لنتابع القول في مظاهر إيجابية المجتمع الإسلامى

السيرررررر الطور بل

مدرس ثانوى

(١) سورة الأنفال .

## تحذير هام

يطوف محال بفروع الجماعة مدعياً أن حافظه تقوده ورخصة النجارة قد نسلنا منه وهو في طريقه إلى سوهاج . وقد ثبت أن هذا الشخص كاذب يخترع في كل فرع حيلة لاستدرا العطف ، وابتزاز ما يمكن ابتزازه وهو يحمل بطاقة رقم ١٩٠٠ سوهاج باسم عبده مرسى حسن . والجماعة تحذر جميع الفروع والأعضاء من هذا المحتال .

المركز العام

## مِنْ عِلْمِ السَّنَةِ

تعقب أحاديث وردت في كتاب « الروح » لابن القيم رضى الله عنه

— ٣ —

وقال الإمام ابن القيم فيما نقل عن ابن أبي الدنيا :

٨ — حدثني محمد<sup>(١٧)</sup> حدثني يحيى<sup>(١٨)</sup> بن بسطام حدثني عثمان<sup>(١٩)</sup> بن سودة الطفاوى قال : وكانت أمه من العابدات ، وكان يقال لها : راهبة . قال : لما احتضرت رفعت رأسها إلى السماء فقالت : يا ذخرى وذخيرتى ومن عليه اعتمادى فى حياتى وبعد موتى لا تأخذنى عند الموت ولا تؤخسنى فى قبرى . قال : فماتت ، فكنبت آتيها فى كل جمعة فأدعو لها وأستغفر لها ولأهل القبور فرأيتها ذات يوم فى منامى فقلت لها : يا أمه كيف أنت ؟ قالت : أى بنى إن للموت لكربة شديدة وإنى بحمد الله لنى برزخ محمود نفترش فيه الریحان وتتوسد فيه السندس والإستبرق إلى يوم النشور فقلت لها : ألك حاجة ؟ قالت : نعم . قلت : وما هى ؟ قالت : لا تدع ما كنت تصنع من زیارتنا والدعاء لنا ، فإنى لأبشر بمجيئك يوم الجمعة إذا أقبلت من أهلك . يقال لى : يا راهبة هذا ابنك قد أقبل فأسر ويسر من حولى من الأموات .

٩ — حدثني محمد<sup>(٢٠)</sup> بن عبد العزيز بن سليمان ، حدثنا بشر<sup>(٢١)</sup> بن منصور قال : لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف إلى الجبان فيشهد الصلاة على الجناز ، فإذا أمسى وقف على باب المقابر فقال : آنس الله وحشتكم ورحم غربتكم وتجاوز عن مسيئكم وقبل حسناتكم . لا يزيد على هؤلاء الكلمات . قال : فأمسيت ذات ليلة وانصرفت إلى أهلى ولم آت المقابر فأدعوك كما كنت أدعو ، قال : فبينما أنا نائم إذا بخلق كثير قد جاءونى ، فقلت ما أنتم وما حاجتكم ؟ قالوا : نحن أهل المقابر . قلت : ما حاجتكم ؟

قالوا : إنك عودتنا منك هدية عند انصرافك إلى أهلك . فقلت . وما هي ؟ قالوا : الدعوات التي كنت تدعو بها . قال : قلت : فإني أعود لذلك . قال : فما تركتها بعد .  
١٠ — حدثني محمد<sup>(٢٢)</sup> حدثني أحمد بن سهل<sup>(٢٣)</sup> حدثني رشدين<sup>(٢٤)</sup> بن سعد ،

عن رجل عن يزيد بن أبي حبيب أن سليم بن عمير مرَّ على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول ، فقال له بعض أصحابه : لو نزلت إلى هذه المقابر فبليت في بعض حفرها فبكي ثم قال : سبحان الله ! والله إني لأستحي من الأموات كما أستحي من الأحياء . « ولولا أن الميت يشعر بذلك لما استحي منه » .

ثم قال ابن القيم : وأبلغ من ذلك أن الميت يعلم بعمل الحى من أقاربه وإخوانه . قال عبد الله بن المبارك :

١١ — حدثني ثور<sup>(٢٥)</sup> بن يزيد عن إبراهيم<sup>(٢٦)</sup> عن أبي أيوب<sup>(٢٧)</sup> قال : تعرض أعمال الأحياء على الموتى ، فإذا رأوا حسناً فرحوا واستبشروا وإن رأوا سوءاً قالوا : اللهم راجع به . وذكر ابن أبي الدنيا عن أحمد<sup>(٢٨)</sup> بن أبي الخوراء قال : حدثني محمد<sup>(٢٩)</sup> أخى قال : دخل عباد<sup>(٣٠)</sup> بن عباد على إبراهيم<sup>(٣١)</sup> بن صالح وهو على فلسطين فقال : عظمى . قال : بم أعظك أصلحك الله ؟ بلغنى أن أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم الموتى فانظر ما يعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عملك . فبكى إبراهيم حتى اخضلت لحيته .

١٢ — قال ابن أبي الدنيا : وحدثني محمد<sup>(٣٢)</sup> بن الحسين حدثني خالد<sup>(٣٣)</sup> بن عمرو الأموى حدثنا صدقة بن سليمان الجعفرى قال : كانت لى شرّة سمجة فمات أبى فأبنت وندمت على ما فرطت . قال : ثم زلت أيما زلة فرأيت أبى فى المنام فقال : أى بنى ؛ ما كان أشد فرحى بك ، أعمالك تعرض علينا فنشبهها بأعمال الصالحين ، فلما كانت هذه استحيت لذلك حياء شديداً فلا تخزنى فيمن حولى من الأموات . قال : فكنت أسمع بعد ذلك يقول فى دعائه فى السحر — وكان جاراً لى بالكوفة — : « أسألك إنابة لا رجعة فيها ولا حور . يا مصلح الصالحين ويا هادى المضلين ويا أرحم الراحمين » .

وهذا باب فيه آثار كثيرة عن الصحابة . وكان بعض الأنصار من أقارب عبد الله ابن رواحة يقول : « اللهم إني أعوذ بك من عمل أخزى به عند عبد الله بن رواحة » كان يقول ذلك بعد أن استشهد عبد الله .

قلت : الإسناد الثامن إلى الثاني عشر (١٧) محمد بن الحسين مر ذكره في العدد الماضي في رقم ٥ (١٨) يحيى بن بسطام مرت ترجمته في العدد الماضي في رقم ٦ ، وهو موصوف بالقدرية ، وقال ابن حبان : لا تحل الرواية عنه . (١٩) عثمان بن سودة الطفاوى : ( المقدسى ) عن أبي هريرة وجماعة وعنه أخوه زياد وشبيب بن شيبه ، والأوزاعى ، وأبو سنان عيسى القسَمَلِيّ وثور بن يزيد . وثقه مروان الطاطرى ، وابن حبان . قال الأوزاعى : أدرك عبادة بن الصامت وكان مولاه . قال الحافظ الذهبي في الميزان : « قلت : في النفس شيء من الاحتجاج به » . (٢٠) صدوق . (٢١) بشر بن منصور ، شيخ الأشجج ، مجهول له عن أبي محمد عن أبي المغيرة عن ابن عباس مرفوعاً : « أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة » وهو غير بشر بن منصور السلمي الزاهد الذي روى عن الجريري وأيوب وعاصم الأحوال ، وطائفة فإنهم وثقوه . (٢٢) مر ذكره في ١٧٠٥ . (٢٣) أحمد بن سهيل ( الواسطى ) قال أبو أحمد الحاكم : في أحاديثه بعض المناكير . (٢٤) رشدين بن سعد وفي بعض الطباعات الحافلة بالأخطاء كطبعة صبيح ( رشدين بن سعد ) وهو خطأ وتحريف ، ( المَهْرِيّ المصرى ) ، عن زهرة بن معبد ، ويونس بن يزيد . وعنه قتيبة وأبو كريب ، وعيسى بن مثنود ، وخلق ، قال أحمد : لا يبالى عَمَّنْ رَوَى ، وليس به بأس في الرقاق ، وقال : أرجو أنه صالح الحديث .

وقال ابن معين : ليس بشيء . وقال أبو زرعة : ضعيف . وقال الجوزجاني : عنده مناكير كثيرة .

قال الحافظ الذهبي : كان صالحاً عابداً سيء الحفظ غير معتمد . وقال أبو يوسف الرقي : إذا سمعت بَقِيَّةَ يقول : حدثنا أبو الحجاج المِهْرِيّ فاعلم أنه رشدين بن سعد . وعن قتيبة قال : ما وضع شيء في يد رشدين إلا قرأه .

وقال النسائي : متروك .

قال عمرو الناقد : حدثنا عبد الله بن سليمان الرقي ، حدثنا رشدين عن عقيل عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً : « لكل شيء قامة وقامة المسجد لا والله وبلى والله » .

وروى رشدين هذا عن زَبَّانَ بن فائد عن سهل بن معاذ مرفوعاً : « الذي يتخطى الناس يوم الجمعة يتخذ جسراً إلى جهنم » .

قال احمد بن الحجاج القُهْستاني : حدثنا ابن المبارك ، حدثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث ، عن أبي السمع . عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الفاعل والمفعول به وقال : أنا منهم بريء » .

قال ابن أبي الشرى العسقلاني : حدثنا رشدين ، أخبرنا ابن لهيعة ، عن مِشْرَح بن اعان عن عقبة بن عامر مرفوعاً : « لو لم أبعث فيكم لبعث عمر نبياً »

قال ابن عدى : قلب رشدين متنه ، إنما متنه « لو كان بعدى نبي لكان عمر »

وقال مروان الطاطري : حدثنا رشدين بن سعد ، حدثنا معاوية بن صالح عن سليم ابن عامر عن أبي أمامة مرفوعاً : يبعث الله الإسلام يوم القيامة على صورة الرجال عليه رداؤه ، ولا يكمل الرجل إلا بردائه ، فيأتي الرب عز وجل فيقول : يارب؛ منك خرجت وإليك أعود فشغني اليوم فيمن تَشَبَّثَ إليّ . . فيقول : قد شفعتك الحديث ، رواه ابن عدى عن الحسن بن سفيان عن محمود بن خالد عنه .

وقال المنجنيقي : حدثنا احمد بن عيسى ، حدثنا رشدين ، عن أبي صخر ، عن قَسِيط عن أبي هريرة مرفوعاً : إن الله يبغض الشيخ الغريب . ( فسرّه رشدين الذي يخضب بالسواد ) .

قال أبو الطاهر بن السرح : حدثنا رشدين ، عن يونس ، عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً : « لا تبكين الا لأحد رجلين ، فاجر مكمل فجوره أو بار مكمل بره » .  
وعن رشدين عن أبي عبد الله المكي ( مجهول ) عن ابن جريج عن عطاء عن ابن

عباس مرفوعاً : « الأكل بأصبع أكل الملوك فلا تفعله ؛ ولا تأكل بإصبعين فإنه أكل الشيطان ، وكل بثلاث » .

وقال ابن أبي السري : حدثنا رشدين ، عن جرير بن حازم ، عن قتادة عن أنس مرفوعاً : « من أتى كاهناً فصدقه فقد برىء مما أنزل على محمد ومن أتاه غير مصدق ؛ نقبل له صلاة أربعين يوماً » .

قال البخارى فى الضعفاء تعليقا : ابن منير سمع احمد ، حدثنا رشدين بن سعد ، عن عبد الله بن التجيبى ، عن أبي منصور مولى الأنصار عن عمرو بن الجوح أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا يجد صريح الإيمان حتى يحب الله ويغض الله . فإذا أحب الله وأغض الله فقد استحق الولاية من الله .

قال : وإن أوليائى من عبادى وأحبائى من خلقى الذين يذكرون بذكرى ، وأذكربذكرهم .

وقال يحيى بن حسان : حدثنا رشدين عن عقيل ، عن ابن شهاب عن أبي سامة عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الغسل يوم الجمعة كالغسل من الجنابة . قلت : مات سنة ثمان وثمانين ومائة .

(٢٥) ثور بن يزيد ( هو الكلاعى أبو خالد المحصى أحد الحفاظ ) ما رأيت رجلا تهكم العلماء والحفاظ باسمه كما تهكموا على ثور هذا وإليك ما قيل فيه .

روى عن خالد بن معدان ، وعطاء ، وإبراهيم النخعى وروى عنه يحيى بن سعيد القطان وأبو عاصم وعدة . قال ابن معين : ما رأيت أحداً يشك أنه قدرى ، وهو صحيح الحديث . وقال ابن المبارك : سألت سفيان عن الأخذ عن ثور ، فقال : خذوا عنه واتقوا قرنيه .

وكان ضمرة يحكى عن ابن أبي دؤاد أنه كان إذا أتاه من يريد الشام قال : إن بها ثوراً فأحذر لا ينطحك بقرنيه .

قال أحمد ابن حنبل : كان ثور يرى القدر ، وكان أهل حمص نفوه وأخرجوه .  
وقال أبو مسعر ، عن عبدالله بن سالم ، قال : أدركت أهل حمص وقد أخرجوا ثوراً  
وأحرقوا داره لكلامه في القدر .

وقال الوليد : قلت للأوزاعي : حدثنا ثور بن يزيد ، فقال لي : فعلتها !!  
وقال سلمة بن العيَّار : كان الأوزاعي سيء القول في ثور ، وابن اسحاق ، وزُرعة  
ابن ابراهيم .

وقال عيسى بن يونس : كان ثور من أثبتهم . وقال ابن المديني : سمعت يحيى  
ابن سعيد يقول : ليس في نفسى منه شيء ، أتابعه - يعني ثور بن يزيد .  
وقال وكيع : كان ثور بن يزيد من أعبد ما رأيت . وقال دحيم : ثور ثبت . وقال بقية  
عن ثور : كتبت لخالد بن معدان : « من خالد بن معدان إلى الوليد بن عبد الملك  
أمير المؤمنين » .

قال ثور : وكتب عمر إلى عماله : إذا كتبتم فابدءوا بأنفسكم .  
وقال أبو التقي : حدثنا بقية ، حدثنا ثور ، عن خالد ، عن معاذ قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : إن أطيب الكسب كسب التجار الذين إذا حدثوا لم يكذبوا  
وإذا ائتمنوا لم يخونوا ، وإذا وعدوا لم يخلفوا ، وإذا اشتروا لم يذموا ، وإذا باعوا لم يظروا  
وإذا كان عليهم لم يمتطوا ، وإذا كان لهم لم يعسروا .

قال محمد بن مصطفى أنبأنا بقية عن ثور عن خالد وعن معاذ أنه سئل عن استقراض  
الحمير والخبز فقال : سبحان الله ! هذا من مكارم الأخلاق ، خذ الصغير وأعطه الكبير  
وخذ الكبير وأعط الكبير ، خيركم أحسنكم قضاء . سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ذلك .

قال الهيثم بن حميد ، حدثنا ثور بن يزيد ، عن الحجوري ، سمعت أنساً — وسأله  
الوليد بدير مَرَّان أن يحدثنا حديثاً سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الإيمان يمان إلى هذين الحيين ، لحم وجذام ، وإن الكفر والجفاء في هذين الحيين ، ربيعة ومضر .

قال بهلول بن مؤرق : حدثنا ثور بن يزيد ، عن هلال بن ميمون ، عن علي ابن راشد ، عن شداد بن أوس - مرفوعاً : إن اليهود إذا صلوا خلعوا نعاهم ، فإذا - ليتم فاحتذوا نعالكم .

قال ابن سعد في طبقاته : مات ثور بن يزيد سنة ثلاث وخمسين ومائتين .

(٢٦) إبراهيم النخعي أحد أئمة التابعين ثقة ثقة .

(٢٧) أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه صحابي استشهد وحده في أرض الروم تحت أسوار القسطنطينية ودفن هناك حتى جاء الفتح العثماني وكان الفتح في أول عهده ملتزماً بالحدود الشرعية فلم يقم أضرحه ولا مساجد على القبور ، ولذلك لا تكاد تجد في تركيا كلها ضريحاً يزار ولا قبراً مشرفاً ولا ولياً متخصصاً في الرمد وآخر متخصصاً في العقم وغيره متخصصاً في رد الصبية الضالة ، وهذا يُنذر له الخنيز من البقر وذاك ينذر له الجذع من الضأن وتلك ينذر لها الثريد أو النابت كما هو واقع في كثير من البلاد الإسلامية . إلا أن الأتراك استثنوا أبا أيوب فشيّدوا له مسجداً يسمى إلى اليوم باسمه في استانبول .

(٢٨) أحمد بن أبي الحوراء و (٢٩) محمد بن أبي الحوراء شقيقان لم أر لها تجريماً .

(٣٠) عباد بن عباد ( الأرسوفى الزاهد ) عن ابن عون ، وغيره . وثقه ابن معين

وأما ابن حبان فقال : هو أبو عتبة الخواص ، أصله من فارس ، يروى عن إسماعيل

ابن أبي خالد . روى عنه أهل الشام كان ممن غلب عليه التقشف والعبادة حتى غفل

عن الحفظ والإتقان ، كان يأتي بالشيء على حسب التوهم حتى كثرت المناكير في روايته

على قلبها ، فاستحق الترك . ١٥ من الميزان ج ٢ ص ٣٦٨ .

(٣١) إبراهيم بن صالح ( ابن درهم الباهلي ) عن أبيه ضعفه الدارقطني ، له في الشهداء ، قال البخاري : لا يتابع عليه .

(٣٢) محمد بن الحسين صرت ترجمته في ٥ ، ١٧ ، ٢٢

(٣٣) خالد بن عمرو ( القرشي الأموي السعدي . من ولد سعيد بن العاص الكوفي عن مالك بن مغول وصدقة بن سليمان وهشام الدستوائي وجماعة وعنه الحسن الحلواني والرمادي وجماعة .

قال أحمد : ليس بثقة . وقال البخاري : منكر الحديث . وقال صالح جزرة : يضع الحديث ، وضرب أبو زرعة على حديثه .

قال أبو عبيد : حدثنا خالد بن عمرو عن سفيان عن أبي حازم ، عن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم وعظ رجلاً ، فقال : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس » تابعه محمد بن كثير الصنعاني عن سفيان .

قال العقيلي : ليس له أصل من حديث الثوري . وقال ابن عدي : له عن الليث وغيره من اكبر .

قال أبو نعيم : حدثنا خالد بن عمرو عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي قبيل عن أبي هريرة وابن عمر ، قالوا : « اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعرابي فلائص إلى أجل ، فقال : أرايت إن أتى عليك أمر الله . قال : أبو بكر يقضى ديني وينجز موعدي . قال : فإن قبض ؟ قال : عمر يحذوه ويقوم مقامه ، لا تأخذه في الله لومة لأثم . قال : فإن أتى على عمر أجله ؟ قال : فإن استطعت أن تموت فمت » .

أبو نعيم ، حدثنا خالد بن عمرو عن يزيد عن أبي الخليل عن أبي هريرة مرفوعاً ، قال : ألا أدلك على صدقة يحبها الله ؟ قال : قلت : بلى . قال : بنتك مردودة عليك لا تجد ملاذاً غيرك .

وبه أيضاً : عن يزيد عن أبي عبد الله الصنابحي ، عن أبي بكر مرفوعاً : يقول الله : إن كنتم تربدون رحمتي فارحموا خلقي .

وبه أيضاً : عن يزيد عن سالم عن أبيه سرفوعاً : يا نساء الانصار اختضين غسماً ، واختفضن ولا تنهن - كنن ، فإنه أسرى للوجه ، وأخطى عند الزوج .

قال ابن عدى : عندي أنه وضع هذه الأحاديث ، فإن نسخة الليث عن يزيد بن أبي حبيب عندي من رواية يحيى بن بكير ، وقتيبة ، ويزيد بن موهب وزغبة ما فيها من هذا شيء . « يتبع » محمد نجيب المطبعي

## هل كتاب الروح ليس لابن القيم ؟

سألني أخي الأستاذ جميل غازي رئيس قسم الثقافة والتوجيه المعنوي بالعلاقات العامة بمحافظة الدقهلية عما إذا كان هذا الكتاب ( الروح ) هو لابن القيم قطعاً أم أنه منسوب إليه ؟ . وهل هذا الكتاب يتفق مع منهج ابن القيم الذي عرف بالدقة والضبط والتثبت ؟ . فأقول : إن هذا الكتاب لابن القيم يقيناً ، وذلك للأسباب الآتية :

(١) إنه لم يند عن منهج ابن القيم في البحث ، وقد عرفنا في الشيخ رحمه الله أنه عند ما يورد قضية يميل إليها يستطرد في التماس الشواهد الاستدلالية ويحشد لها كل ما يؤيد مقصوده على جميع درجات الطرق والأسانيد بمجرها وبمجرها ، وما هب منها ودب . كما ترى ذلك واضحاً في كتابه ( اجتماع الجيوش الإسلامية ) فإنه ترخص في إيراد أدلته وشواهد في جيوشه التي كان منها الأعرج والأعور والأقطع والسيقم .

(٢) اقتضت أمانة الرجل العلامة أن يورد الحكايات التي ساقها عن أحوال الروح بعد انفصالها عن البدن ومظاهر أعمالها وما يفعل بها بأسانيدها معزوة إلى رواتها ليتسنى للباحث النظر فيها والحكم عليها . وهي طريقة كثير من أهل الإسناد وأصحاب المصنفات من الرعيل الأول تاركين الحكم على طرقها لغيرهم .

(٣) الطابع الأدبي الذي يتميز به أسلوب ابن القيم بحيث لولم يُعز الكتاب إليه لثم أسلوبه عايه .

(٤) ما ذكره من أن بعضهم رأى شيخ الإسلام ابن تيمية في المنام بعد موته بقوله :

« شيخنا أبا العباس » وهو ما يدل على أن الكتاب لابن القيم فلم يعرف عن أحد من تلاميذ ابن تيمية يأتي بهذه العبارة إلا هو . وهو ما يدل على أن الكتاب ليس لابن القيم فحسب وإنما يدل على التوقيت الذي وضع فيه الكتاب ؛ أى أنه بعد وفاة شيخ الإسلام .

(٥) لم يرد في كتب ابن القيم الأخرى ما ينقض قضية من القضايا التي اشتمل عليها الكتاب : فلم يرد مثلاً ما يفيد إنكاره للقراءة على الموتى وهي أظهر ما في الكتاب مما يخالف السنة الصحيحة والعمل المستفيض عن النبي وأصحابه . والذي يشك في نسبة الكتاب إلى الشيخ عليه أن يثبت من كتبه الأخرى ما يهدم القضايا البارزة في كتابه هذا والله أعلم ؟

وكتبه محمد نجيب المطيعي

جميع منتجات الألبان الطازجة وأخر أنواع البقالة

نجدها عند شركة

شاكر القمبشاوى وعبد المجيد الشريف

٤٥١ شارع بور سعيد ( بين الصورين سابقا ) بالقاهرة

سجل تجارى رقم ٧٥٦٩٣

تليفون ٩٠٧٤٠٤

صلاة عيد الأضحى

ستكون صلاة عيد الأضحى - إن شاء الله - كالمعتاد بعيدان الجمهورية

بمابدين - وكل عام والجميع بخير .

## بَابُ الْفِتَاوَى

( ١ )

( س ١ ) ما حكم من ينسب إلى النبي صلوات الله عليه صفات تخرجه عن الطبيعة البشرية كأن يقول : إنه خلق من نور الله ، وأنه نور عرش الله ، وأن قدميه لا يظهر لهما أثر إذا وطئت الأرض الرماية . وأنه ليس له ظل . مستدلاً بقول الله تعالى : ( إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ) ؟ نريد أن نعرف حكم ذلك القائل ومعنى هذه الآية .

( س ٢ ) ما حكم الصلاة وراء من يؤول أحاديث الصفات ، وآيات الصفات ويحملها على خلاف الظاهر منها ؟

( س ٣ ) ما حكم من يدعو الناس إلى عقيدة التعطيل ونفي الصفات ويكفر القائلين بالإثبات ؟  
عبدالمعطي علي محفوظ بسند بسيط

### الأجوبة

( ج ١ ) لقد كان الغلو في تعظيم المخلوقين من الأنبياء والصالحين هو أصل ما وقع في العالم من الشرك وعبادة الأوثان . فقد خرج هذا الغلو بكثير من الناس إلى اعتقاد أن هؤلاء ليسوا بشراً كسائر الناس ، ولكنهم يتميزون بطبيعة إلهية فتراهم ينسبون إليهم القدرة على فعل الخوارق والمعجزات والكشف عن الغيبات والأمور المستقبلة والتأثير في العالم الأرضي بقوة ذاتية موجودة فيهم ، فيحضرون الغائب وينزلون الأمطار ويمجرون على من يفضبون عليه المصائب والويلات الخ

ولهذا حرص الإسلام ، وهو دين التوحيد الخالص من شوائب الشرك والوثنية ، أن يؤكد في كل مناسبة أن الأمر كله لله ، وأن ليس للمخلوق مهما كان قرباً ومنزلته ، شركة معه في خلق شيء ولا في تدبير أمر ، وأن كل من سواه مربوب محدث وعاجز فقير ، لا يملك لنفسه فضلاً عن عابديه نفعاً ولا ضرراً ، ولا يعلم من الغيب إلا ما أطلعه الله عليه بما شاء أن

يطلع عليه رسله وأنبياءه . وقد جاء القرآن الكريم يؤكد بشرية الرسول صلى الله عليه وسلم ، وورد ذلك في صورة الأمر له أن يقول ذلك ، حتى يكون شهادة منه على نفسه وحجة على كل من يغلو فيه ، مثل قوله تعالى في سورة الأنعام ( قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ ) وقوله في سورة الأعراف ( قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ )

وقوله من سورة الكهف ( قل إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ) ومثل هذا في القرآن كثير . ولقد جاءت السنة المطهرة بما يوافق الكتاب الكريم في النهي عن الغلو ، فصاح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم وإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ » .

وقال « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ فَاقْضِي لَهُ عَلَى مَا أَسْمَعُ » الحديث

وبناء على ذلك يكون من خرج على الأصل الثابت بصريح الآيات وصحيح السنة فنسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بعض الصفات التي تخرجه عن دائرة البشرية يكون كافراً مرتداً والعياذ بالله ، على أن هؤلاء يكذبون عليه أشنع الكذب ، ويختلقون له من الصفات ما لا أصل له في كتاب ولا سنة صحيحة : فلم يرد عنه أنه أخبر عن نفسه بأنه خلق من نور الله ، ولا أنه أول المخلوقات ، ولا أنه نور عرش الله ، إلى غير ذلك مما يضاهاى به غلاة هذه الأمة قول الذين كفروا من قبل . وكل ما نسب إليه من ذلك فهو باطل مفترى . وفيما ورد من خصائصه وصفاته في الكتاب والسنة ما يكفي لبيان علو درجته ، وأنه من الله عز وجل بالمنزلة التي يقصر عن بلوغها كل ملك مقرب وكل نبي مرسل ، كهذه الآية التي يستدل بها هؤلاء الغلاة من سورة الأحزاب ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِراً وَنَذِيراً . وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيرًا ) فإن منصب الشهادة على

الناس كلهم لا يناله إلا من بلغ غاية الكمال في تحقيق المشهود به ، فيكون خير الناس وأكملهم ، وهو المبشر لكل من أطاعه واتبعه ، والنذير لكل من عصاه وخالفه ، والداعى الى الله على هدى وبصيرة ، وهو السراج المنير الذى يخرج الناس من ظلمات الشكوك والريب والكفران الى نور العلم واليقين والعرفان .

وأما اعتقاد أنه صلى الله عليه وسلم ليس له ظل وما شابهه فهو مبنى على اعتقاد أنه ليس بشراً فهو كذب بنى على كذب .

والحاصل أنه لا يجوز لأحد أن يصفه صلى الله عليه وسلم بغير ما وصفه الله به فى كتابه وما ورد فى السنة الصحيحة مما أخبر به هو عن نفسه . وكل ما وراء ذلك فهو هراء صوفية ولوثات وثنية .

( ج ٢ ) ورد القرآن الكريم والسنة الصحيحة بإثبات صفات لله عز وجل مثل : الاستواء على العرش والعلو على جميع الخلق ، والوجه واليدين والنزول الى السماء الدنيا ، والتكلم والنداء والجلى والإتيان ، والدنو والقرب والفرح والضحك والرضى والفضب والمحبة والكرهية الخ : ما ورد من تلك الصفات . فأهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة الهدى من بعدهم فى كل عصر وزمان ، لا يردون من ذلك شيئاً ولا يتكافون تأويله بما يخرج عن معناه ولا يحرفون الكلم عن مواضعه بل يثبتون لله عز وجل كل ما أثبتته لنفسه وكل ما أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم بلا تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل . ويعتقدون أن كل ما ورد به الخبر الصحيح من هذه الصفات فهو ثابت لله على الحقيقة على الوجه الذى يليق بذاته والذى لا يشبهه صفة الخلق . ولا يلزم عندهم من إثبات هذه الصفات تشبيه أصلاً ، فإن الصفات تتبع الذات فكما لا تشبه ذاته الذوات فكذلك لا تشبه صفاته . ( ليس كمثل شئ وهو السميع البصير )

وبناء على ذلك فكل من أول آيات الصفات وأحاديثها وعطل ذات الرب سبحانه عن الاتصاف بها بغير دليل ولا حجة، إلا ما قر في عقله للمريض من إفشاء اثباتها الى التشبيه فهو زائغ عن الحق ومتبع غير سبيل المؤمنين، وداع الى بدعة شنيعة ذمها سلف هذه الأمة وحذروا منها. فمثل هذا المبتدع الضال لا تجوز الصلاة وراءه حتى ينزع عن بدعته ويعان توبته منها.

( ج ٣ ) وأما حكم من يدعو الناس إلى عقيدة التعطيل ونفى الصفات ويزيد في توقيه وجراته على الله فيكفر أهل الحق والإثبات المتمسكين بالنصوص الصريحة، فهذا إن كان له شبهة فيما يدعو إليه فيجب إزالة شبهته ويبين له الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة وإجماع السلف وفطرة العقل، فإن تاب بعد ذلك ونزع وإلا فهو في نظر كثير من السلف كافر، فقد روى الحاكم في كتاب ( علوم الحديث ) له عن أبي بكر بن خزيمة أنه قال: « من لم يقر بأن الله على عرشه استوى فوق سبع سمواته وأنه بائن من خلقه فهو كافر يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه وألقي على مزبلة ثلاثي تأذى يريحه أهل القبلة وأهل الذمة ».

وحكى الخلال في كتابه ( السنة ) عن الإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل وقد سئل عن قال إن الله تعالى ليس على العرش، فقال: إن كلام هؤلاء كله يدور على الكفر. وكان عبد الله بن المبارك إمام خراسان يقول « إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية ».

وروى البخاري عن شيخه نعيم ابن حماد أنه قال « من شبه الله تعالى بخلق كافر ومن أنكر ما وصف الله تعالى به نفسه كافر » وليس ما وصف الله تعالى به نفسه ولا رسوله صلى الله عليه وسلم تشبيهاً.

ويطول بنا القول لو أردنا استقصاء ما قاله أئمة السنة رحمهم الله في ذم هؤلاء الجهمية المعطلة وتحذير الناس من بدعتهم والحكم عليهم بالمروق والإلحاد، فنسأل الله أن يعافينا مما ابتلاهم به، وأن يثبت قلوبنا على عقيدة الحق التي نطق بها تنزيله وصرح

بها رسوله ، وأجمع عليها سلف هذه الأمة الذين هم أكلها إيماناً وعلماً وأبرها قلوباً ،  
إنه ولي للؤمنين .

### ( ب )

( س ١ ) يقول صاحب كتاب الدين الخالص : إن من يعتقد أن الملابس تقيه الحر  
أو البرد بطبعها فقد كفر ، أو بقوة خلقها الله فيها فقد فسق ، وكذا النار والماء .. الخ ،  
نرجو الإفادة عن ذلك وشكراً . فتحي شكر ( بالحلّة )

( ج ١ ) لقد جنى علم الكلام على عقيدة هذه الأمة جناية كبرى ، وأدخل فيها  
من عناصر الزيف والفساد ما لا يحصىه إلا الله ، لا سيما بعدما اتصل المسلمون بالثقافات  
الأجنبية ونقلوا إلى لغتهم نظريات فلاسفة اليونان وغيرهم ، من عبّاد الأوثان ومزجوها  
بعلم الكلام . ومن أخطر تلك النظريات الفاسفية القديمة التي أثرت أبلغ التأثير في  
عقائد فرقتين كبيرتين من فرق المتكلمين ، وهما الأشعرية والمعتزلة ، نظرية يقال لها  
( نظرية الجوهر الفرد ) فهذه النظرية لعبت دوراً كبيراً جداً في مذهب الأشعرية ،  
فقد جعلوها عمدتهم في إثبات حدوث العالم ، ومن أجلها أنكروا تأثير الأسباب  
في مسبباتها ، لأن هذه الجواهر عندكم متشابهة الطبيعة لا يتميز بعضها عن بعض إلا بما  
يخلق الله فيها من الأعراض . فلا فرق بين الماء والنار في الطبيعة والجوهر عندكم ،  
ولكن الله يخلق في النار الإحراق ، ويخلق في الماء الرطوبة ، فالنار عندكم لا تحرق  
بذاتها ، والماء كذلك لا يروى بذاته ، وليس هناك أسباب عندهم تؤثر أسبابها ،  
وإنما يخلق الله المسبب عند مقارنة السبب له من غير تأثير له فيه .

وهذا جهل لحكمة الله عز وجل في الخلق واتهام له سبحانه بالعبث ، حيث يخلق  
أسباباً ثم يعطلها ، وإنكار لصريح القرآن الذي يقول ( وهو الذي يرسل الرياح بُشراً  
بين يدي رحمته ، حتى إذا أَقْلَّتْ سحاباً ثَقَالاً سَقْنَاهُ لَبْلَبٍ مِيْتٍ ، فَانزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا  
بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ) — الآية الأعرف .

فالله سبحانه هو خالق الأسباب ، وهو الذى جعلها أسباباً ، فتأثيرها إنما هو بإذنه وحكمته .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية « إن محو الأسباب أن تكون أسباباً تعبير في وجوه العقل والإعراض عن الأسباب بالسكينة قدح في الشرع ، والله سبحانه خلق الأسباب والمسببات ، وجعل هذا سبباً لهذا ، فإذا قال القائل : إن كان هذا مقدوراً حصل بدون السبب وإلا لم يحصل ، فجوابه : أنه مقدور بالسبب ، وليس مقدوراً بدون السبب ) والله أعلم .

### ( ج )

- ( س ١ ) — ما حكم الذى يصلى صلاة يجهر بها رافعاً صوته وهو يصلى منفرداً .  
 ( س ٢ ) — ما حكم الذى يتجنب صلاة الجماعة وراء أناس لا يتقنون الصلاة ، أو يؤمنون بالخرافات ، أو لا يؤمنون بالعقيدة السليمة للتوحيد .  
 ( س ٣ ) — ما حكم قارئ القرآن أو حافظه وهو غير متوضئ .  
 ( س ٤ ) — هل من ضمن الآيات المتشابهات في القرآن الكريم آيات المحرمات . من الطعام مثل قوله تعالى ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ) .  
 فنرجو توضيح كل ما يحل لنا وما يحرم علينا .

محمد الأمين عبد الرازق محمد  
 ( بنها - كفر السراى )

### الإجابة

( ج ١ ) يجوز لمن كان يصلى وحده أن يجهر بالقراءة في الصلاة الجهرية إذا كان في مكان لا يؤذى فيه أحداً ولا يشوش فيه على غيره . أما إذا كان في مسجد يصلى فيه الناس فلا يجوز له الجهر بالقراءة ، بل يسمع نفسه فقط . فقد روى الإمام مالك في (الموطأ) عن البياضى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على الناس وهم يصلون

وقد علت أصواتهم بالقراءة فقال : « إن المصلى ينجى ربه فليُنظر بما ينجيه به ولا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن » .

وقد ورد مثل هذا الحديث عند أبي داود من رواية أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال « اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر وقال « ألا إن كلكم ينجى ربه فلا يؤذِن بعضهم بعضاً ولا يرفع بعضهم على بعض في القراءة أو قال في الصلاة » .

وأما ما رواه مالك عن نافع « أن عبد الله بن عمر كان إذا فاتته شيء من الصلاة مع الإمام فيما جهر فيه الإمام بالقراءة أنه إذا سلم الإمام قام عبد الله بن عمر فقرأ لنفسه فيما يقضى وجهر » فمحمول على أنه لم يكن بجانبه من يتأذى بقراءته أو على الجهر الخفيف الذي لا يتعدى فيه الصوت إلى غيره . والله أعلم .

(ج ٢) إذا كان الإمام لا يحسن الصلاة بأن كان لا يتم ركوعها ولا سجودها أو لا يقيم صلبه بين الركوع والسجود أو كان لا يطمئن في الجلسة بين السجدين أو غير ذلك مما بعد سرقة من الصلاة ، فمثل هذا لا تجوز الصلاة وراءه فإن صلاته باطلة ، حيث إن النبي صلى الله عليه وسلم قال للرجل المسمى في صلاته « ارجع فصل فإنك لم تصل » فنفي اسم الصلاة عن تلك الصلاة التي أساء فيها مع اشتغالها على قيام وركوع وسجود وتشهد وتسليم .

وكذلك إذا كان الإمام يدين ببعض البدع الشركية المنافية لعقيدة التوحيد مثل دعاء المشايخ أصحاب الأضرحة والاستغاثة بهم واعتقاد أنهم يملكون النفع والضرر ، وأنه لا بد من وساطتهم والتوسل بهم في قضاء الحاجات وتفريج الكربات ، فمثل هذا لا يجوز الصلاة خلفه .

(ج ٣) يجوز لغير المتوضيء أن يقرأ القرآن فقد روت عائشة رضى الله عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيانه » .

وروى مالك في الموطأ عن أيوب السخيتاني عن محمد بن سيرين «أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان في جماعة وهم يقرؤون القرآن فذهب لحاجته ثم رجع وهو يقرأ القرآن. فقال له جل يا أمير المؤمنين: أتقرأ القرآن ولست على وضوء؟ فقال له عمر من أفتاك بهذا، أمسيمة؟» .

أما الجنب فقد وردت أحاديث ضعيفة في نهيه عن قراءة القرآن ولكنها لا تقوى على معارضة حديث عائشة السابق. وقد كان ابن عباس رضى الله عنهما لا يرى بأساً أن يقرأ الجنب الآية أو الآيتين .

(ج ٤) المحرمات من الأطعمة ذكرت في القرآن مجملة ومفصلة فالأولى مثل قوله تعالى في سورة البقرة (إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله) . وقوله في سورة الأنعام (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به) . والمفصلة مثل قوله تعالى من سورة المائدة وهي من آخر ما نزل من القرآن (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتريدة والمنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب الآية) . فالميتة هي التي ماتت حتف أنفها ولم تذك ذكاة شرعية .

والدم هو الدم المسفوح الذي يتدفق من البهيمة عند ذبحها ، ولكن لا بأس بما يخالط اللحم ، ولحم الخنزير معروف ويلحق به شحمه أيضاً فلا يجوز أكله ولا الانتفاع به .

وما أهل لغير الله به : يعنى ما رفع الصوت عند ذبحه بغير اسم الله ، والمراد به كل ذبيحة يقترب بها إلى الله عز وجل كالذبائح التي تذبح في موالد المشايخ والمقبورين والتي تذبح تحت النعش أو تحت قدم زائر عظيم أو تذبح لمشايخ الطرق ، فهذا كله مما أهل لغير الله به فهو فسق وخروج عن توحيد الله عز وجل .

وأما المنخقة : فهي التي خنقها الجبل حتى ماتت ، والموقوذة هي التي وقذت  
بجديدة أو حجر فماتت ، والمتردية هي التي سقطت في البئر أو في هوة فلم تدرك ذكاتها  
فإذا أدركت حية جاز جرحها في أى مكان من جسمها حتى يسيل منها الدم إذا لم يمكن  
ذبحها من العنق ، والنطيحة هي التي نطحتها بهيمة أخرى حتى قتلها ، وما أكل  
السبع : هي البهيمة التي أكل السبع بعض أعضائها فإذا أدركت حية وذكيت جاز  
أكلها لقوله تعالى ( إلا ما ذكيتكم ) يعنى إلا ما أدركتم ذكاته قبل موته .  
وما ذبح على الثَّصْب : هي الصخرة التي كنوا يذبحون عليها لأصنامهم في الجاهلية ،  
ويلحق بها كل ذبيحة يخص لذبها مكان بعينه أو زمان بعينه لم يعينه الشارع ، كالتى  
تذبح في ساحات الموالد ونحوها ، وقد ألحقت السنة بهذه المحرمات كل ذى ناب من  
السباع وكل ذى مخلب من الطير .  
ولحوم الحر الإنسانية وكل ما يستقدر وتعافه النفس لقوله تعالى ( ويحل لهم الطيبات  
ويحرم عليهم الخبائث ) .

( ٥ )

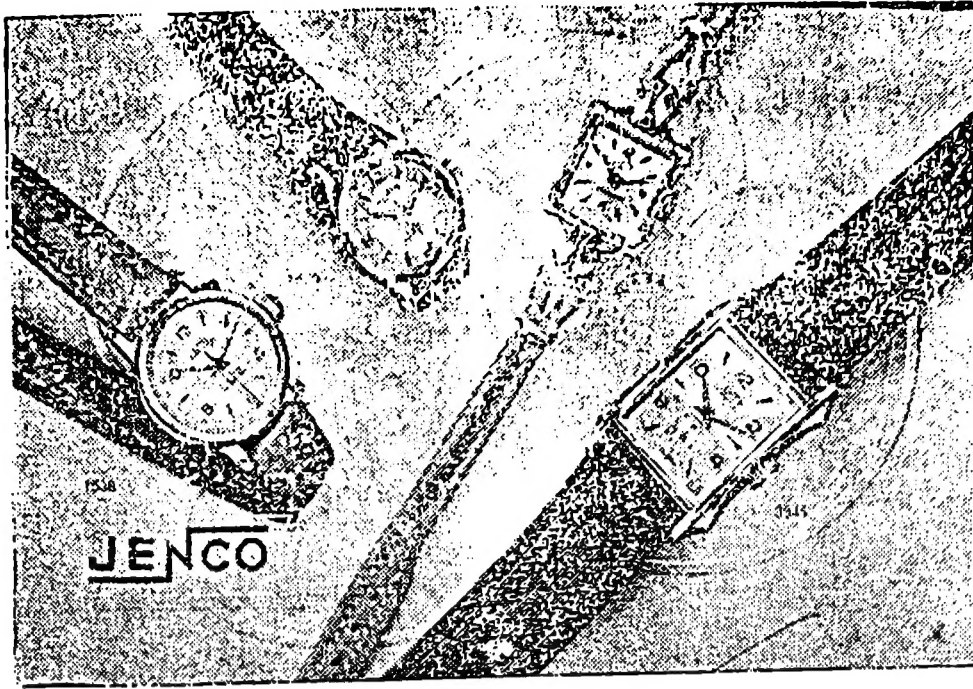
( س ١ ) توفي رجل كلاله وليس له إخوة أشقاء وله زوجة وأخت من أبيه وأولاد  
أخ من الأب ، فما نصيب كل منهم في تركته .  
خطاب إبراهيم الدسوقي ( كفر أبو سيد أحمد - دقهلية )  
الإجابة

( ج ١ ) للزوجة الربع وللأخت النصف ولأولاد الأخ الباقي ، للذكر مثل حظ  
الأنثيين والله أعلم .  
محمد خليل هراس

### إعلان إلى السادة مشتركى « الهدى النبوى »

بانتها هذا العدد ذى الحجة سنة ١٣٨٤ تنتهى اشتراكات السادة مشتركى المجلة .  
وإننا نهيىب بهم جميعاً أن يتفضلوا فيرسلوا إلينا قيم اشتراكاتهم عن السنة الجديدة .  
وكل عام وهم جميعاً بخير .

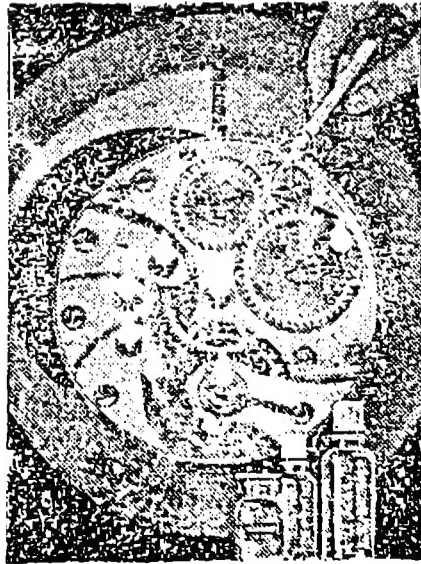
وترسل الاشتراكات باسم : محمد رشدى خليل - أمين صندوق الجماعة بعنوان :  
المركز العام لجماعة أنصار السنة المحمدية - ٨ شارع قوله بعابدين بالقاهرة ج . ع م



# شركة غريب للساعات

إدارة: محمد الغريب محمد البان  
١١٧ شارع محمد فريد عابدين

أحدث الساعات  
في  
المساحة ورقم الضاعة  
أسعار مذهلة



تساهل في البيع  
على أقساط  
شهرية

الورشة مجهزة بأحدث آلات لصياح جميع أنواع الساعات